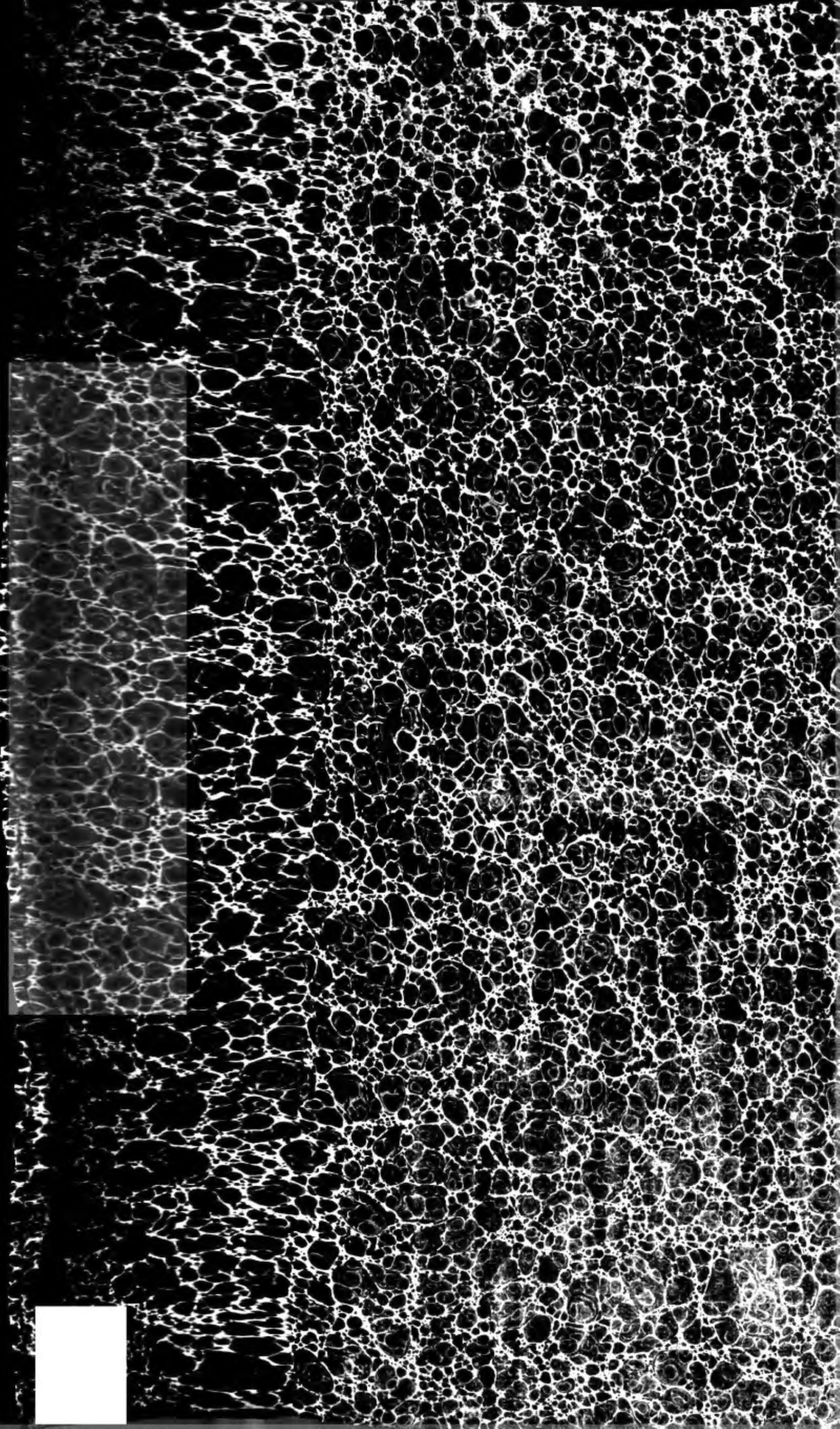
Digitized by Google

CH. ONDEREET, RELIEUR,
rue courte des peignes, 4,
près de l'église de St. Jacques;
GAND.
Célérité et prix modérés.

UNIVERS
Digitized by Google



Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Neuere Geschichte

der poetischen

National-Literatur

der

Deutschen

von

G. G. Gervinus.

Erster Theil.

Von Gottsched's Zeiten bis zu Göthe's Jugend.

Zweite Auflage.

Leipzig,

Verlag von Wilhelm Engelmann.

1843.

Digitized by Google

Geschichte

der poetischen

National-Literatur

der

Deutschen

von

G. G. Gervinus.

Vierter Theil.

Von Gottsched's Zeiten bis zu Göthe's Jugend.

Zweite Auflage.

Leipzig,

Verlag von Wilhelm Engelmann.

1843.

Digitized by Google

BIBLIOTHÈQUE
DE L'UNIVERSITÉ
DE GAND

Digitized by Google

F. C. Dahlmann

gewidmet.*)

Sie waren in Göttingen immer der erste Zeuge meiner Arbeiten, lieber Dahlmann: es ist billig, daß ich Ihnen aus der Ferne die Fortsetzungen wenigstens durch eine freundliche Empfehlung näher rücke. Von Ihnen, dem die historische Betrachtungsweise vor Vielen geläufig ist, möchte ich gerne hören, ob es mir gelang, an unserer schönen Literatur, die man nur ästhetisch zu bereden gewohnt ist, das reine Geschäft des Historikers zu üben: zu ordnen, zu stellen, Zusammenhang in Allem, und durch den Zusammenhang Nothwendigkeit nachzuweisen; ob es mir glückte, die neuere Zeit durch größere Objektivität ungefähr so in die Ferne zu schieben, wie ich die ältere durch vorherrschende Subjektivität uns näher zu rücken meinte; Fülle der Sachen beizubehalten und doch große Licht- und Schattenmassen hineinzuwerfen, die meine Gesichtspunkte andeuten und meine Urtheile an die Hand geben. Ueber die neuere Literatur eigene Urtheile mit demselben Nachdrucke vorzudrängen, wie über die ältere, war weder rathsam noch nöthig. Die Produkte der alten Zeit sind der Nation entfremdet, die Stimme des Volkes schweigt fast über sie, die zu treffen ein Kriterium für des Historikers Beruf, sie richtig zu stellen die Probe seines Urtheils ist. Hier war es zweckdienlich, deutlich und bestimmt zu sein. In Bezug auf die neuere Zeit aber ist die Nation im lebendigsten

*) Aus der ersten Ausgabe wiederholt.

Liebe zu Gott, und die Liebe zu Gott, wie sie sich in der Liebe zu den Menschen offenbart, ist die Grundlage der Religion. Wo diese fehlt, da ist keine Religion, sondern nur Aberglaube, Heuchelei und Sünde.

Wir haben nun gesehen, was die Religion ist, und worin sie besteht. Wir haben gesehen, daß sie in der Liebe zu Gott und den Menschen besteht, und daß sie sich in der Liebe zu den Menschen offenbart. Wir haben gesehen, daß sie nicht in Worten besteht, sondern in der That, daß sie nicht in Worten sich zeigt, sondern in Werken, daß sie nicht in Worten sich ausspricht, sondern in Thaten. Jetzt wollen wir noch sehen, worin die Religion ihren Ursprung hat, und wodurch sie entsteht

denzen und dringender Staatsbedürfnisse hemmen und beugen mußte. Weiterhin ist unsere schöne Literatur ein stagnirender Sumpf geworden, von so giftigen Bestandtheilen gefüllt, daß man Orkane von außen hinein wünschen muß, da keine deutsche Regierungsweisheit bis jetzt zu der Einsicht reicht, daß ein Staatskörper auch physische und gymnastische Bewegung braucht, wenn er nicht wie das Individuum verkrüppeln soll, das eben diese Bewegung über der blos geistigen Regsamkeit vergißt. Unsere Dichtung hat ihre Zeit gehabt; und wenn nicht das deutsche Leben still stehen soll, so müssen wir die Talente, die nun kein Ziel haben, auf die wirkliche Welt und den Staat locken, wo in neue Materie neuer Geist zu gießen ist. Ich, so viel an meinen kleinen Kräften gelegen ist, ich folge dieser Mahnung der Zeit. Von mir wird man es nach diesem Werke glauben, daß Sinn und Liebe für Kunst und Dichtung mit meiner ganzen Existenz verwachsen ist, und ich werde es wohl, ohne der Prosa beschuldigt zu werden, sagen dürfen, daß uns die inneren Nöthigungen unserer Zustände anrathen, uns fürderhin mit dem Genusse unserer alten Poesien zu begnügen, die ermattete Produktionskraft auf einen anderen Boden zu verpflanzen, wo sie neue Nahrung findet, und wenn wir das Alterworbene in der Literatur nicht mit dem Neuzuerwerbenden im Staate zugleich verbinden können, lieber jenes aufzugeben als dieses. Aus jener steifen, starren, stumpfen Welt der Empfindungslosigkeit im 17. und 18. Jahrhunderte hat uns Empfindsamkeit, Affekt, Liebe, Dichtung und Gesang mit siegender Gewalt gerettet: sorgen wir nun, daß wir nicht in das andere Extrem von lauter Schmelz und Mattheit, Weichlichkeit und Leidenschaft zurückfallen. Lieben, Dichten, Singen hatte zu jener Zeit eine historische Größe und Bedeutung; im Flusse des Lebens, wo Nichts ewigen Bestand hat, sind dies Alles nur Kräfte neben anderen Kräften, um nichts größer in sich als diese, und sie müssen diesen weichen, wenn Zeit und Schicksal diese andern wachsen lassen.

Bei uns ist die Verzärtelung unter dieser Dichtungs- und Empfindungsschwelgerei so sybaritisch geworden, daß bald ein Heißsporn Heinrich Percy öffentliches Beispiel geben muß, das göttliche Abbild des Mannes von rein handelnder Natur, der von Liebe, Dichten, Singen auch seine Meinung hatte, wenn es ihm in den Weg trat bei großen Unternehmungen. Soll ich Ihnen seinen Katechismus ausschreiben? ich finde ihn so einzig schön, mögen mich doch jene immer einen Barbaren schelten, die keine Sache von zwei Seiten kennen!

„Dichten? ich wär' ein Kitzlein lieber und schrie Miau,
als einer von den Versballadenkrämern.
Ich hör'nen ehernen Leuchter lieber drehn,
oder ein trocknes Rad die Achse kratzen,
das würde mir die Zähne gar nicht stumpfen,
so sehr nicht als gezierte Poesie. —
Singen — führt euch gerades Weges dazu, Schneider zu werden, oder Rothkehlchen abzurichten.
Lieben? Ist dies 'ne Welt
zum Puppenspielen und mit Lippen fechten?"

Heidelberg, im Juni 1840.

Gervinus.

Inhaltsverzeichniß.

Pag.

X. Regeneration der Poesie unter den Einflüssen der religiösen und weltlichen Moral, und der Kritik.

1) Ueberblick ... 3
2) Gottsched und die Schweizer ... 15
Didaktische und weltliche Dichtung ... —
Drollinger ... 26
Neumeister, Schmolck, Joach. Neander ... 30
A. H. Francke ... 31
Zinzendorf ... 32
Albr. v. Haller ... 34
Frhr. v. Creutz ... 38
Triller ... 39
J. J. Dusch ... 39
Tralles ... 40
Hagedorn ... 41
Gottsched ... 46
Bodmer ... 51
Breitinger ... 54
Liscov ... 57
3) Die Verfasser der Bremer Beiträge ... 72
J. J. Schwabe ... 72
Gärtner ... 75
Gli. Fuchs ... 79
J. A. Ebert ... 79
N. D. Giseke ... 80
G. W. Rabener ... 86
Chr. F. Gellert ... 92
Fabeln ... 97
M. G. Lichtwer ... 105
G. C. Pfeffel ... 107
Fr. W. Zachariä ... 108
4) Klopstock ... 113–153
5) Christliche Dichtung nach Klopstock ... 153
S. Geßner ... 163
Jac. Fr. Schmidt ... 165
Fr. Xav. Bronner ... 170
Joh. Kasp. Lavater ... 171
J. A. Cramer ... 177
Chr. F. Neander ... 179
J. Ad. Schlegel ... 179
Klopstock's geistliche Lieder ... 180
J. J. v. Moser ... 186
J. L. Huber ... 186
Eb. Fr. v. Gemmingen ... 186
Fr. Karl v. Moser ... 188
Wieland ... 193

Pag.

6) Preußens Theilnahme an der poetischen Literatur 198
Gleim ... 199
Götz ... 201
Uz ... 204
Ramler ... 210
Chr. Ew. v. Kleist ... 214
Anna Louise Karsch ... 219—221
Ephr. Kuh ... 220
Willamow ... 222
Denis ... 223
Bardenpoesie ... 226
Fr. Nicolai ... 232
Th. Abbt, Mendelssohn ... 237
Sulzer ... 241
Gleim ... 244
Michaelis ... 255
Joh. G. Jacobi ... 257
Klamer Eb. K. Schmidt ... 264
Göckingk ... 268
7) Wieland ... 270—318
8) Lessing ... 318—356
9) Schauspiel (Lessing ... 356
Allgemeiner Zustand der Bühne, id. Gottsched und seine Schule 358
Joh. Elias Schlegel ... 365
Cronegk ... 372
Chr. Felix Weiße ... 374
Lessing in Leipzig ... 370—379
Theater in Wien ... 384
Theater in Hamburg ... 392
Eckhof ... 398
Dramaturgie ... 399

XI. Umsturz der konventionellen Dichtung durch Verjüngung der Naturpoesie.
Periode der Originalgenies ... 413
1) Preußen (Herder) ... 426
J. J. Winckelmann ... 428
J. G. Hamann ... 436
J. G. Herder ... 452—496
2) Der Rhein. (Göthe's Jugend) ... 496
Göthe ... 498
Das Leben in Weimar ... 539
Merck ... 549
Möser ... 551
H. Pet. Sturz ... 553
J. G. Schlosser ... 554
Fried. Heinr. Jacobi ... 556
Maler Müller ... 579
R. Lenz ... 580
Fr. Max. Klinger ... 583
Leisewitz ... 583

Geſchichte

der

deutſchen Dichtung.

Digitized by Google

X.

Regeneration der Poesie unter den Einflüssen der religiösen und weltlichen Moral, und der Kritik.

1. Ueberblick.

Wir sind bei dem Zeitraume angelangt, zu dem unsere Erzählung von allem Anfang an als zu ihrem Haupt- und Zielpunkte hingedrängt. Es ist die Zeit, wo unsere Dichtung jene Grade der Ausbildung erhielt, die ihr bei dem Auslande Stimme und Geltung verschafften, die sie befähigten, mit den Literaturen der übrigen europäischen Nationen zu wetteifern, und Einflüsse auf die Gestaltung der nordischen, der englischen, französischen und italienischen Poesien zu üben, wie sie ehemals diese auf die deutsche ihrerseits geübt hatten. Was ihr diesen Werth zu geben half und diese Wirkungen wesentlich erleichterte, war allerdings, daß sie die Zeitumstände begünstigten, indem sie ihre Blüte entfaltete, als die der übrigen europäischen Literaturen vorüber war. War dies ein Vortheil, so war es doch keiner, den wir vor Anderen vorausgehabt hätten. Denn auch die anderen Literaturepochen der gebildeten Völker Europa's hatten zu ihrer Zeit keine gleichzeitigen Widerstände zu bekämpfen; nur die Höhepunkte der englischen und spanischen Poesie berührten sich der Zeit nach, sie haben sich aber grade dem Wesen und den Einflüssen nach so gut wie gar nicht berührt. Diese successive Folge der italienischen, spanischen, englischen, französischen und deutschen Literatur schreibt sich daher, daß die Entwickelung des europäischen Völkerkörpers nur Eine gemeinsame ist, in der jene Glanzperioden der jeweiligen Nationen, welche ihre Geschichte und Bildung vertreten und darstellen, in einer nothwendigen Reihe liegen. Dies stellt sich in

Bezug auf die obige Folge der europäischen Dichtungen sehr einfach dar, sobald wir das Drama, als die eigenthümliche Gattung der neueren Zeit, vorzugsweise ins Auge fassen. Wir verlangen von jedem Kunstwerke, das auf einige Vollkommenheit Anspruch macht, daß es den zwei gegensätzlichen Anforderungen an Natur und Kultur gleichmäßig genüge, und wir fanden im Mittelalter darum so Weniges nach unserem Geschmacke, weil gewöhnlich beiden Anforderungen nicht entsprochen war. Als Arioſto in Italien dichtete, fiel dies in die günstige Zeit, wo ein verjüngendes Naturleben durch Europa fuhr, zugleich als die antike Bildung erweckt wurde. Wirklich läßt sich weder Natur noch Kultur dem Sänger des rasenden Roland absprechen, allein Italien wandte sich damit rückwärts schauend auf die mittelalterlichen Epopöen, und bildete ein eigenthümliches, selbständiges Drama gar nicht aus. Spanien warf sich dagegen mit Macht auf diese neue Gattung, allein es blieb innerhalb derselben, weil es den europäischen Einflüssen allzusehr entzogen war, auf den mittelaltrigen Ideen hängen und konnte weder eine Kultur noch eine Natur darin entwickeln, die der fortgehenden Bildung Europa's genügt hätte. Ein frischer Naturhauch durchdringt die englischen Schauspiele und hat ihnen bei jener reiner germanischen Hälfte Europa's, die Natur vor Kunst schätzt, die begeistertste Liebe erwirkt, jener anderen aber, die in der Kunst die Formen vielleicht zu sehr vor dem Inhalt achtet, hat der Mangel einer feineren Kultur sie ebenso entfremdet gehalten. Ihr Gegensatz sind die französischen. Wie groß der Mangel an Natur in ihnen ist, so hat sie doch eine gewisse Kultur immer auf allen Bühnen erhalten, und vorzugsweise auf jenen, die sich mit dem englischen Drama nicht befreunden konnten. Das deutsche Schauspiel erst hat eigentlich jene harmonische Verbindung von Kultur und Natur dargestellt, auf die auch unsere ersten Dichter, bei denen beides Lieblingsausdrücke waren, mit Bewußtsein hinarbeiteten. Nachdem Göthe sich in den gegensätzlichen Formen der Engländer und Griechen mit eigener Freiheit versucht hatte, schmolz sie Schiller mit noch größerer Eigenthümlichkeit zusammen, und stellte sich in seiner dramatischen Architectur haarscharf in die Mitte von Shakspeare und Sophokles. Wann und wo auch das Trauerspiel in den nächsten Zeiten sich fortpflanzte oder fortpflanzen wird, da wird es sich der Form,

die ihm Schiller gegeben hat, nur mit der größten Gefahr entziehen dürfen.

Wenn dieſe Verbindung der dageweſenen Formen, die Verſöhnung ſtreitender Requiſite, der Anſchluß an die Dichtungen aller Zeiten und Völker, die Höhe der Zeit, in der ſich unſere Literatur ausbildete, ihr einen ſo entſchiedenen Werth vor allen anderen gibt, ſo ſollte man denken, eben dieſe Vorzüge müßten ihr auch eine noch größere erobernde Kraft mittheilen, als die übrigen Literaturen ihrer Zeit entwickelt haben, und ſie ſelbſt bisher kund gegeben. Allein einmal hat das Beiſpiel von Frankreich gezeigt, daß die größten literariſchen Eroberungen nach außen zu machen, die kriegeriſchen ganz beſonders behülflich ſind, und auf dieſen Beiſtand hat denn die unſere wohl am wenigſten zu rechnen. Dann aber liegt auch in dem Charakter unſerer Dichtung ſelbſt, was ſie ſchwerlich jemals anderen Nationen anders zugänglich machen wird, als wenn zugleich mit ihr unſere ſämmtliche Bildungsweiſe übertragen werden könnte. Wenn jene vorhin berührten Eigenſchaften, jenes Anlehnen, jener Aufbau auf allen älteren Literaturen ihr einen Charakter der Univerſalität geben, ſo trägt ſie dagegen auf der andern Seite einen eben ſo nationalen und eigenthümlichen Zug, den ſie mit keiner andern vielleicht als der griechiſchen Dichtung theilt, und der neben und mit jener Univerſalität ihr merkwürdigſtes Unterſcheidungszeichen bildet. Unſere Poeſie nämlich ſtand von jeher weit weniger iſolirt, als in anderen Ländern, und beſonders im vorigen Jahrhundert griff ſie mit ungemeinen Folgen in alle Fächer des Lebens und der Wiſſenſchaften ein, und verzweigte ſich nach allen Richtungen mit den Beſtrebungen der Zeit. Klopſtock wirkte auf die Religion, Wieland auf praktiſche Philoſophie, Leſſing auf die geſammte Wiſſenſchaftlichkeit, Voß auf Philologie und Alterthumskunde, Herder auf Geſchichte und Theologie. Bei Göthe und Schiller fragen wir mehr nach Lebensanſichten faſt, als nach Poeſie, und wir behandeln ſie als Philoſophen, als Vertreter ganzer Richtungen nicht der Dichtung ſowohl, als des Geſammtlebens. Weder Lope noch Cervantes, nicht Shakſpeare und nicht Corneille haben ſo ſcharfe Lebenstendenzen in ſolchem Maaße aufgeregt, und man ließ auch überall die Lebensgeſchichte dieſer Dichter fallen, während bei uns ein gleiches Intereſſe um biographiſche Notizen und um

Adeligkeit von Stolkfelden Stolkfelden 1. Adeligkeits Herr Schlossherr unsere Ehrenen edler Herr, hat Ihn ist auf Ihnen Ihnen Ihnen

großen Verband mit den Weltbegebenheiten in Amerika und Frankreich, und zeigt, nur in einem anderen Gebiete, dieſelben Ideen, die übrigens auch bei uns, außer einem ganz neuen Geſichtskreiſe der Bildung, neue Staatsordnungen und eine neue Lebensordnung hervorriefen. Keine Literargeſchichte einer anderen neueren Nation hat eine ähnliche Geſtaltung und Entwickelung erfahren. Zwar die italieniſche im 15. und 16. Jahrh. ſtellt in gleich großartiger Fülle einen ähnlichen Reichthum neuer Bildung dar, allein es war dieſe nur die Vollendung einer alten Civiliſation, nicht der Beginn einer neuen. Auch Frankreichs wiſſenſchaftliche Literatur im 17. und 18. Jahrh. hat einen analogen Revolutionscharakter gehabt und war die natürliche Vorläuferin der ſpäteren politiſchen Umwälzung, allein es iſt grade das Schöne in unſerer deutſchen literariſchen Bewegung, daß nicht die Religion oder Philoſophie, die leicht fanatiſiren, ſondern daß die Dichtkunſt der vorherrſchende Zweig war, die überall mildert und verſöhnt. An die Geſchichte der Poeſie muß alſo die Geſchichte dieſer Umwälzung geknüpft werden, obgleich dies nicht anders geſchehen kann, als wenn wir gelegentlich auch auf andere Gebiete der Theologie und Pädagogik, der Geſchichte und Philoſophie wenigſtens hinüberblicken. Denn die Bewegung der Geiſter war durchaus eine gemeinſame und allgemeine, wie wir vorher ſchon andeuteten, und ſelbſt die reinſten Dichtergenien konnten ſich Thätigkeiten, die der Dichtung fremd waren, nicht entziehen. Unter dieſen hat Schiller, deſſen Seele allen feinſten Einwirkungen der hiſtoriſchen Witterung offen ſtand, ſogar die Bedeutung unſerer Dichtung für eine künftige politiſche Wiedergeburt mit einer merkwürdigen Ahnungsgabe vorausgeſehen.

Den Revolutionscharakter unſerer Literatur im vorigen Jahrhundert hat man bisher kaum im Allgemeinen nur erkannt; geſchildert iſt jene Bewegung ihrem inneren Zuſammenhange nach noch gar nicht worden, weil wir noch keine Literargeſchichte hatten, die eigentlich das wäre, was ſie ihrem Namen nach ſein will: Geſchichte. Und es war doch ſo leicht, nur mit Uebertragung der Symptome einer politiſchen Revolution die ähnlichen Erſcheinungen in unſerem Literaturſtaate zu gliedern. Freilich gehörte dazu erſt eine Art des Ueberblicks derſelben, wie wir ihn nicht gewohnt ſind, und wie er uns eben daher ſo ſchwer wird; ein

Substitut. ist auf jene Weise ein Substitut, Surrogat, und jene kann wie auf einen Substitut-Mörder, auf Mittel, Werkzeug, Instrument, Waffe, Gift, Medizin, Speise, Getränk, Kleidung, Kunst, Wissenschaft, Amt, auf ein Alibi und selbst Gedanken, Worte in ein Mittel gedeutet werden, wodurch ein Zweck erreicht wird, und auf jene Weise ist auch ein Substitut-Zweck, Ziel, Absicht, Wunsch, Begehren, Wille, Gut, Besitz, Geld, Ehre, Lust, Freude, Leben, Tod, Seligkeit, Verdammnis, Gott, Teufel, Hölle, Himmel, Fegefeuer, Gnade, Sünde, Laster, Tugend, Recht, Unrecht, Gesetz, Strafe, Belohnung, Lohn, Gehalt, Sold, Arbeit, Ruhe, Schlaf, Tod, Auferstehung, Gericht, Urteil, Verdammung, Seligsprechung, Heiligsprechung, Ablaß, Buße, Beichte, Kommunion, Abendmahl, Taufe, Kirche, Religion, Gebet, Gesang, Musik, Kunst, Wissenschaft, Amt, Beruf, Handwerk, Handel, Gewerbe, Industrie, Fabrik, Maschine, Eisenbahn, Schiff, Luftschiff, Flugmaschine, Auto, Fahrrad, Kleidung, Schuhe, Strümpfe, Hut, Mütze, Kopfbedeckung, Haar, Bart, Schmuck, Ring, Uhr, Kette, Brosche, Ohrring, Nase, Auge, Ohr, Mund, Zahn, Zunge, Hand, Finger, Fuß, Zehe, Haus, Wohnung, Zimmer, Möbel, Bett, Tisch, Stuhl, Sofa, Ofen, Licht, Lampe, Kerze, Feuer, Wasser, Luft, Licht, Sonne, Mond, Stern, Himmel, Erde, Land, Meer, Berg, Tal, Wald, Baum, Blume, Pflanze, Tier, Vieh, Pferd, Esel, Rind, Schaf, Ziege, Schwein, Hund, Katze, Maus, Ratte, Vogel, Huhn, Ente, Gans, Taube, Fisch, Schlange, Eidechse, Frosch, Insekt, Biene, Fliege, Mücke, Floh, Laus, Wanze, Spinne, Ameise, Wurm, Mensch, Mann, Weib, Kind, Vater, Mutter, Sohn, Tochter, Bruder, Schwester, Onkel, Tante, Neffe, Nichte, Großvater, Großmutter, Enkel, Enkelin, Urgroßvater, Urgroßmutter, Urenkel, Urenkelin, Schwiegervater, Schwiegermutter, Schwiegersohn, Schwiegertochter, Schwager, Schwägerin, Stiefvater, Stiefmutter, Stiefsohn, Stieftochter, Stiefbruder, Stiefschwester, Pflegevater, Pflegemutter, Pflegesohn, Pflegetochter, Adoptivvater, Adoptivmutter, Adoptivsohn, Adoptivtochter, Amme, Ammenkind, Pflegekind, Waisenkind, Findelkind, Verwandter, Verwandte, Freund, Freundin, Bekannter, Bekannte, Feind, Feindin, Gegner, Gegnerin, Nachbar, Nachbarin, Mitmensch, Fremder, Fremde, Gast, Wirt, Wirtin, Kellner, Kellnerin, Diener, Dienerin, Knecht, Magd, Sklave, Sklavin, Herr, Herrin, Gebieter, Gebieterin, Meister, Meisterin, Lehrer, Lehrerin, Schüler, Schülerin, Student, Studentin, Professor, Professorin, Doktor, Doktorin, Arzt, Ärztin, Apotheker, Apothekerin, Krankenwärter, Krankenwärterin, Hebamme, Totengräber, Totengräberin, Leichenbestatter, Leichenbestatterin, Leichenwäscher, Leichenwäscherin, Leichenträger, Leichenträgerin, Leichenbegleiter, Leichenbegleiterin, Trauergast, Trauergäste, Trauergefolge, Trauergefolgschaft, Trauergemeinde, Trauergemeinschaft, Trauergesellschaft, Trauergesellschaften, Trauergesellschaften, Trauergesellschaften

erneute. Zwar dem gelehrten Stande angehörig, warf er das Standeskleid verachtend von sich, verschmähte obzwar in Büchern lebend die Buchweisheit, brachte die gelehrtesten Gegenstände in der ungelehrtesten Behandlung vor's Volk, und statt auf Akademien hinzusteuern, schreckte er vielleicht Maria Theresia von ihren Planen, die dahin gingen, ab. Er zerstörte alle die abgelebten poetischen Gattungen, die (wie das Lehrgedicht) nur Bedeutung für die oberen Stände hatten, und warf sich mit aller Macht seines kolossalen Geistes auf das Schauspiel, nicht auf ein geschriebenes, sondern auf ein zur Verwirklichung und Darstellung gekommenes, auf die Bühne. Das Theater ist das eigentliche constitutionelle Gebäude in dem Reiche der Poesie, wenn es — wie Lessing strebte — Nationaltheater wird. Als Nationaltheater traten die in Hamburg und Mannheim auf, zu denen Lessing mitwirken sollte, und Joseph taufte sein Hoftheater mit diesem populären Namen um. Lessing brauchte keine Höfe mehr für die deutsche Literatur, wenn er für diese Form Sinn in dem Volke fand, wenn ihm gelang, die Bühne als Vereinigungspunkt der Nation zu gründen, wo die ausübenden, gesetzgebenden und richterlichen Gewalten geschieden sind, wo alle Stände in richtiger Gleichstellung sitzen, für jeden gesorgt wird, und jeder freies Stimmrecht hat. Es war uns eine Nationaldichtung gesichert, wenn die Nation diesen großen Mann in seinen Reformen nicht verließ! Aber sie verließ ihn! Er scheiterte in Hamburg an der Gleichgültigkeit des Volkes, gab die Bühne auf, und hielt es nun für nöthig, fundamentaler alles, was die Kunstblüthe unter uns hemmte, wegzuräumen. Er griff daher das ängstliche Christenthum und die Orthodoxie an, die der Dichtung und besonders dem Theater entgegen waren, und eben so das verständige Princip in der bisherigen Poesie. Er legte jenes denkwürdige Zeugniß gegen seine eigene kritische Dichtung ab und ließ hinfort dem Jacobinismus in unserer Literatur, an dem Er nicht Theil haben konnte, schweigend und nicht ohne geheimes Wohlgefallen den Lauf. Eine ganz neue Welt zerstörte nun hereinbrechend die alte. Die Vertreter der früheren Dichtung, Haller, Klopstock und Andere traten ab, Wieland, wie vorsichtig er lavirte, entging nicht heftigen Angriffen, selbst Lessing's Stellung ward hier und da über seinen Werken vergessen, die nach dem alten

Regie übrigen Sie mich nicht um meine Zeit! Ich habe keine, morgen muß ich reisen, und werde, wie Sie es wissen, nicht wieder kommen. Ich habe Ihnen gesagt, daß ich Ihnen meine Zeit nicht gebe, daß ich sie nur für Geschäfte gebe, und für Geschäfte, wenn sie Interesse, wenn sie wichtig sind

unschuldig Kränkung und Schmerz. Diese Liebe ist so beseligend! Ihr Leben war und ist Tugend, aber sie ver-
schmäht es, sich mit ihr zu brüsten. Sie ist so sanft, so
bescheiden, so fromm, so gut, so voll Liebe, daß ich ihr
keinen zum Vorwurf machen kann, der sie nicht liebt.
Ich bin ihr Bruder, und ich liebe sie, wie ich noch nie
eine Schwester geliebt habe. Ich bin ihr Vertrauter, ihr
unbefangener Zuhörer in Dingen, die sie mir be-
kennt, und ich bin ihr Freund, der ihr Rat gibt, wenn
sie ihn verlangt. Ich bin ihr Beschützer, wenn sie
in eine ungewöhnliche Lage versetzt wird, sey sie, wie
sie wolle. Ich bin ihr Bruder, ihr Vertrauter, ihr
Freund, ihr Rat, ihr Schutz ist Liebe. Ich weiß ihre
ganze Existenz und gedenke Niemes vor Niem. Sie ist
mir Alles, was ich nur wünschen kann, und ich bin ihr
Alles, was sie wünschen darf, sie ist mir so gut als ich
Ihnen, Sie sehen aber Niemes voraus, was Ihnen Ihre
Ruhe stören könnte. Ich bin ihr Bruder, ihr Vertrauter,
ihr Freund, ihr Rat, ihr Schutz, ihr Alles, was sie
wünschen darf, und sie ist mir Alles, was ich nur
wünschen kann, und sie ist mir so gut als Ihnen, und
Sie sehen Niemes voraus, was Ihnen Ihre Ruhe stören
könnte. Ich bin ihr Bruder, ihr Vertrauter, ihr

er das Hauptſymptom einer Revolutionszeit darlegt. Das nämlich, was einer ſolchen Umwälzungsperiode ihre intenſive Fülle und dadurch ihren Reiz gibt, iſt die erhöhte Lebensthätigkeit in dem Volkskörper, kraft welcher in demſelben alle Kreiſe menſchlicher Entwickelung, die im gewöhnlichen Laufe der Dinge Jahrhunderte ausfüllen, in verhältnißmäßig kürzeſter Zeit durchlaufen werden. Wie die franzöſiſche Revolution alle Staatsformen und Phaſen politiſcher Entwickelung raſch durchging, ſo recapitulirte ſich im vorigen Jahrhundert bei uns die ganze Geſchichte unſerer bisherigen Literatur bis zu den Männern hin, die ſie eigentlich erſt eine Stufe weiter rückten. Wer alſo zwiſchen unſerer alten und neuen Literatur ſo unüberſteigliche Klüfte ſähe, der würde verrathen, daß er über geſchichtliche Dinge nicht urtheilen dürfte. Hier eben iſt die Geſchichte der Literatur am lehrreichſten, wo ſie uns nachweiſt, in welchem Verhältniß die ältere zur neueren, ohne unſer Wiſſen und abſichtliches Zuthun, ſteht durch die bloßen gleichmäßigen Bildungen, die der gleiche Volksgeiſt in verſchiedenen Zeiten bedingte; denn erſt wenn wir dieſes Verhältniß durchſchaut haben, lernen wir richtig darüber denken, was unſere alte Literatur für uns Lebende war und forthin ſein wird. Man kann alſo ſagen, daß die Jahre, in denen ein neu entdeckter Dichter der Urzeit, in denen Oſſian und neben ihm Homer bei uns eingeführt ward, und Klopſtock den Bardenton anſtimmte, das raſche Wiederbeleben und Wiederdurchleben unſerer ganzen bisherigen Literatur eröffneten. Wie zur Zeit des niederdeutſchen Heliand und Otfried's der kirchlichen Dichtung eine Art Kunſtwerth gegeben werden ſollte, ſo geſchieht es jetzt durch Klopſtock und Lavater, die in den ähnlichen Gegenden ähnliche Werke liefern, die unter ſich im ähnlichen Verhältniſſe liegen. Wieland beſchreibt in einem großen Umfange den ganzen Kreis der alexandriniſch-mittelalterlichen Proſa und Dichtung, ſcheiternd an Dramen und Allem, was außerhalb dieſer Sphäre liegt und im Gedächtniß der Nation erhalten eigentlich nur durch Ein epiſches Werk, deſſen Stoff aus jenen Zeiten entlehnt iſt. Ganz wie unſre mittelalterlichen Epiker individualiſirt er Alles, was er entlehnt und überſetzt, nach ſich und färbt Alles mit einem franzöſirenden Tone. Leſſing ſtellt in allen Theilen die Reformationszeit dar, die, wie Er wieder that, zuerſt auf das Drama führte, die den antiken Sinn weckte, die Wiſſenſchaft neu

belebte, und die Religion läuterte, wie Leſſing Luthern hart auf dem Fuß folgend gethan haben würde, wenn nicht der Mangel an religiöſem Intereſſe und die politiſchen Ereigniſſe gehindert hätten. Herder führt dies Werk weiter und leitet uns in den Geiſt des 17. Jahrhunderts zu Polyhiſtorie und Philoſophie über. Ganz ſo unerwartet, wie man aus dem freien Geiſt der Volkspoeſie im 16. Jahrhundert plötzlich in die gelehrte Poeſie des 17. Jahrhunderts trat, iſt man überraſcht, Herdern nach und neben ſeiner Fürſprache für das Volkslied das Lehrgedicht kultiviren und anempfehlen zu ſehen. Eben in dieſen Zeiten ſteht auch Jean Paul in jenem ganz gleichen Gegenſatze zu Wieland, in welchem die komiſchen Romane zu den Ritterepen ſtehen. Erſt wenn man bei Göthe und Schiller angelangt iſt, ſehen wir uns auf eigenen Füßen. Man hat es auch ſehr gut gefühlt, wie wenig jene älteren Koryphäen ſelbſtändig waren; man fand überall ihre Anlehnungen aus. Ihre Zeit ſelbſt gab ihnen jene Ehrennamen, die vielleicht nicht ſo ehrenvoll ſind: ſie nannte Klopſtock unſeren Milton, Wieland unſeren Voltaire, Jean Paul unſeren Sterne und jeden Anderen anders, aber Göthe und Schiller blieben ewig ſie ſelbſt. So iſt auch nichts leichter, als nach den fremden Influenzen und nach dem herrſchenden Geiſte der Nachahmung, nach dem Vorragen der franzöſiſchen, engliſchen, griechiſchen und deutſchthümlichen Tendenzen eine Ordnung in die Dinge des vorigen Jahrhunderts zu bringen. Auch dieſe Betrachtung würde überall die Abhängigkeit der früheren, und eigentliche Selbſtändigkeit und Eigenthümlichkeit nur bei den größten und letzten unſerer ſchaffenden Geiſter darthun.

Auf das mannichfaltigſte ließen ſich, wenn man dies wollte, die Merkmale der Verjüngung, d. h. der Revolution, in unſerer neueren Literatur variiren. Wie wir eben in der Poeſie im Allgemeinen die rohen und Anfangsgattungen wiederholen ſehen, ſo läßt ſich dies von dem Drama im Beſonderen nachweiſen. Wir haben altteſtamentliche Stücke bei Klopſtock, eine Moralität bei Leſſing, eine Hiſtorie im Götz, Mordſpectakel bei Klinger, den griechiſchen Kothurn bei den Stolbergen. Natur und Jugend war der laute Ruf des Jahrhunderts, und wie Rouſſeau zu dem Urſtande der Menſchheit zurückwies, ſo klärte man uns die deutſche Anfangsgeſchichte und die Urwelt auf, man fing an ein

Naturrecht neu zu begründen und commentirte die Urgesetze der Barbaren und Hebräer, man schrieb für Einsetzung der Juden und der Weiber in die Menschheitsrechte; und mit Allem diesem liegt das Wegringen von der conventionellen zur natürlichen Poesie, wie es Voß im Leben Hölty's nennt, auf Einer Linie. Eben so charakteristisch ist es, daß sich die neu aufkeimende Poesie einen jungen Boden suchte, der durch längeres Brachliegen neue Kräfte gesammelt hätte. Sie wich aus dem erschöpften Schlesien und Sachsen, sie concentrirte sich in Preußen nach Berlin, und im katholischen Deutschland nach Wien, ohne jedoch zum Flore kommen zu können. Sie drängte aus dem gesammten Osten weg nach der Schweiz, die nun nach langer Pause fortwährend geschäftig bleibt, nach Niedersachsen und dem Norden, wo von Brockes und Hagedorn an, durch Gleim und Klopstock bis auf Voß und Niebuhr, Dahlmann und Schlosser eine ungemein energische Thätigkeit herrschend ward, die mit der Weichheit der schweizerischen Leistungen in einem sonderbaren Kontraste steht; und ferner nach dem Rheine hin, der seit zwei Jahrhunderten gefeiert hatte. Nachdem auf diese Weise die Peripherie des Kreises beschrieben war, strömte eine Zeit lang das Mark der deutschen Literatur nach dem Mittelpunkte hin und sammelte sich in Weimar und Jena, und es war ein Zeichen des schnellen Verfalls, als dann plötzlich eine neue Zersplitterung eintrat und die Dichterschulen im Norden, in Berlin, Wien und Stuttgart entstanden, eine Zersplitterung, die in neuester Zeit noch größer geworden ist, wo die junge Dichterrepublik, wie verabredet, ihre Prätoren in alle Städte mäßiger Größe vertheilt. Wer sich in noch gefährlichere Tiefen dieses geheimnißvollen Wachsthums einer neuen Zeit versenken wollte, der könnte in ihren Repräsentanten das Großwerden des jungen Geistes physiologisch verfolgen, wie er embryonisch in dem räthselvollen Hamann liegt, mit aller physischen Kraft einer Kindernatur in Herder vortritt, dann als ein Bild der träumerischen Frühjugend in Jean Paul, der reifen Spätjugend in Göthe, der umsichtigen Männlichkeit in Schiller erscheint.

Aber hier sei es genug mit diesen mislichen Winken aus der Binnenlehre historischer Weisheit, die nicht mittheilbar sind als dem, der sie schon hat, und die Vielen eher ein verdunkelndes

Räthsel als ein aufschlußgebender Ueberblick sein werden. Wem es in meinem Werke an Uebersichtlichkeit gebricht, der muß, mit Verzichtleistung auf das, was die historische Einheit darin fördern kann, sich an die Lichtpunkte des dargestellten Stoffes halten, wo es ihm nie an Klarheit fehlen kann. Ich konnte in diesem so angelegten Werke, das eine Art Vollständigkeit bezweckt, leider den Vortheil nicht ganz benutzen, den die Literargeschichte besonders des vorigen Jahrhunderts darbietet. Ihre Entwickelungen, Richtungen und Ideen haben außerordentlich scharfe Vertreter; der Gang unserer Poesie läßt sich an Klopstock und Wieland, Lessing und Herder, Voß und Jean Paul, Schiller und Göthe vollkommen darstellen. Hätte ich mich der Gegenwart und ihrem Bedürfnisse entfernter gestellt, ein Werk von reinerer Form statt eines von reicherem Stoffe zu schreiben gewählt, so wäre eine so klare und einfache Erzählung zu liefern gewesen, wie sie nur irgend eine Periode der politischen Geschichte des Alterthums duldet. Durch die ungeheuren Massen der mittleren Talente hindurch ist dieser planere Weg allerdings schwerer zu bahnen. Doch habe ich auch diese möglichst um die Hauptführer zu gruppiren gesucht, was nur dort schwieriger war, wo die führerlose Unordnung und die Wirren der literarischen Anarchie Selbstzweck der Darstellung wurden.

2. Gottsched und die Schweizer.

Wir stoßen im Verfolge unserer Darstellung zunächst auf eine Periode, die berühmt und berüchtigt genug, und auch ihrem Verlaufe nach häufig geschildert worden ist [1]). Allein in diesen Schilderungen ist der innere Zusammenhang der Erscheinungen leider zu wenig beachtet worden, so daß die Kämpfe, die nun zwischen den Sachsen und Schweizern sich entspannen, gewöhnlich als ein eitles Spiel nichts bedeutender Kräfte erscheinen. Daß aber auch hier in dem scheinbaren Chaos Ordnung herrscht, daß

1) Die Geschichte der Streitigkeiten zwischen Leipzig und Zürich ist bei Manso, im 8. Bande der Nachträge zu Sulzer klar und durchsichtig mit Benutzung der Quellen erzählt, die bei ihm und Jördens in den betreffenden Artikeln angezeigt sind.

auch die Streitigkeiten, die Ansichten, die Leistungen der schwächeren Köpfe in diesen Zeiten der ersten Hälfte des vorigen Jahrhunderts nicht außer dem nothwendigen Gang der Dinge stehen, daß sie die bisherige Ordnung der Dichtungen theils beschließen, theils die neu vortretende einleiten, liegt uns vor Allem ob nachzuweisen. Um auch diesen Gang und die innere Lage dieser nächsten Periode hier übersichtlich anzudeuten, erinnern wir, daß wir in dem Jahrhundert der Reformation die Elemente einer ächten Naturdichtung, oder, sollen wir Schiller's Auffassungsweise benutzen, einer naiven Poesie, besaßen. Im 17. Jahrhundert verloren wir die producirende Kraft der Phantasie ganz aus den Augen; wir hatten eine Poesie der Empfindung, die besonders im geistlichen Liede zu Hause war, und eine andere des Verstandes, die sich im Lehrgedicht, in der Satire, im Epigramme kund gab. Kaum war in der Idylle eine ferne Spur von schaffendem Dichtungsgeiste übrig geblieben. Und auch jene Empfindungs- und Verstandespoesie war jetzt durch die lange Dauer abgenutzt und matt geworden, und zeigte mannichfaltige Merkmale des Siechthums und Alters. Noch aber waren in der geistigen Konstitution des Volkes Kräfte genug, um zum Anfangspunkt noch einmal zurückzukehren und die erstorbenen Säfte neu zu verjüngen. Das erste Symptom dieser Verjüngung war das Erwachen der Sinnlichkeit, ohne die es keine Einbildungskraft und keine Dichtung gibt. Brockes war daher das Ziel des vorigen Zeitraums, in dem diese Sinnlichkeit und eine neue Triebkraft zu Tage kam, die noch mehr durch den Nahrungssaft belebt ward, der aus Englands und Frankreichs vielfach verwandten Dichtungen jener Zeit zu uns hergeleitet ward. Zuerst nun äußerte diese neue Triebkraft ihre Wirkungen theils auf dem Gebiete äußerer Sinnlichkeit und schuf jene malerische Poesie schon bei Brockes, theils in jenen abgelebten Gattungen selbst, so weit sie nur immer Boden finden konnte. Wir werden daher zuerst betrachten müssen, wie Haller dem Lehrgedichte einen neuen Schwung gibt, Drollinger ihn dem geistlichen Liede weniger gibt als wünscht. Beide sind von Brockes angeregt, und lehnen sich an ihn an. Beide wollen wie Er zu einer natürlichen Empfindungsweise zurück, ohne darum die gewohnte verständige Betrachtung aufzugeben, sie wollen Sinnlichkeit herstellen und Vernunft behaupten. Schiller, der seine Sätze über naive

und sentimentale Dichtung aus diesen Zeiten mit der feinsten Beobachtungsgabe abstrahirte, bemerkt vortrefflich, daß das Resultat einer solchen Bestrebung immer die sentimentale Stimmung sei, und eben diese stellte sich mit Brockes in Deutschland ein und steigerte sich durch mehr als ein halbes Jahrhundert zu einer ungemeinen Höhe. Durch drei Dichtungsweisen, bemerkt Schiller ferner, erschöpft sich die sentimentale Dichtungsart, durch die satirische, idyllische und elegische, je nachdem sich nämlich das Gemüth im Widerstreit mit einer gekünstelten Wirklichkeit, oder im Einklang mit einer natürlichen, oder schwankend zwischen beiden erkennt. Auch diese Dichtungsweisen [2]) sehen wir nun zuerst vorherrschend, wir sehen sie aber auch schwinden und ausgehen, je mehr man sich dieser sentimentalen Uebergangszeit entfremdet, und wir sahen sie im 17. Jahrhunderte desto unbedeutender, je weniger man sich einer solchen Zeit noch genähert hatte. Liscov und Rabener bezeichnen die Ausgangspunkte der Satire, wie Kästner den des Epigramms; Geßner neben vielen geringfügigen Anderen bildet die Idylle, ehe sie Voß auf den naiven Standpunkt zurück stellte. Das Elegische ist weniger als Dichtungsart sichtbar, denn als Empfindungsweise, als welche es sich häufig in den Episteln dieser Jahre, und sonst in allen möglichen Gattungen ausspricht. Wie außerordentlich fein und richtig die Zusammenstellung und gleichsam Vereinigung dieser drei Gattungen ist, wollen wir mit einer historischen Bemerkung verdeutlichen. Alle drei Gattungen nämlich leiten sich gleichsam aus jener Einzigen her, die wir im Mittelalter Allegorie nannten. In jenen bei uns so unvollkommen gebliebenen Gedichten dieser Art war ja didaktische Lehre, poetische Malerei, Idylle, Satire und Elegie vollkommen vereinigt. Hätten wir diese Allegorie fleißiger kultivirt, so würden wir jetzt vielleicht

2) Wer den Aufsatz Schiller's über naive und sentimentale Dichtung kennt, der weiß, daß Schiller dort diese sentimentalen Dichtungsweisen von den Gedichtarten dieses Namens unterscheidet; er handelt nur von den Stimmungen, nicht von den Mitteln dieselben zu bewirken. Daß aber Beides einander entsprechen muß, ist klar, und es wäre schön gewesen, wenn Schiller gerade aus seiner Anschauungsweise entwickelt hätte, warum Satire, Elegie und Idylle in dem naiven Zeitalter so verschieden von den unsrigen sich gestalten mußten. Auch das ist auffallend, daß er zwar das Ungenügende der streng sentimentalen Dichtungsweise einsah und folglich auch die der Gattungen, nicht aber auf das Verhältniß des Dramas zu derselben in der Theorie kam, das er in der Praxis so schön traf.

dahin zurückgekehrt sein, oder wenigstens Einen Dichter haben, der alle diese Gattungen gleichmäßig angebaut hätte, oder der auf jene Allegorien geschichtlich zurückzuleiten wäre. Wir haben in Deutschland von diesen drei Fällen keinen, aber in England haben wir in eben diesen Zeiten Einen Dichter, in dem sich alle drei Fälle vereinigen, eben den Dichter, der auf Brockes am mächtigsten wirkte, den Brockes einführte, den nicht allein dieser und Zachariä und Kleist und Klopstock, den auch der junge Lessing sogar erstaunlich hoch hielt, der ganz ungewöhnlich auf unsere Dichtung in diesen Jahrzehnten gewirkt hat: Thomson. In ihm liegen diese Gattungen beisammen; sein Dichtungstalent ist von jenem Spenser, dem so hochgehaltenen Allegoristen der Engländer angeregt; und ganz in dessen Nachahmung ist sein castle of indolence geschrieben, das gewöhnlich unter seinen Dichtungen am höchsten gestellt wird. Wir aber haben keine solche Allegorie aufzuweisen, in der jene Dichtungsweisen zusammen hätten fallen können, in der zugleich die falschen Grenzberührungen von Kunst und Wissenschaft, wie das Lehrgedicht, und jene von Kunst und Kunst sichtbar geworden wären, wie die malende Poesie, die sich indessen mit ihrer Verwandten, der malenden Musik (Haydn), und ihrem Gegensatz, der Allegorie in der Malerei, der sich Winkelmann so sehr annahm, breit genug in diesen Zeiten machte. Ich sage, wir haben keine solche sentimentale Allegorien aufzuweisen, in denen sich jene Gattungen hätten vereinigen können, und dies auch darum, weil wir dagegen eine gleichsam verwandte und doch gegensätzliche, langehin nicht mehr erschienene Gattung eben in diesen Zeiten wieder aufgriffen, die zuerst als eine verjüngende Gattung gelten kann, die zuerst in größter Einfalt, eben wie es sich für den Anfang schickt, von verständiger und empfindender zur phantasievollen Dichtung, von sentimentaler zur naiven zurückleitet, ja die geradezu eine naive Allegorie heißen kann, und mit der Allegorie sehr häufig in einfachen Zeiten zusammengeworfen ward. Es ist die Fabel. Sie ist eine Allegorie, und in ihr ist eine Art sinnlicher Malerei und Doctrin, häufig ein satirischer Anstrich und durch die Versetzung in die Thierwelt gleichsam ein idyllischer Boden vereint. So wie sie damals von Hagedorn, Gellert, Lichtwer, Pfeffel und so vielen Anderen behandelt ward, nach dem Muster der Franzosen, nahm sie auch in der That häufig genug satirische Bezüge, ja sogar elegische Stimmungen in sich auf, und sie leitete gleichsam die wissenschaftliche Lehrdichtung

auf die moralische, auf die lebensphilosophische über. Sie liegt natürlich an der Grenze naiver und sentimentaler Poesie, sie wird meist von Gelehrten behandelt, aber sie ist fürs Volk, sie ist ihrer Form und Gestalt nach damals der sentimentalen Zeit angehörig, aber ihrer Einfalt nach ist sie eine naive Dichtungsart, sie *soll nicht* an die Idylle erinnern, soll nicht satirische Stiche auf besondere Verhältnisse enthalten, am wenigsten elegische Farbe tragen, und Lessing suchte ihr diesen naiven und allgemeinen Charakter, so weit das seine satirische Ader erlaubte, wiederzugeben. Es hat also Sinn, wenn wir es historisch betrachten, daß die Schweizer, Bodmer und Breitinger, in ihren Theorien einen so außerordentlichen Werth auf die Fabel legten, was Göthe so sonderbar finden wollte. Es ist um so weniger sonderbar, als sie sich dabei an den allgemeinen Begriff von Fabeln halten, und von da aus ganz natürlich auf eine plastischere, sächliche Dichtung zurückweisen, von Doctrinen und Zuständen (in Lehrgedicht und Idylle) auf Handlungen. So wie wir daher uranfangs vom Epos und den Thiergeschichten auf die Fabel geriethen, so gelangen wir hier umgekehrt von der Fabel auf die Erzählung und auf das Epos zurück. Es ist also auch ganz entsprechend, daß eben diese Schweizer den Milton verpflanzen, sich an Klopstock anklammern, und alte epische Gedichte auffrischen. Alles Epos aber, eine Gattung, die durchaus der naiven Poesie, der Naturdichtung eigen gehört, konnte in den neueren Zeiten schwer mehr gedeihen, die den sentimentalen Charakter, den Charakter der Kunstdichtung tragen. Die wahre ächte Gattung dieser letzteren ist das Drama, das darum um so viel höher steht als jene Unterarten der Satire, Elegie und Idylle, weil es nicht wie diese in subjectiven Stimmungen sich umdreht, obgleich alle diese verschiedenen satirischen, elegischen, idyllischen Stimmungen darin objectivirt erscheinen können, ja sogar die Lehrsentenz und epische Erzählung (nach der antiken Theorie wenigstens) darin zulässig oder gar nothwendig ist. Das Drama vereint also, wie es sich chronologisch auf dem Gipfel aller Dichtung ausbildet, auch alle Dichtungsgattungen in sich, und sondert sich nach jenen sentimentalen Stimmungen in seine drei Hauptarten. Daß sich die Tragödie auf elegischen Stimmungen aufbaut, haben unsere Dichter des 17. Jahrhunderts schon gesagt. Daß ihr Gegensatz, die Satire, dem Gegensatz des Trauerspiels vorausgeht, hat schon Aristoteles bei den jambischen Dichtern gesagt, und Diderot nannte die

Satire die Kindheit des Lustspiels. Und daß zwischen Idylle und Oper das ähnliche Verhältniß sei, ist wieder im 17. Jahrhundert ganz deutlich, wo das Singspiel fast immer Schäferspiel und das Schäferspiel Singspiel war. Wer des Aristoteles Bevorzugung des Dramas vor dem Epos billigt, der muß diesen intensiven Reichthum und den Vortheil der Mannichfaltigkeit besonders in Anschlag bringen. Das Epos und die naive Dichtungsweise bleibt bei den geschilderten wirklichen Zuständen stehen, die sentimentale bezieht diese auf Ideen; jene Unterarten thun es direct, das Drama in jenem großen Sinne, in dem es Shakspeare einen Spiegel der Zeit nannte, thut es indirect durch eine freie poetische Schöpfung, und hier fällt der Begriff der Fabel (eines Schauspiels) mit dem des Apologs allerdings zusammen. Das Epos fällt in Zeiten, wo die Kraft der Phantasie so lebendig ist, daß sie keiner Hülfe bedarf; aber das Drama in solche, wo die Sinnlichkeit stumpf geworden ist, und wo daher dem Auge eine accessorische Nahrung geboten wird, die die erschlaffte Sinnlichkeit und Einbildungskraft unterstützen soll. Indem nun grade, als die Schweizer auf das Epos fielen, Gottsched sich auf das Drama warf, wäre es wohl natürlich gewesen, daß diese beiden bedeutungsvollen Gegensätze das Thema ihres Kampfes geworden wären. Allein so tief freilich faßte man jetzt noch nicht die Angelegenheiten der Dichtung auf, und der Hauptnutzen, der aus den oberflächlichen Streitigkeiten zwischen Beiden herauskam, war unstreitig die bloße Anregung ästhetischer Kritik überhaupt. Wie diese nachher so weit geübt und fortgeschritten war, daß Lessing seine kritischen Einsichten schöpfen konnte, so war es auch möglich, daß ein solcher Mann die Gebrechen und Rathlosigkeiten der Zeit mit Bewußtsein durchschaute, und auf die jugendlichen und zeitgemäßen Gattungen der Poesie hinsteuerte.

Wir wollen also zunächst sehen, wie sich das neue Leben in den bisher kultivirten Gattungen verständiger und musikalischer Dichtung ausspricht, im Lehrgedicht und im geistlichen Liede. Beides führt uns nach der Schweiz hin, auf zwei Männer, deren Einer immer neben Hagedorn als Verkünder der neuen Literatur genannt worden ist, der andere immer hätte genannt werden sollen, was jedoch nur Einmal in einem bekannten Gedichte von Bodmer geschehen ist. Jener ist Haller, dieser Drollinger. Zu allen dreien gehören Richey und Brockes unzertrennlich, und sind auch hier nur

darum äußerlich getrennt, weil wir überall die Bändeabschnitte an solche Stellen zu legen suchten, wo grade die Einschnitte früherer und späterer Ideen am schärfsten sind, um anzudeuten, daß es in den Perioden der Geschichte keine grellen Abtheilungen gibt. Wir sehen uns in Beiden plötzlich in ein Land gesetzt, das seit der Reformation und besonders seit der Exemption von dem Reichsverbande im westphälischen Frieden fast gänzlich aus der deutschen Literatur verschwunden war. Wollen wir die neue Befruchtung dieser brachgelegenen Provinz uns pragmatisch erklären, so können wir nachweisen, wie die deutsche Gesellschaft in Leipzig, als der einzige Rest der literarischen Corporationen des 17. Jahrhunderts, Anpflanzungen in die verschiedensten Gegenden Deutschlands schickte. Seit langen Zeiten war Leipzig der Sitz gelehrter Klubbs gewesen; Prediger-, Redner-, anthologische, philobiblische Gesellschaften waren dort neben- und nacheinander und gelangten, wie z. B. die letztgenannte, zu einem großen Rufe. Zuletzt, haben wir schon früher erwähnt, entstand 1697 aus einem poetischen Collegium Mencke's die sogenannte görlitzische poetische Gesellschaft, die erst 1722 bei Gelegenheit eines 25jährigen Jubelfestes den eben genannten Gelehrten zu ihrem Vorsteher wählte und sich nun die deutschübende, seit 1728 die deutsche Gesellschaft nannte. Sie veranlaßte, wie gesagt, die Stiftung zahlloser ähnlicher Vereinigungen in Jena, Greifswald, Halle, Königsberg, Helmstädt, Frankfurt, Tübingen, Bremen, Westphalen, Göttingen, Altdorf, Wien, und so auch unter anderen in der Schweiz: in Bern, wo die deutsche Gesellschaft (unter Professor Altmann) sich in Opposition gegen die Züricher, die einen mehr originellen Klubb bildeten, an Gottsched anlehnte, und in Basel, wo man es mit den Bernern betrieb, eine helvetische Gesellschaft zu gründen. Mit diesen Vereinigungen, die eben so plötzlich und mit eben so raschen Wirkungen und ganz in demselben Geiste auftraten, wie heutzutage die Kunstvereine, war überall die Publication von Schriftsammlungen oder Wochenblättern verbunden, welche letztere sich in ungeheurer Anzahl durch lange Jahrzehnte hinziehen, und meistens nach dem großen Vorbilde des englischen Spectators moralische Tendenzen hatten, neben denen die Poesie nur beiher ging: denn es ist das allgemeine Kennzeichen dieser Periode bis zu Lessing hin, daß die Poesie durch religiöse und weltliche Moral beherrscht ist. Die ersten dieser Wochenschriften, der Vernünftler 1713 und die lustige Fama 1718

Jenen in Hamburg erklären, die Gerüchte Deutschlands, die Sie in Hamburg hören, sind nicht wahr. Sie sind nicht wahr, weil Sie in Hamburg sind. Sie sind nicht wahr, weil sie die Gerüchte Deutschlands sind. Sie sind nicht wahr, weil sie die Gerüchte Deutschlands sind, weil sie Gerüchte sind. Sie sind nicht wahr, weil sie Gerüchte sind, weil sie Gerüchte sind, weil sie Gerüchte sind

Hause. Da sie bei der Ankunft des Kaisers Maximilian, welcher, als die Frau Kindbett, auf der Jagd gewesen war, sich nicht sogleich zu ihm begeben wollte, so ließ er sie durch seinen Leibarzt, Dr. Hans Hagen, und den Kanzler Dr. Hans Stabius, welche sich mit dem Bischof von Gurk und Kämmerer Wolfgang Graf von Fürstenberg zu ihr begaben, ersuchen, sie möchte doch ihre Kammerfrau, Frau Barbara Weißhaar, welche Kindbett liege, zu ihm schicken. Diese Frau Barbara Weißhaar, eine Tochter des Hans Hend, Bürgers zu Augsburg, war in Gegenwart der Frau Kindbett, welche sie gebeten hatte, sich nicht zu entfernen, von dem Kaiser gefragt, ob sie ihm nicht ein Kind gebären wolle? Sie antwortete, sie wolle es gerne thun, wenn es Gott gefalle. Der Kaiser sagte, sie solle sich nicht fürchten, er wolle sie nicht verlassen, sie solle ihm ein Kind gebären, er wolle es ihr gut halten. Sie antwortete, sie wolle es gerne thun, wenn es Gott gefalle. Darauf sagte er zu ihr:

von Regierungsrat v. Steiger und Regierungsrat v. Graffenried zurück, welche auf 10 bis 12 Millionen geschätzt wurden. Schon 1798 hatte Bern 3 Millionen Kriegskosten bezahlen müssen, und 1802 noch eine Million, so daß Bern 1798—1802 14 Millionen Kriegskosten zu bezahlen hatte. Außerdem hatte Frankreich in den Jahren 1798—1802 noch 15 Millionen Kontributionen von Bern verlangt, welche Summe aber durch Verhandlungen auf 5 Millionen herabgesetzt wurde. Die Kantone hatten in Bern keine andere Wahl, als sich dem Willen Napoleons zu fügen, und so mußte Bern 5 Millionen bezahlen. Frankreich gestattete Bern, diese Summe in Raten zu bezahlen. Diese sind folgende: Bern mußte zahlen 1803 1 Million, 1804 1 Million, 1805 1 Million, 1806 1 Million, 1807 1 Million. Diese Raten sind nicht alle bezahlt worden, sondern Bern hatte 1803 und 1804 2 Millionen, 1805 1 Million, 1806 1 Million bezahlt.

Von Frankreich aus war Bedacht, dem in Bern eben gebildeten Staat eine Verfassung zu geben, welche Napoleon in Paris ausarbeiten ließ. Diese Verfassung wurde den Abgeordneten der Kantone und Bern vorgelegt, dem Kleinen Rate übergeben. Diese Verfassung wurde aber nicht angenommen, sondern eine neue Verfassung wurde entworfen, welche 1803 mit Bern in Kraft getreten ist. Napoleon übersandte diese Verfassung der Tagsatzung, welche sie in Bern annahm. Diese Verfassung wurde durch Landsgemeinden in den Kantonen angenommen. Die Verfassung war für die Kantone nicht günstig, sie war ihnen nicht günstig, sie war ihnen nicht günstig, sie war ihnen

Ehe-Pact so viel ausgerichtet, daß Sie Ihr Ehe-Gemahl, auf die Ihnen in der Verschreibung vom Dienst. Jul. Jul. Zahlen Ihr Lebenlang, und nach Ihrem Tode Ihren Erben, 1000 Rthlr. Capital, und 60 Rthlr. Leib-Gedinge, jährlich, auf Lebenlang der Jungfrauschaft in Ihrer Behausung dahin, wo Sie es begehren, zu reichen, und zu geben, versichert, und verschrieben hat, und Sie auch Ihr Ehe-Gemahl, Ihrem Verschreiben nach, Ihr Leib-Gedinge, und Ihre Ehe-Gerade, nebst Ihrer Ehe-Kleidung, und Ihrem Schmuck, wie Sie es in Ihrer Ehe-Pact verschrieben, und Ihnen solches Ihr Ehe-Gemahl, Ihrem Verschreiben nach, auch gegeben hat, Sie auch Ihr Ehe-Gemahl, Ihrem Verschreiben nach, Ihr Leib-Gedinge, und Ihre Ehe-Gerade, nebst Ihrer Ehe-Kleidung, und Ihrem Schmuck, wie Sie es in Ihrer Ehe-Pact gegeben, und Ihnen solches Ihr Ehe-Gemahl, Ihrem Verschreiben nach, auch gegeben hat, Sie auch Ihr Ehe-Gemahl, Ihrem Verschreiben nach, Ihr Leib-Gedinge, und Ihre Ehe-Gerade, nebst Ihrer Ehe-Kleidung, und Ihrem Schmuck, wie Sie es in Ihrer Ehe-Pact verschrie

ſeraphiſche Schwung hin, ſo ſchrieb Zimmermann über die Einſamkeit, fand Geßner mit ſeinen ſchlaffen Idyllen allgemeinen Beifall und Lavater mit ſeinen Schwärmereien eine Parthei; der friedliche Charakter von Sulzer's und L. Meiſter's äſthetiſcher Kritik, die der erſtere auch auf die ſchleſiſchen Aeſthetiker übertrug Müller und Bonſtetten, Peſtalozzi und Iſelin, der jüngere Wyß und die ganze Matthiſon'ſche lyriſche Schule, die gleichſam Anker warf in der Schweiz, ſind hier durchaus charakteriſirende Erſcheinungen.

Nach dieſen allgemeinen Angaben kehren wir zu Drollinger und Haller zurück, die uns als Mittelpunkte der didaktiſchen und kirchlichen Dichtungen vor Allen anzogen, und die wir mit Hagedorn vorausſtellen, weil alle drei ſich außerhalb der Kämpfe mit Leipzig zu halten ſuchten. Carl Fr. Drollinger (**1688—1742**) lebte in Baſel hauptſächlich im Kreiſe des Pfarrers Burtorf und des Profeſſor Spreng. Der letztere hat geiſtliche und weltliche Gedichte (**1749**) und eine Ueberſetzung der Pſalmen geliefert, wovon weder die einen noch die anderen ſich auszeichnen, obwohl die letzteren, ſo undavidiſch ſie ſind, von Gottſched noch gegen Kramer aus Verdruß an der Klopſtock'ſchen Schule geltend gemacht wurden, die erſteren allerdings ſich neben Drollinger's Gedichte ſtellen, im Kampf gegen die trockne Liederdichterei eines Opitz[5]) oder Riſt. Auch Drollinger's „Gedichte" (**1745**) gab Spreng heraus, lange nachdem ſie verfertigt waren; denn ſo wie jener dieſem das Zeugniß gibt, daß er vor Anderen die Lethargie der Schweiz geſprengt habe, ſo dieſer jenem, daß er einer der Erſten geweſen und ſchon vor **20** und mehr Jahren, alſo um **1720**, gedichtet habe, und daß er den Namen des helvetiſchen Opitz verdiene. Beide arbeiteten ſich gemeinſchaftlich von Lohenſtein's Manier los, von dem Profeſſor Bernouilli in Baſel auf Canitz und Beſſer gewieſen, ſpäter auf Boileau's und Pope's Kritik achtſam, dazu von David und Pindar begeiſtert, und durch J. Baptiſt Rouſſeau's geiſtliche Oden zur Nachahmung angefeuert, ſo daß ſie, in ihrer Polemik gegen den gewöhnlichen Kirchenliederton in

---

5) Er ſagt von Opitzens Pſalmen vortrefflich:

Wie tappt und klappt der Boberfelder, wenn er nach Davids Spuren kreucht!
und durch des jähen Hermons Wälder ein jüdendeutſches Liedchen keucht!
Er iſt zu Haus im Griechenlande, doch iſt er fremd in Canaan,
und bleibt bei trockenem Verſtande am Brunnen Gihons und Jordan.

Zweifelhaft, ob Schmerzen oder Wollust in den Gesichtszügen Theresen prävalirten. Endlich ist Ekstase der Mittelpunkt, wo sich alle Linien der Gesichtszüge vereinigen.

Ich habe mich bemüht, diese Gesichtszüge, so wie sie sind, nachzuahmen und die Leser Theresens kennen zu lernen, wie sie sie in ihrer Ekstase sah. Ich habe mich bemüht, ihre Seele, ihre Gedanken, ihre Empfindungen, ihre Leidenschaften, ihre Tugenden und ihre Schwächen mit einer Treue zu schildern, die ihr selbst Ehre machen soll. Ich habe sie nicht als Heilige, sondern als Weib, als Frau, als Mutter, als Tochter, als Freundin, als Gattin und als Geliebte geschildert. Ich habe sie nicht als Heilige geschildert, weil sie es nicht war, sondern weil sie es nicht sein wollte. Sie war ein Weib, wie alle Weiber, mit den Fehlern und Schwächen, mit den Tugenden und Vorzügen, mit den Leidenschaften und Empfindungen, mit den Vorurtheilen und Irrthümern, mit den Grundsätzen und Meinungen, mit den Gesichtszügen und Gesichtsfarben, mit den Gestalten und Gebärden, mit den Gedanken und Ideen, mit den Worten und Sprachen, mit den Sitten und Gebräuchen, mit den Kleidungen, Farben und Moden ihrer Zeit, mit den Vorurtheilen, Irrthümern, Grundsätzen und Meinungen ihres Landes

zu groß für Einen, zu klein für Zwei. Zwölf Füße helfen ihm nicht zum Laufen, kein Wechsel macht ihn dem Ohre angenehm, kein geschicktes Maas dem Sinne bequem. Ein gleicher Takt bestimmt ihm seinen trüben, schweren Schritt, beim sechsten stellt auch wenn er laufen möchte, das strenge Reimgesetz ihn still. Vernunft und Witz schläft ein, wenn wie ein Pendel sein Tiktak beständig schallt. Mühselig gebiert man diese Brut, die von Wind und Luft, statt mit Geist und Blut gefüllt ist, und kein Wunder, daß der Britten feines Ohr sich ein freieres Reimgebäude gewählt. Diesem Ringen nach freier Bewegung hält aber durchaus Drollinger's kritische Strenge gegen sich selbst in Rath und That ein Gegengewicht, und er weist gleich dringend auf Flaccus' Feile, wie auf David's Feuer. Mit nichts konnte er aber hoffen, der deutschen Dichtung eher vom Boden aufzuhelfen, als wenn er sie auf die geistlichen Gedichte zurückwies, und „in das Reich der Blitze, wo David seine Donner fand.“ Denn noch drängte sich alles Interesse in Deutschland um die religiösen Angelegenheiten herum, und für die Liederdichtung geschahen noch immer ungemeine Anstrengungen, obwohl freilich nicht die, die Drollinger wollte. Dies macht eine Episode über den Stand der geistlichen Poesie nöthig, in der ich mich aber kurz fassen kann, weil die Massen der mechanisch hingeschriebenen Lieder nach dem alten Stil forthin keine Bedeutung behalten, und fast nur solche in jenen Zeiten anzutreffen sind. Denn wie groß auch die Erregung eines neuen religiösen Lebens im Anfang des 18. Jahrhunderts bei uns war, so wirkte sie doch zunächst im Gebiete des Kirchenlieds mehr auf Quantität als auf Qualität günstig.

Wir waren damals in Deutschland noch weit entfernt, dem philosophischen Neuerungssinne zu lauschen, der sich in England und Frankreich regte. Unser Leibnitz stand gegen Beide und führte Unterhandlungen zur Vereinigung der protestantischen und katholischen Kirche; Wolf mußte vor den Pietisten weichen, und die Pietisten vertraten theilweise selbst die Stelle der Aufklärer und freien Denker bei uns, indem sie das Joch der Orthodoxie müde waren und erschütterten. Freisinn und Frommheit gingen lange noch unter uns friedlich zusammen, und es läßt sich diese religiöse Liberalität bis zu Herder hin in einem Wachsthum verfolgen, das von allen Freigeistereien und Orthodoxien nicht gehemmt werden konnte. Wir haben oben gesehen, daß mitten in Hamburg, wo zwar gelegentlich Beccau

Ton der Aufführung und Ausführung des Ganzen, und wie viele Feine Züge bleiben nur bei unvollkommener Ausführung unbemerkt, und wie viele Schönheiten gehen ganz verloren! Ich habe Ihnen schon einmal gesagt, daß ich Ihnen nicht Recht geben kann, wenn Sie sagen, daß Sie Ihre Opern nicht für Berlin, sondern für die Menschheit schreiben. Ich bin überzeugt, daß Sie Ihre Opern für Berlin schreiben, und daß Sie sie nicht für die Menschheit schreiben würden, wenn Sie nicht wüßten, daß sie auch in Berlin gegeben werden würden. Ich bin überzeugt, daß Sie Ihre Opern nicht für Berlin

Jahr tief und tief in die Erde, und noch 3) tief in Schlaf, und überdies noch 3) in dichten Finsterniß, und 3) in 3 Tiefen des Todes, und 3) in 3 Tiefen der Verwesung, und 3) in 3 Tiefen der Auferstehung, und 3) in 3 Tiefen der Ewigkeit, und 3) in 3 Tiefen der Zeit, und 3) in 3 Tiefen der Welt, und 3) in 3 Tiefen der Hölle, und 3) in 3 Tiefen des Himmels, und 3) in 3 Tiefen der Gottheit, und 3) in 3 Tiefen der Dreieinigkeit, und 3) in 3 Tiefen der Allmacht, und 3) in 3 Tiefen der Allwissenheit, und 3) in 3 Tiefen der Allgegenwart, und 3) in 3 Tiefen der Allliebe, und 3) in 3 Tiefen der Barmherzigkeit, und 3) in 3 Tiefen der Gnade, und 3) in 3 Tiefen der Gerechtigkeit, und 3) in 3 Tiefen der Heiligkeit, und 3) in 3 Tiefen der Vollkommenheit, und 3) in 3 Tiefen der Seligkeit, und 3) in 3 Tiefen der Herrlichkeit, und 3) in 3 Tiefen der Majestät, und 3) in 3 Tiefen der Ehre, und 3) in 3 Tiefen des Lobes, und 3) in 3 Tiefen des Preises, und 3) in 3 Tiefen des Dankes, und 3) in 3 Tiefen des Gebetes, und 3) in 3 Tiefen des Glaubens, und 3) in 3 Tiefen der Hoffnung, und 3) in 3 Tiefen der Li

übergehend neu belebt ward. Diese neuen Elemente aber waren in den Hallischen Liedern so wenig zu finden, wie in den Herrnhutischen, in welche zwei große Gruppen sich fast Alles vertheilen läßt, was bis zu Klopstock hin Psalmartiges gedichtet ward. Beide Liedergruppen schauen aber durchaus rückwärts, die hallische auf die bessere und herzlich einfache Hymnendichtung des 17. Jahrhunderts, die herrnhutische auf die schlesischen katholisirenden Mystiker eben dieser Zeit; allein beide erreichten ihre älteren Muster nicht, ja zum Theil nicht einmal mehr die Sacer, Ernst Lange, Arnold, Diterich, Neander und Aehnliche, die der Zeit nach ihnen näher lagen; und eben darum empfanden die Baseler das Bedürfniß eines Neuen so grell. Was die Dichtungen dieser Kreise in einem untergeordneteren Werthe hielt, war dasselbe, was selbst ihre Frommheit und Religiosität drückte. Alle Kräfte der Menschen entfalten sich am schönsten unter freier offner Luft, unter allgemeiner Mitwirkung des Jahrhunderts. Sobald sich Gegenwirkungen von bedeutender Macht einstellen, inficirt dies, wenn auch noch so fein jede Leistung und Bestrebung; die religiösen Tendenzen aber vor Allem ertragen keine Reizbarkeit in den Individuen, von denen sie ausgehen, sonst stellen sie gegen jeden Widerstand Intoleranz, Intriguen, Sektengeist und Fanatismus. Bekanntlich sind die schönsten Charaktere unter jenen Pietisten verfolgt worden, sie haben aber auch wieder verfolgt. Sie haben sich nicht begnügt Asyle für sich zu finden, die Inspirirten gingen von Halle und Herrnhut auf Eroberungen aus. Dieser große Kreis erscheint in der Geschichte als eine kleine christliche Oligarchie, und wie respektabel die einzelnen Männer an der Spitze sind, so unwohlthuend ist dieses Sektenartige, das auch schon die Hallenser an sich tragen. Eben die Freund- und Gevatterschaften aber, die in den persönlichen Verhältnissen sichtbar sind, erscheinen auch in der Liederdichtung dieser Kreise. Nach Spener's Sinn ward die theologische Fakultät in Halle eigentlich gebildet, und A. H. Francke (1663—1727) war sein jüngerer Freund und Schüler, dessen innere Jugendgeschichte schon den geistlichen Eifer in ihm etwas weit treiben mußte. Vor Gellert und Klopstock hat dieser Mann offenbar den größten öffentlichen Einfluß in Deutschland gehabt, und in vielen Beziehungen einen sehr segensreichen. Um ihn herum stellt sich eine ganze Reihe von Liederdichtern. Sein Schwiegersohn Freylinghausen gab 1704—14 das bekannte Gesangbuch heraus, in dem

eine ganze Reihe von Liederdichtern erscheinen, die wie Herrnschmidt, Eusebius Schmidt, Urlsperger, J. Lange, Breithaupt, Fr. Richter, Wolf und viele Andere, mit ihm oder Franke bekannt und verbunden sind. Ich leugne nicht, daß nicht vortreffliche Lieder hier noch vorkommen, aber doch überwiegen bei Weitem die gleichgültigen Massen, und das Fabrikwerk. Es ist schon sehr charakteristisch, daß jetzt wieder ganze Reihen von Juristen und Aerzten, die alle mit der Hallischen Schule in Beziehung stehen, in den Vorgrund der Liederdichtung treten: die Namen des zur Theologie in Halle übergegangenen Bogatzky, der schon genannten Wolf und Richter, v. Bonin's, Böhmer's u. A. gehören hierher, und diese Erscheinung wiederholt sich etwas später in Würtemberg. Ward es in diesem Lande ein kritisches Zeichen für die fromme Poesie, daß sie hier ihre Hauptstätte auf der Festung Hohenasperg hatte, wo die Moser, J. L. Huber, Rieger und Schubart ihre Lieder dichteten, so war in Halle und sonst überhaupt in den ersten Jahrzehnten des vorigen Jahrhunderts der Sammelgeist ein unwidersprechliches Zeichen des Verfalls, der Ueberlebung und Ueberfülle der bisherigen Hymnenpoesie. Freylinghausen und J. J. Rambach zeigen, was noch in den neuesten Sammlern, wie bei Knapp, wieder zu finden ist, daß sie besonders dort gern dichten, wo es fehlt, oder wie Wetzel und Andere der damaligen Hymnologen aus Nachahmungsgeist und allzuvieler Belesenheit und Anregung. Erinnern wir uns auch aus unsern anfänglichen Bemerkungen über das Kirchenlied, daß grade dieses die Zeiten waren, wo jene ungeheuren Anstrengungen gemacht wurden, die Literatur des Kirchenlieds zu ordnen, den Vorrath zu überschauen oder zu sammeln. Dies ist allemal der Anfang vom Ende. Es ließ sich also wohl auf die Kürze eine Revolution in der geistlichen Poesie versprechen und Alles arbeitete zusammen, um die Erscheinung Klopstock's reichlich zu motiviren. Fehlte dazu unter den Produkten der Hallischen Schule noch etwas, so ersetzte dies gewiß das Herrnhutische Gesangbuch. Auch Zinzendorf (**1700—1760**) liegt nicht außer dem Verbande mit den obigen Erscheinungen. Er war Spener's Pathe und hatte seine Jugend theils unter seiner frommen Großmutter v. Gersdorff, die auch Dichterin war, theils in Halle zugebracht unter Francke's Leitung. Wie das ganze Lokal der Herrnhuter (Böhmischen und Mährischen Brüder) uns in die Gegenden versetzt, wo von Huß an bis auf Schwenck-

feld und Böhme, Frankenberg uud Kuhlmann die mystische Theologie und Poesie zu Hause war, so führen uns auch die Lieder des Herrnhuter Gesangbuchs (1735) auf die Dichtungen des Silesius und seiner Genossen zurück; und zwar sinken auch sie formell eine Stufe herunter, und dies schon durch die unkritisch und geschmacklos gehäufte Masse und die unendliche Schwatzhaftigkeit dieser Lieder. Wir finden hier jenes Katholisirende wieder, das man auch den Unions-Grundsätzen Zinzendorf's überhaupt zur Last legte, wir haben wieder jene Bilder und Lehren von der Abgeschiedenheit der Seele, dem Wirkenlassen der Gottheit und dem Bündnisse mit dem Seelenbräutigam, jene sein sollende Kindlichkeit wie bei Spee, jene Spielereien mit dem Gott Papachen und Jesu dem Zimmergesellen, jenes Liebeln mit dem Lendenloch und den Wundenmalen; im Geiste durchaus jenen altbekannten Quietismus, in der Form jene Mischung apokalyptischer Erhabenheit mit lehrhafter Prosa, jenes Erhöhen des Gemeinen und Herabziehen des Heiligen, jenes Französisch-Deutsch, das Zinzendorf selbst seinen Favoritstylum nannte und seine Elegantien.

Nicht allein der Convenienzsprache und dem „natürlichen Eloquio" dieser Liederklasse, sondern auch dem trivialen Tone der großen Masse unserer dem Sinn und Geiste nach reinen Hymnen strebten aber gerade unsere Baseler, zu denen wir endlich zurückkehren, die geistliche Dichtung zu entreißen. Sie wollten ihr einen höheren poetischen Schwung und einen größeren Werth an Gedanken und Empfindung geben, und eben dies griffen nachher Cramer und Klopstock auf, als deren Vorläufer wir Drollinger nothwendig hervorheben, und zu deren Erklärung wir diese Episode nothwendig einschieben mußten. Indem Drollinger und Spreng unsern deutschen Hymnendichtern den J. B. Rousseau entgegensetzten, fühlten sie wohl, daß dies nur ein andres Extrem sei und daß auch ihm noch bedeutend fehle zu jener Höhe, die sie in Aussicht nahmen. Er erbaut sie zwar mehr; es regt sich etwas in ihnen, wenn er auf heiligen Saiten spielt, allein sie wissen, daß sich dies Etwas nicht in ihm selbst geregt! Sie denken aber grade deshalb darüber nach, wie doch dieser sie rühren könne, der David's Harfe entweiht und nur zum Zeitvertreibe schlägt? warum, wenn Günther klage und bereue, sie seine Pein in sich entglimmen fühlen? Sie schließen, wenn der Himmelsfunke dies thierische Ge-

müth so begeistre, Gottes Geist auch rohen Seelen seine Gefühle leihe, wie vielmehr jenen, die in seiner Gnade stünden — falls sie nur jene Gabe der Dichtung zugleich besäßen! Sie wollen also den Schmuck der Poesie wieder, den Gryphius nicht verschmähte, der aber gemeinhin im Kirchenliede verschmäht ward, sie ärgern sich an denen, die einen Psalm, verwöhnt durch die werthlosen Liedermassen, geringschätzen[9]); sie scheuen sich nicht, das Weltliche dem Geistlichen näher zu rücken, wie es Brockes schon gethan hatte, und eine Gedankenfülle zu suchen, die Drollinger's Gedichte hier und da nicht leicht faßlich macht. Mit Lehre und Bild, mit poetischem Colorit und mit Stoff zum Nachsinnen strebt Drollinger seine Gedichte geistlichen Inhalts zu heben, und nichts ist bezeichnender, als daß sie ihrer Form nach Oden, ihrem Inhalt nach Lehrgedichte sein sollen. Man wird aber gewiß nicht leugnen, daß die seiner Zeit berühmte Ode vom Lob der Gottheit, oder die von der Vorsehung und ähnliche oft wirklich poetischen Anstrich haben, den Psalmenton in reinen Versen und ungezwungenen Wendungen treffen und eine unpathetische wohlthuende Hohheit behaupten, obgleich sie den hergebrachten Bibelton verlassen und den Reiz der alten Sprache mit dem des poetischen Ausdrucks, wie Gryphius, zu ersetzen suchen. So ist er auch in seinen wenigen Fabeln unter die besten Erzähler der Zeit zu stellen, und was seine malerische Seite angeht, so hat das schon Bodmer, bevorzugend vor Brockes, an ihm gerühmt, daß er nicht blos todte Stoffe, nicht nur ein Feld voll Lust male, sondern eine Welt, die denkt, empfindet und handelt, hinzusetzt.

Drollinger'n gegenüber stellen wir Albrecht von Haller (aus Bern **1708—1777**), den Dichter des Verstandes neben den der Empfindung. Wie sich jener an die religiöse Seite des Brockes anlehnt, so dieser an seine wissenschaftliche. Wir hatten schon bei Brockes gesehen, in welchen engen Verband Philosophie und Dichtung zu treten suchten, und hatten aufmerksam gemacht, wie jene

---

9) An Spreng p. **102.**

Denk, was ich über deine Lieder zu drei Poeten neulich sprach:
Schwingt unser Spreng nicht sein Gefieder dem Dichter Jacobs glücklich nach?
Man sprach: Ein Psalm ist keine Sache! Da fuhr ich aus: du arme Rott!
Du rühmst dich doch der Göttersprache, so singe, kannst du's, auch von Gott!
Umsonst, du kreuchst in deiner Pfütze! Wer zu dem niedren Schlamm verbannt,
Der steigt nicht bis ans Reich der Blitze, wo David seine Donner fand.

Ehren von der großen Welt, die sie ihnen erzeigt, so sind sie auf gefährlichen Wege dahin, wo sie bald in einen Irrgang gerathen können, aus welchem sie nicht mehr kommen. Denn wenn sie sich einbilden, daß sie solche Ehren, die ihnen erzeigt werden, ihrer Tugend zuschreiben, und sie darüber in ein Wohlgefallen ihrer selbst gerathen, so ist dieses ein Irrgang, aus welchem sie nicht mehr kommen, weil sie sich selbst den Weg dahin verbauet haben, in welchem sie kommen könnten. Sie müssen also wissen, daß alle Ehre, die ihnen erzeigt wird, nicht ihnen, sondern Gott gehöret, und daß sie nur als Diener Gottes, die ihm Ehre geben, geehret werden. Sie müssen also wissen,

heitspoeſie verachtete und ſtrenger als einſt Opitz vermied, daß überall aus ſeinen Gedichten eine geſunde und grade Weisheit, und ein ernſter, tiefangeregter, männlicher Sinn ſprach, der weit entfernt war von der Hofeleganz des Canitz, der Weichheit des Brockes, der Liederlichkeit des Günther. Sein Ernſt geht bis zu finſterer Strenge in jenen Gedichten, die er Satiren nennt, wo er ſich dem Schwarm der Pariſer Spötter gegenüberſtellt und die poetiſche Polemik gegen die Freigeiſterei eröffnet, die bald ein allgemeines Thema unſerer Dichter ward. Er ſelbſt fand keinen Beruf, der Menſchen Thun in Satiren zu richten, weil er ſah, daß Juvenal's und Boileau's Satiren nutzlos geblieben waren; er iſt auch hier ein Materialiſt, dem alles Ideale fern lag. Und dies ſpiegelt ſich in ſeinem Vortrage ab, der ſchwer und voll iſt, in dem man, z. B. eben in jenen Satiren, wohl leicht findet, daß jeder Vers etwas ſagt, aber ſchwer verfolgt, was das Ganze ſagen will, ſo daß ſchon die Gottſchedianer und die Verfaſſer der Halliſchen Bemühungen, allerdings in kindiſcher Uebertreibung, vor Haller'ſcher Myſtik und Dunkelheit warnten, aber doch auch Michaelis klagte, daß der Dichter keine Sylbe an die Deutlichkeit verſchwende. Er fiel aus der profuſen Manier der Mariniſten in das Gegentheil; es war Abſicht bei ihm, gedrängt und knapp zu ſein; er ſuchte etwas darin, zu zeigen, daß ſich Begriffe reimen ließen; er wollte daher nur den Verſtand befriedigen. Daher gibt er uns nicht einen Gegenſtand an ſich, ſondern das, was ſein Verſtand darüber denkt; und wenn es Empfindungen ſein ſollen, ſo ſind es genau betrachtet Reflexionen. Dies ſind meiſtens die Eigenſchaften aller Didaktiker, die ſelten oder nie verſtanden haben, einen poetiſchen Gedanken ſchon zum Thema zu wählen, und in der Ausführung der Einbildungskraft die Vorhand zu laſſen. Ueberall empfindet man daher bei Haller, wo er ernſt ſein will, Härte, wo er erhaben ſein will, Anſpannung, wo er poetiſch ausſchmücken will, Malerei, die er noch ſpät ſelbſt gegen Leſſing's Laokoon vertheidigt; endlich ſelbſt da, wo er warm und rührend ſein möchte, Kälte und höchſtens Schwermuth. Mit dieſen Eigenſchaften konnte er kein Dichter ſein; als er **1776** die eilfte Ausgabe ſeiner Gedichte beſorgte [10]), ſah er auch ſelbſt mit Gleichgültigkeit darauf zurück, obwohl mit heimlichem Verdruß über die

10) Sie kamen zuerſt **1732** heraus.

neuen Bundesgnade Gottes in Christo, so ist das Gesetz Gottes nur das Gericht über jene neuen Bunde; die Erlösung, die Gnade, die Liebe, die Gott in Christo Jesu uns erwiesen hat, ist nicht das Gesetz, sondern das Evangelium, die Botschaft von dem Gnadenbunde, und in diesem Gnadenbunde handelt es sich nicht um Gerechtigkeit, sondern um Gnade, nicht um Gesetz, sondern um Liebe. Wenn also Gott in diesem Bunde gebietet, so hat er in ihm Gesetz, und da ist dieses Gesetz nicht Gesetz, sondern Liebe, nicht Gerechtigkeit, sondern Gnade, wenn z. B. Gott in diesem Bunde Buße oder Glauben fordert, Buße und Glauben ist nicht Gerechtigkeit, sondern Gnade, nicht Gesetz, sondern Liebe. Und so verhält sich alles Gebotene in diesem Bunde. Selbst Gebote in Bezug auf eine Belohnung, wie z. B. Matth. 5, 12. Luk. 6, 23. 35. 38. 1 Tim. 4, 8. 2 Tim. 4, 8. Hebr. 11, 6. und andere Stellen, sind nicht Gebote des Gesetzes, sondern Gebote der Liebe, denn sie sind gegeben und gehalten im Gnadenbunde, wo es sich nicht um Gerechtigkeit, sondern um Gnade handelt, wo nicht Gesetz, sondern Liebe waltet. Gerechtigkeit und Gesetz sind Gegensätze, Gnade und Liebe sind Gegensätze, wie Gesetz und Gnade, Gesetz und Liebe, Gerechtigkeit und Gnade, Gerechtigkeit und Liebe, Gesetz und Evangelium, Gesetz und Liebe, Gerechtigkeit und Gnade, Gerechtigkeit und Liebe, Gesetz und Evangelium, Gesetz und Gnade, Gesetz und Liebe, Gerechtigkeit und Liebe, Gesetz und Evangelium

philosophisch durchgeführt, aber sie liegt doch zu Grunde, und was die Hauptsache ist, der Dichter selbst bereute später als unverzeihlich, daß er die Mittel verschwiegen habe, die Gott zum Herstellen der Seele angewandt, die Menschwerdung Christ's, sein Leiden, die Erlösung. Die konnte aber nicht ein Didaktiker besingen, dazu gehörte ein epischer Dichter, Klopstock mußte diese Aufgabe lösen.

Haller's Einfluß war so bedeutend, daß das Lehrgedicht in Deutschland langehin nach seinem Vorgange kultivirt, ja daß es durch Lessing's gegnerische Autorität nur in den Hintergrund gestellt, nicht ganz beseitigt ward, geschweige daß Gottsched's inconsequente Erklärung gegen diese Gattung etwas hätte verfangen sollen, der sich an Haller ärgerte und gelegentlich aus den lettres antipoetiques der Holländerin Hooghard Waffen gegen die wissenschaftliche Poesie holte, die sonst seinem ganzen Systeme nicht ablag. Herder, der im Anfange nach Lessing's Beispiel sich bitter gegen alle Didaxis erklärte, später in der Adrastäa ihr lebhafter Vertheidiger ward, uns einen Boileau und Pope wünschte und Uz bewunderte, Herder machte in jener ersten Periode die vortreffliche Bemerkung, daß zum Lehrgedichte kein Stern erster Größe erfordert werde, es dulde Halbschönes und fordere wenig Phantasie, es sei eine Beute für mittelmäßige Köpfe, ein Gegenstand um Dichterlein im Vorhofe der Poesie aufzuhalten. Dies ist so wahr, daß deutlich sich ein jeder, der mit Haller über den Alexandriner nicht hinauskam, und entweder mit Klopstock oder mit den gewandten Dichtern der Grazien nicht fortkonnte, sich jenem ins Schlepptau hing und unter seinen Flügeln Schirm suchte. Dies gesteht einer der Hauptnachahmer Haller's, der Freiherr von Creutz (in Homburg **1724** bis **1770**), gradezu ein, er halte es mit Reim und Alexandriner, weil er die Göttersprache nur von Klopstock selbst hören möge! Haller hatte in seinem Ursprung vom Uebel noch das Systematische vermieden, er wollte nicht vollständig sein, nichts erweisen, sondern nur malen, rühren, anregen. Die Dürftigkeit seiner Nachfolger aber führte stets mehr ins Prosaische, ins Begriffwesen, in Systemreimerei hinein, die die Literaturbriefe mit allem Recht bitter verspotteten. Sie sagten, daß wenn einmal Lehrgedichte gemacht werden sollten, die Sitten der Menschen ein würdigerer Gegenstand seien als der Vortrag von Systemen, daß aber unsere Dichter, die den letzteren trefflich verstünden, unter mittelmäßig würden, sobald sie

Jahr auf 52 Nrn. in gr. 4. Preis vierteljährlich 1 Thlr. 15 Sgr. Verlag: Verein für die Interessen der Presse. Redakteur: Dr. Hermann Wagener. Wagener, der Herausgeber der Kreuzzeitung, ist der Begründer der Partei, welche sich nach ihm benannt hat. Er ist ein Gegner des Liberalismus, der Bureaukratie und der Junkerherrschaft. Er will eine Verbindung der Krone mit dem Volke gegen die Junker und die Bureaukratie. Er will eine Verfassung, welche die Rechte der Krone und des Volkes gegen die Junker und die Bureaukratie sichert

Gütertransport auf schiffbarem und schiffbarem Wasser. Die Frage scheint, wie Redner, nur theoretisch zu sein, da Niemand auf den Gedanken kommen werde, Güter auf dem Wasser zu transportieren, wenn sie auf der Eisenbahn besser, rascher und billiger befördert werden können. Es sei daher Pflicht der Bahn, dem Publikum gute, billige und rasche Transportmittel zu bieten, damit es nicht gezwungen sei, Güter auf dem Wasser zu befördern. Redner erwartet deshalb, daß die Bahn alles tun werde, um den Transport auf dem Wasser unmöglich zu machen. Er glaubt, daß die Bahn dies auf zweierlei Art und Weise tun könne. Sie könne einmal durch Herabsetzung der Frachtsätze, wie sie bereits in Kraft seien, den Transport auf dem Wasser unmöglich machen. Sie könne aber auch durch Verweigerung der Kleinverladung

Bud' ober Bubel, subst. ber Bottich, ber Zuber, ber Kübel, ber Eimer, ber Kübel, ber Kübel, ber Kübel

privatim mit den Schweizern hielt, während Haller von dem Leipziger Aristarchen ignorirt ward, obgleich er sich strenger außerhalb des Streites stellte. Hagedorn, als ein Verächter der Pedanten und Polyhistoren, als ein feiner Edelmann, neigte sich zu Canitz' Hofpoesie, die Haller nicht mochte, und zu den Franzosen mehr, als zu den Engländern, die Haller leidenschaftlich liebte. Unter den Alten war Haller's Liebling Virgil, Hagedorn's aber Horaz und Ovid, wie einst bei Lohenstein und Hoffmann der Unterschied war. Hagedorn betrachtet die Dinge mit heiteren Augen, Haller mit trüben; kein Weiser haßt die Welt, ist der Wahlspruch des Hamburgers, der das Kopfhängen und Beten verlachte, mit dem Haller nicht wenig Gemeinschaft pflegte; die Satire ist bei Hagedorn gutmüthig-ironisch, bei Haller sarkastisch; die Liebe war für Haller'n, wie er selbst sagte, ein ernsthaftes Geschäft, für Hagedorn ein lächelnd fröhliches; Haller's heitere Stellen sind nicht von trübem Ernste frei, das einzige mehr traurige Gedicht, das Hagedorn gemacht hat, (die Liebe eines Sohnes gegen seine Mutter) geht zuletzt aufs Komische hinaus. Beide Männer haben im Anfang keine sehr laute Wirkung gemacht; das Publikum hatte kein Urtheil, und achtete sie nicht mehr wie viele Andere, doch wurzelte ihr Verdienst mit der Zeit stets fester, so daß sie langehin weit über ihren Werth erhoben wurden. Bei Hagedorn erklärt sich dies schon durch die Feile, mit der er statt Neues zu dichten, sein Aelteres, fortschreitend mit der Sprachbildung und dem Geschmacke, besserte, während Haller das Seinige gleichgültig liegen ließ; doch aber muß man schon den niederdeutschen Patriotismus hinzudenken, wenn man begreifen will, daß noch Niebuhr im Jahre 1812 Hagedorn's Erzählungen mit hingerissener Bewunderung las! Dies ist um so auffallender, als Niebuhr's Charakter bei weitem nicht verträglich mit Hagedorn's erscheint, wie dagegen z. B. Wieland's, der auch der beständige Lobredner Hagedorn's war und keinem Dichter irgend einer Nation feineren Geschmack zugestehen wollte! Der ganze Kreis der sokratisch-anakreontischen, der epistolographischen, der fabulirenden Dichter der nächsten Zeit sahen auf Hagedorn wie auf ihren gemeinsamen Ahn, wie auf den Patriarchen der deutschen Dichtung zurück, alle die die galante, die mittlere Poesie, nach der bisherigen Benennung kultivirten; die nichts zwar mit der kalten Doktrin, aber auch nichts mit Klopstock's Ueberschweng-

lichkeit zu thun haben wollten, über dessen Messias sich Hagedorn, noch ehe er gedruckt war, vortrefflich dahin aussprach: incedit per ignes suppositos cineri doloso; so wie ihn sein Gutachten über den Hexameter auch wohl charakterisirt: non equidem invideo, miror magis.

Die Bedeutung Hagedorn's wird sogleich einleuchtend, wenn wir hören, daß er in seinen Gedichten grade jenes Feld bearbeitet, das neben Drollinger und Haller noch in den mittleren Regionen offen war, eben jenes, was die Literaturbriefe so wenig und schlecht bebaut fanden, die sittliche Seite des Menschen; und seine ungemeine Fortwirkung auf die nächsten Zeiten springt in die Augen, wenn man sieht, daß er fast alle lyrischen Gattungen eröffnet, die später verfolgt wurden. Hier also könnte uns nicht einfallen, wie bei Haller und Drollinger Gruppen ähnlich beschäftigter Köpfe um ihn herum zu stellen: er zieht ganze Massen nach sich und darunter Männer, die ihn weit überragen. Er gibt jener mittleren Poesie Maaß und Richtung, die nachher fast gemeinsam die Dichtung der Grazien genannt wird. Drei Gattungen sind es besonders, die er hier, wenn nicht neu eröffnete, doch neu umgestaltete. Zuerst die eigentliche Lyrik. Hier stimmt er im Wein und Liebesliede, sorglos wie Hoffmann, einen freieren Ton an, und will nicht seine scherzhaften Einfälle nach der Erleuchtung der Methodisten und anderer Heiliger beurtheilt wissen. Er lacht der Sittenkünstler und Aretalogoi, er ahmt nicht trocken nach, er wagt's zu sein, was er singt, und zu fühlen, was er anpreist. Er verließ hier die Italiener und folgte den Franzosen, den Chapelle, Pelisson, Pavillon, Deshoulieres u. A. und man sieht dies besonders darin, daß er sich jener französischen Forderung fügt, nach der jedes Lied wie ein Epigramm zugerichtet und gegen das Ende gesteigert sein sollte, und die auch Haller in den einzelnen Strophen seiner Alpen zu befriedigen strebte. In diesen Liedern bereitet er den Ton Lessing's, in seinen Naturliedern den des Voß und Aehnlicher vor, in seinen anacreontischen ging er Gleim und Uz zur Seite. Obgleich diese freilich noch so wenig ächte Farbe tragen, wie seine horazischen Oden, so gingen doch Beide in diesen Zweigen voran, die bald bessere Früchte tragen sollten. Dies sind also die lyrischen Organe jener Weisheit, welche edler Seelen Wollust und der ächten Freude Werth wollte kennen lehren; auch didaktisch aber lehrte Hagedorn diese

Kanzlei Wilhelm Bruckner, geb. 1. Januar 1866, † 6. Juni 1909 (Bruder Johann Bruckner, Lehrer, Gemeinderat, Kirchenrat, Schulrat, Kirchgemeinderat, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Matte, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Nydegg, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Münster, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Heiliggeist, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Johannes, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Paulus, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Friedenskirche, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Lorrainekirche, Präsident der Kirchgemeinde Bern-Dreifaltigkeit

Interesse, um für sie Partei zu nehmen, und es ist daher nur ein Zeichen der Zerrissenheit der Deutschen Nation, daß solche Fragen, wie die Frage über die Rechtmäßigkeit der Absetzung des Königs von Hannover, nicht als Fragen des allgemeinen Rechts, sondern als Fragen der Parteien behandelt werden. Wenn man sich auf den Standpunkt des natürlichen Rechts stellt, so kann man nicht anders, als die Absetzung des Königs für ungerecht halten. Er hat sich nichts zu Schulden kommen lassen, was ihn des Thrones verlustig machen könnte, und wenn man auch die Verfassung, die er beschworen hat, nicht für heilig halten will, so ist doch jeder Eid heilig, und wer ihn bricht, der macht sich des Meineids schuldig. Wenn man Verfassungen als Verträge zwischen Fürsten und Völkern betrachtet, so ist der Fürst, der sie bricht, ebenso ein Vertragsbrüchiger, wie der Unterthan, der sich gegen sie auflehnt. Wenn man sich auf den Standpunkt des natürlichen Rechts stellt

Ich ist aber Folgendes zu bemerken. In der That, wenn in heutiger Gesetz der Agnaten- und gesetzt wird, so ist es nicht zu verwundern, daß Stark (1768—69) und Kleffelbein (1770—71) in ihren Gutachten, welche sie über die Frage: ob Regenerator v. Stark ver. v. Kleffelbein v. Adelgitha, Stark und v. Kleffelbein Stark v. Kleffelbein,

und in welcher Anzahl sie entstanden. Zu dieser Wirksamkeit aus und auf der Universität und in den Klubbs kam die auf den niederen Schulen. Gottsched mischte sich in alle Fächer, er schrieb eine kritische Dichtkunst (**1729**), eine Redekunst (**1728. 36**), eine Sprachkunst (**1748**), eine Weltweisheit (**1734**), und von allen machte er Excerpte und kleine Ausgaben, die in vielfachen Auflagen auf den Schulen verbreitet und theilweise, wie seine Sprachlehre, in viele Sprachen übersetzt wurden. Nirgends versäumt er dabei, die Eroberungen dieser Bücher zu rühmen und den Scholarchen Artigkeiten zu sagen. Hatte er sich so der unteren Regionen versichert, so griff er es mit gleicher Geschicklichkeit bei den Gelehrten an. Ueber dreißig Jahre hindurch suchte er sich mit seinen kritischen Zeitungen zum Diktator der Sprache und des Geschmacks aufzuwerfen. Dies begann **1725** mit den vernünftigen Tadlerinnen, und setzte sich nachher in dem Biedermann **1727. 8**, in den kritischen Beiträgen **1731—44**, in dem Neuen Büchersaal **1745—50** und dem Neuesten aus der anmuthigen Gelehrsamkeit **1751—62** in einer ununterbrochenen Reihe fort. Von diesen Schriften verlieren die späteren desto mehr ihre Bedeutung, je rascher die Zeit fortschritt, die früheren aber, namentlich die Beiträge sind ohne allen Vergleich weit vorzüglicher als irgend eins der zahllosen Blätter aus der gleichen Zeit. Wenn irgendwo, so war hier der Beifall, den er erntete, nicht unverdient. In diesen seinen kritischen Bemühungen, namentlich auch in seiner kritischen Dichtkunst gerirt er sich überall als einen Wolfianer, und hatte daher diese ganze Schule für sich, ehe es den Schweizern gelang, auch hier eine Spaltung zu bewirken. Er kann es gar nicht oft genug sagen, daß zur Kritik ein Philosoph gehöre, gar nicht nahe genug legen, daß seine kritische Dichtkunst im Wolfischen Systeme die Lücke der Poetik ausfülle, und es war ihm ein sehr empfindlicher Schlag, als später Baumgarten und Meier sich ihm entgegenstellten, und der bloße Name einer Aesthetik, den sie aufbrachten, war ihm ein Greuel. So also stand er mit den Philosophen, er stellte sich auch mit den Rechtgläubigen. Er nahm überall eine Positur gegen die Freigeisterei an, er gab des Polignac Antilucrez mit einer Vorrede heraus, er übersetzte Fontenelle's Gespräche und kleine Schriften; selbst seine Frau nahm er zu Hülfe, die den Spectator aus dem Englischen übersetzen mußte, das große Gegengewicht gegen die Shaftsbury

und andere Freidenker in England. Eben dieſe ſeine Frau brachte ihn wieder in eine günſtige Stellung zu dem ſchönen Geſchlechte. Sie war eine eben ſo fruchtbare Schriftſtellerin und Ueberſetzerin wie er ſelbſt, ſie bereicherte ſeine deutſche Schaubühne um die Wette mit ihm, ſie verräth in ihren herausgekommenen Briefen (ed. Runkel. **1776**) ſogar einen weit feineren Sinn und Geſchmack als Gottſched ſelbſt, wie denn dieſelben offenbar weit über die Briefe Junker's und Neukirch's hinausgerückt und ich weiß nicht ob nicht ſogar den Gellert'ſchen vorzuziehen ſind. Sie war dabei Kennerin der Wolfiſchen Philoſophie und ſchon Dichterin ehe ſie Gottſched's Frau war; ſie überſah ihn offenbar, aber ſie würde uns vielleicht beſcheiden und wenig vordringlich erſcheinen, wenn ſie nicht mit in das Geſchick ihres Mannes wäre geriſſen worden, nicht in nachgeahmten Satiren und eignen Schriften Theil an ſeinen Zänkereien genommen hätte. Vielleicht aber iſt ihr ſelbſt dies ein Ruhm, daß ſie ſich ihrem Manne ſo fügte, über deſſen Schwächen ſie zum Theil erhaben war. Sie lachte über die Krönung Schönaichs, die ihr Mann ſo eifrig und feierlich betrieb, ſie verſchmähte es in die deutſche Geſellſchaft aufgenommen zu werden, die er den Frauen öffnete, und in der ſich damals Charlotte von Ziegler, geb. Romanus, neben anderen Frauen bewegte, der zeitige Mittelpunkt der gelehrten Damen, auf die noch die Unzer, die Karſch, die Groſe u. A. ihre Augen gerichtet haben. Noch mehr: auch den Hof und den Adel ſuchte Gottſched auf alle Weiſe ſich zu verbinden. Alles was unter dem Adel dichtete, ſammelte ſich um ihn, oder er drängte ſich ihm zu. Welcher lächerlichen Dinge machte er ſich ſchuldig, als er den Freiherrn von Schönaich, der ihm ganz ergeben war, zum erſten Epiker über Klopſtock erheben wollte! als er den Herrn von Scheyb, den Verfaſſer einer elenden Thereſiade, den Herrn von Spilker, den Ueberſetzer des Prinzen Cantemir, den Herrn von Derſchau und ähnliche hervorhob, als er eine anonyme erbärmliche Ueberſetzung des Horaz hoch anpries, weil er wußte, daß ſie von einem Grafen von Solms war, als er den franzöſirenden Herrn von Bar und von Grimm ſeine Komplimente machte. Seine ganze Poeſie gehört hierher. In ſeinen Gedichten ſtehen wir mitten wieder in jenen Lobhudeleien und heroiſchen Preis- und Gelegenheitsoden, wir ſehen in der That wie im Rath ſeiner Poetik dieſe ganze elende Gattung förmlichſt in Schutz

genommen und die guten Wenzel und Pietsch als Muster gepriesen, während Drollinger, Haller und Hagedorn, Richey und Brockes, ohne Verabredung aus einem gemeinsamen Ekel und Ueberdruß diesen Quark mit voller Absicht uns zu entreißen strebten. Mit diesen Grundsätzen war nicht allein die hohe Gesellschaft zu gewinnen, an die jene Lobgedichte gemeinhin gerichtet wurden, sondern solche Gedichte schienen auch der Kritik gleichsam entzogen, (wie sich denn Gottsched einmal sehr wundert, daß man in Berlin die Frechheit geduldet, ein Gedicht von Bock auf den König öffentlich hart beurtheilen zu lassen); und was noch viel mehr war, die ganze Masse der elenden Reimschmiede und Bettelpoeten war damit gewonnen und dies sind eigentlich die, die Gottsched's getreueste Schildknappen ausmachen.

Um nun mit Einem Blicke zu übersehen, über welches Heer Gottsched zu kommandiren hatte, so müssen wir erst hinweisen, wie er als ein geborner Preuße und nach Sachsen übergesiedelt und nach Schlesiern gebildet, diese großen Provinzen ganz in seiner Abhängigkeit hielt. Aus Königsberg ging Pietschens Ansehn auf ihn über, und die preußischen Dichter Bock, Kongehl, Derschau, Spilker, Schönaich u. A. waren ihm ganz angehörig. Seinen neuen Landsleuten, den Sachsen, wußte er so fein zu schmeicheln, und so gründlich zu sagen, warum selbst aufs unpartheiischste betrachtet ihrem Meißen ein so großer Vorzug gebühre! Man solle ihm doch einen Landstrich in Deutschland von ähnlicher Größe sagen, worin wie hier ein Dutzend Residenzen, ein Dutzend andere große Städte, vier Universitäten, viele Gymnasien und Fürstenschulen, unzählige wohlbestellte Stadtschulen, so viele Druckereien, Buchhandlungen und Bücher seien, wo so viele selbst unstudirte Leute, Handwerker, Landleute, Weiber läsen, und wo man sich bis in die untersten Schulen deutscher Bücher bediene! So kam es denn, daß alle Polyhistoren wie Mülbener (Geander) und Justi, alle Rectoren und Magister in Zwickau, in Zittau, in Halberstadt u. s. f., alle schöngeistigen Professoren in Leipzig (wie der berufene Schwabe), in Halle, besonders in Wittenberg, wo Triller, Bärmann, Lichtwer, Titius u. A. beisammen waren, auf seiner Seite standen. Was die Schlesier betrifft, so posaunte Gottsched Opitzens Lob und Lehre; er war auch in seiner verständigen prosaischen Poeterei, die sich, wie auch sein Haß gegen die Oper von seiner durchaus

unmusikalischen Oper herschreibt, ganz Opitzens Nachhall; er feierte **1739** das Todesjahr Opitzens mit einer Rede und ließ Lindnern sein Leben schreiben. Dieser mit der ganzen Hirschberger Schule schwur zu seinen Fahnen, denn wer sollte auch die bändereichen Gelegenheitspoeten Stöckel und Hanke, Krantz und Stiese, Tralles und Pantke u. A. preisen, wenn es nicht Gottsched that? Mit dieser großen nordöstlichen Ligue unterwarf er sich eine Weile den ganzen Süden und regte ihn auf zu neuer Theilnahme, wie einst Opitz den Norden, aber darin ward er ihm leider ungleich, daß später die ganze Herrlichkeit für ihn verloren ging. Er hatte seine Hofdichter, wie Schwarze und Casparson, in der Pfalz und in Kassel, er hatte seine Schulpoeten wie die Will, Richter, Haug in Altdorf, Göttingen und Schwaben; bis nach Petersburg und Moskau hin, wie einst bei Opitz der Fall war, trugen seine Freunde Lotter und Kellner seinen Namen, und so huldigten ihm anfangs natürlich auch die Schweizer, und in Hamburg hatte er an den Weichmann, Dreyer u. A. eine Parthei.

Was wäre diesem Manne in seiner guten Zeit unmöglich gewesen? Er hatte schon ganz frühe seine Kräfte an wirklich großen Aufgaben geprüft und es war ihm gelungen! woran sollte er verzweifeln? Jenes Verdienst, dessen er sich gern am meisten rühmte, haben wir noch gar nicht erwähnt, und wir wollen es auch an diesem Orte grade nur so weit anführen, um seine persönlichen Einflüsse zu bezeichnen. Gleich bei seiner Ankunft in Leipzig machte er einen Versuch auf das Theater. Er schlug der grade anwesenden Truppe vor, Gryphische Stücke zu geben, und bot ihr ein übersetztes französisches Stück an. Er ward abgewiesen. Allein er ließ sich nicht irren und übersetzte mit seiner Frau eine Masse Stücke, griff die deutsche Bühne an, die Possenspiele und Opern, und wies auf französische Muster und Geschmack. Bald darauf kam die Neuber nach Leipzig und diese Frau gewann Gottsched zu einem Versuch mit regelmäßigen Stücken. Sie spielte **1728** den Regulus von Pradon. Die hergebrachten Staatsactionen voll Schwulst und Schmutz, die Lustspiele voll Pöbelwitz, die Opern, die so herabgekommen waren, wie wir früher ausführten, mußten nicht so schwer zu verdrängen sein, man schonte sie auch, und die Neuheit und Pracht der reformirten Bühne gewann. Stück auf Stück ward jetzt übersetzt und aufgeführt. Noch fehlten ihm deutsche Originale,

eine unmittelbare Gegenwart Gottes in der Welt, wie sie nur in einer der göttlichen eigenthümlichen Weise, die von Alters und Ewigkeit her in Gott selbst ist, gedacht werden kann, und die ihrem Wesen nach, auch wo sie in einem Menschen sich findet, eine besondere ist, die nicht mit der Gottheit selbst identificirt werden darf, wie sie auch nicht mit der Menschheit identificirt werden darf, wenn sie auch in einem Menschen sich findet. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in Mose, in Jesaia, in Paulus ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in Mose, Jesaia, Paulus ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Welt überhaupt ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Welt überhaupt ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Kirche ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Kirche ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Taufe ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Taufe ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Eucharistie ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Eucharistie ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Schrift ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Schrift ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Predigt ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Predigt ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Absolution ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Absolution ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Bekehrung ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Bekehrung ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Heiligung ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Heiligung ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Seligkeit ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Seligkeit ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Ewigkeit ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Ewigkeit ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Zeit ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Zeit ist, identificirt werden darf. Wenn Gott in Christo ist, so ist er nicht in Christo, wie er in der Welt ist, sondern in einer ganz andern Weise, die nicht mit der Weise, wie er in der Wel

ward, in der er sich aber eben so untauglich erwies. Seit 1720 zog er sich in sein Haus und in ein Amt zurück, das ihm gestattete seinen Gedanken ganz nachzuhängen. Hielt ihn schon dies von allem Schultone frei und von aller vorherbestimmten Richtung, so noch mehr die literarischen Verhältnisse in der Schweiz. Man war selbst in Zürich der französischen und deutschen Literatur gleichmäßig nah oder fremd, und es war nur ein Zufall, daß Bodmer, der französisch und italienisch dichtete und in Zürich selbst fortwährend Umgang mit Italienern hatte, sich auf die deutsche Literatur und Poesie warf. In Bodmer's Jugend war Bayle in Zürich so unbekannt wie Leibnitz und Wolf, und diesen Schulen zu verfallen, war also gleichfalls keine Gefahr. Aufgeklärte Denker in Wissenschaften und Religion, wie Scheuchzer, König, Wägelin u. A. hatten in Zürich, Bern, St. Gallen noch Verfolgungen zu erdulden, und der trübe Zustand der Bildung mußte es auch veranlassen, daß so viele und grade so ausgezeichnete Schweizer wie Zimmermann, Sulzer, Chr. H. Müller, Haller u. A. nach Deutschland gingen, unter denen jedoch verhältnißmäßig wenige Züricher waren. Erprobte sich nämlich hier auch literarisch der Wanderungszug der Schweizer, so bildete sich dagegen Zürich zu der Stätte, von der aus nachher die schweizer Literatur durchaus ihren eigenthümlichen Nationalcharakter annahm. Hier constituirte sich ein Klubb, in dem sich die feinsten Schattirungen der allgemeinen deutschen Literatur im Laufe der Zeiten abbildeten. Fehlte es dieser Vereinigung, die mit dem Kränzchen, aus dem die Discurse der Maler ausgingen, begann und mit der Helvetischen Gesellschaft endete, an jener Basis literarischer Verbindungen, die man in Sachsen voraus hatte, so ersetzte sich der Mangel an jenem Halte, den dergleichen ertheilen konnte, reichlich durch die patriotische Einheit und ganz besonders durch die Bedeutung, die sich diese literarischen Vereine innerhalb ihrer Republik zu geben suchten. Die bedeutendsten Staatsmänner waren immer in ihrem Interesse; so rühmte sich Bodmer in seinem Schwanengesang, daß er mit dem zu früh gestorbenen Wyß, mit dem großen Heidegger, der in den Rath und die Diäten des Cantons die Einsicht gebracht, die ihm der Heimischen Liebe verdient, mit Zellweger, den Eifer um die Wohlfahrt des Landes fast aufs Schaffot gebracht, gesessen und der Etikette der Großen und der Dunse gelacht habe. So war Hans Kaspar

Hirzel (1725—1803) Bodmer'n ganz ergeben, der in seiner Korrespondenz Zürich mit allen deutschen Gelehrten in Verbindung brachte, und in seinen Schriften und Werken unter den gemeinnützigsten Patrioten von Zürich steht. Als Heinse von seiner italienischen Reise nach Zürich kam, fand er es dort von Literaten wimmeln, er wollte wissen, daß man 300 zählte, die etwas hätten drucken lassen; damals waren schon große Spaltungen eingerissen, die Einzelnen und die Gesellschaften hatten oft schon keine rechten Zwecke mehr, aber doch drang sich Heinse die richtige Bemerkung auf, daß sie Alle zusammen gewissermaßen die Seele in ihrem Staatskörper darzustellen und ihre Bildungsvorzüge politisch geltend zu machen suchten. Wenn dies das eigenthümliche, nicht selten übertriebene und verzerrte Selbstgefühl erklärt, mit dem weiterhin ein Bodmer, Lavater, Füßli u. A. auftraten, so erklärte es sich auch schon früher durch die Natur der Leute. Bodmer war von erstaunlich bewegter Anlage, polypragmatisch im größten Sinne des Worts, ein Enthusiast, eine lebendige Chronik der deutschen Literatur. Göthe und Heinse haben ihn ein Kind genannt; dies kann den Sinn haben, daß er wie ein Kind erregbar, aufnehmend, stets lernend, eitel, verliebt in seine Arbeiten und seinen Ruhm war. In Einem Worte läßt sich dieser Charakter fixiren: er hatte die Unbekümmertheit und Selbstgefälligkeit eines anfangs von bloßem Thätigkeitstriebe bestimmten, dann von übertriebenem Lobe verwöhnten Kindes, das hierdurch zu seiner natürlichen Gutartigkeit einige Reizbarkeit und selbst seine Bosheit annimmt. So producirte er bis an sein Ende in sorgloser Vergnüglichkeit für sich und für seine Freunde, und ließ wie Gleim Vieles blos als Manuscript drucken; so kritisirte er und verfolgte seine Gegner mit oft sorglos gewählten Mitteln, Er, der so streng rechtschaffen und religiös sein wollte; er bot aber auch eben so sorglos die Hand zum Druck einer scharfen Kritik seines Noah; er war verbittert gegen Lessing, der ihm gelegentlich seinen Platz nicht hoch über Gottsched anwies, aber er nimmt ihn ein andermal auch eben so aufrichtig gegen unbillige Angriffe von Dusch in Schutz. Diese Unbekümmertheit gab ihm also das zuversichtliche Wesen, seine natürliche Freiheit gab ihm das Talent zu scherzen, und sich zu verwandeln, womit er nachher, wie man gesagt hat, alle Lacher auf seine Seite und gegen Gottsched wandte, der in der hölzernen Gravität

eines Pedanten weder Scherz zu machen noch zu tragen verstand. Mit witzigen Köpfen sieht man Bodmer'n in seiner frühesten Korrespondenz zuerst verbunden, mit Hagedorn, Renner, Liscov, König, besonders mit dem unfeinen Rost, der nicht wenig zu hetzen und das Feuer zu schüren verstand. In Zürich selbst stand er am frühesten mit Waser, der nicht nur Swift (1736) übersetzte, sondern auch Swiftischen Charakters war, und dann mit J. J. Breitinger (1701—76), der in seinen theologischen wie in seinen kritischen Schriften geordnet, voll Gelehrsamkeit, weit gemessener und einsichtsvoller als Bodmer, und auch darin viel klüger war, daß er sich bei seinem kritischen Vermögen begnügte und sich nicht ein poetisches antäuschte. Auch ihn fand Kleist, als er 1752 die Züricher besuchte, als einen Weltmann und Erzpolitikus, und seine einfache Schilderung jenes Kreises zeichnet sprechend den vergnügten und selbstgefühligen Ton dieser Leute, die er genievolle Männer nennt, und lauter lustige und witzige Schelme.

Bodmer lernte um 1719 den englischen Zuschauer von Addison und den Opitz zugleich kennen, dies bestimmte ihn mit Breitinger, Zellweger, H. und J. Meister, Keller von Maur u. A. in eine Gesellschaft zusammenzutreten, aus denen die Discurse der Maler 1721—22 hervorgingen. Wie bedeutungslos die englische Wochenschrift ist, die ihren ungeheuren Beifall und Absatz in England nur der goldnen Mittelmäßigkeit, der Kunst zu laviren, der bequemen Tugendhaftigkeit, die sie predigte, zu danken hatte, so muß man ja nicht glauben, daß diese Discurse ihr im geringsten zu vergleichen wären. Sie sind in ihrer ersten Gestalt kaum etwas besser als der Hamburger Patriot und ähnliche Blätter, gegen die sie auftraten, es sind noch immer solche Discurse und Traktate in der alten Schupp'schen Art, und man konnte nicht ahnen, daß das Bischen poetische Kritik gegen Lohenstein, gegen den Reim u. dgl., das sich zwischen den moralischen Aufsätzen versteckte, den Samen zu aller ächten Kritik in Deutschland streuen würde. Von 94 Blättern gehören 46 auf Bodmers Antheil allein. Gottsched selbst mußte es gestehen, daß ihn diese Wochenschrift auf den Gedanken gebracht, die Poesie kritisch zu betrachten. Man hatte bisher nur jene alten poetischen Trichter, jene unkritischen Poetiken, die Opitz aufgebracht, oder jene poetischen Kritiken in den Satiren der Canitz, Neukirch und so vieler Anderer, oder in den Epigrammen und No-

ten des Wernicke. Jetzt sollte sich die Kritik als Wissenschaft konstituiren, und eben hier fragte sichs, ob sie in Leipzig oder Zürich ihren Sitz haben sollte. Die Schweizer richteten ganz ihre Waffen mit richtigem Takte auf das rechte Nest der elenden Schriftstellerei, auf die Wochenschriften und Zeitungen, in denen der Ueberrest der barbarischen Satiriker und Romanschmiede ihr Wesen trieben. So griffen sie den Leipziger Diogenes, den Hamburger Patrioten und auch die vernünftigen Tadlerinnen an, an denen Gottsched Theil hatte. Zur Verbreitung ihres „gestäupten Diogenes (1726) bot er selbst die Hand, aber ihre „Anklagung des verderbten Geschmacks“ [14]) passirte in Leipzig Gottsched's wegen nicht die Censur und konnte erst später in Zürich herauskommen. Schon hier zeigten sie, daß sie die englischen Kritiker mit Nachdenken lasen; ja veranlaßt durch den Spectator, der in England eine Theorie der schönen Wissenschaften vermißte, dachten sie schon damals auf ein allgemeines Werk über die poetische und prosaische Beredsamkeit und schrieben von dem Einflusse der Einbildungskraft zu Ausbesserung des Geschmacks. Seit lange hörte man hier einen verlorenen Begriff wieder, der selbst bei Gottsched mangelt. Hagedorn's und Haller's Gedichte erschienen; sie konnten beide, besonders die von der Schweiz ausgehenden, unsere Kritiker nur ermuntern. Hier trat ein anderer Bundesgenosse zu, der von englischen Dichtern seinen poetischen Geschmack herleitete. 1732 gab Bodmer seinen übersetzten Milton heraus, auch ihn hatte Addison veranlaßt, der in England Milton erst zu seinem Ruhme half. Dies ist ein erstaunlich wichtiger Akt in der Geschichte unserer Literatur. Damals billigte Gottsched noch diese Uebersetzung in seinen kritischen Beiträgen, obwohl er schon über die reimlosen Verse, den Gegenstand (Fall des Menschengeschlechtes) und den Helden (Satan) im Milton spottet und einen höhnischen Auszug aus den zwei ersten Büchern gibt. Nachher entbrannte der heftigste Kampf grade über diesen Dichter, denn an ihm hing Bodmer schon vor Klopstock mit schwärmerischem Eifer;

14) Es kann unmöglich meine Absicht sein, alle die Schriften und Schriftchen, die von diesen Kreisen ausgingen, nur aufzuzählen, geschweige zu beurtheilen; die bloßen Listen würden viel zu viel Raum wegnehmen. Ich begnüge mich hernach die beiden Poetiken von Breitinger und Gottsched herauszuheben und daran die Hauptpunkte der Verschiedenheit und des Streits anzuknüpfen.

tons 1798 kam, so hat Strebi, der damals 18 Jahre alt war, sich gewandt und ist Diener in einer Familie in Bern geworden. Er hat dann, wie er mir selber erzählte, in Bern die Schule besucht und sich dort, wie es scheint, gut ausgebildet, namentlich, obwohl Autor bei seiner so viel beschäftigten Lebensweise, auch in der Literatur. Er hat sich auch in Bern verheirathet und ist dann nach Winterthur übersiedelt, wo er Buchbinder wurde und dann, wie es scheint, auch Buchhändler. Er hat dann längere Zeit in Zürich gelebt und ist endlich wieder nach Winterthur zurückgekehrt, wo er 1833 starb. Strebi war ein sehr gebildeter Mann, der sich durch seine Kenntnisse, durch seine Liebenswürdigkeit, durch seine Gefälligkeit, durch seine Treue, durch seine Bescheidenheit und durch seine Anhänglichkeit an das Haus Escher vom Luchs, wo er 40 Jahre lang als Diener war, auch über das Grab hinaus die beste Zierde, und er [Strebi] ist [Strebi] ein Beispiel, wie ein Mann aus dem Volke durch Fleiß und Talent sich emporarbeiten kann. Er [Strebi] hat 2 Söhne und 2 Töchter hinterlassen, die sich alle gut verheirathet haben. Einer [Strebi] ist Buchhändler in Zürich, der andere [Strebi] Buchbinder in Winterthur, wo auch eine Tochter [Strebi] lebt, die andere [Strebi] ist in Zürich verheirathet.

Graffelder, der Adjutor, war ein Bauernsohn aus Zollikon, der sich ebenfalls durch seine Talente, durch seine Liebenswürdigkeit und Gefälligkeit und Treue, durch seine Bescheidenheit und durch seine Anhänglichkeit an das Haus Escher vom Luchs, wo er 40 Jahre lang als Diener war, auch über das Grab hinaus die beste Zierde, und er [Graffelder] ist [Graffelder] ein Beispiel, wie ein Mann aus dem Volke durch Fleiß und Talent sich emporarbeiten kann. Er [Graffelder] hat 2 Söhne und 2 Töchter hinterlassen, die sich alle gut verheirathet haben. Einer [Graffelder] ist Buchhändler in Zürich, der andere [Graffelder] Buchbinder in Winterthur, wo auch eine Tochter [Graffelder] lebt, die andere [Graffelder] ist in Zürich verheirathet.

---

43) Über die von mir Heinrich Escher-Zeller 1848.

aufrichtig [16]), aber Gottscheden wurde es immer schwerer sein Sticheln zu lassen. Er beklagte sich, daß die Schweizer seine Sprachausstellungen empfindlicher aufnähmen als die Niedersachsen; er lobte zwar Bodmer's Briefwechsel mit Conti über die Natur des poetischen Geschmacks (**1736**), aber zugleich stellte er sie als eine Ausführung des dritten Kapitels seiner Dichtkunst hin; er zeigte seine Uebersetzung des Hudibras (**1717**) an, allein er fügt eine Probe in altfränkischen Knittelversen bei und meint darin würde er sich besser ausnehmen. So viel Krittelei mochte die Schweizer endlich verdrießen, die in der That bisher den Leipziger Schulherrn sehr ordentlich behandelt hatten und dazu kam denn in den **30**er Jahren eine weitere Erscheinung, die sie vollends zu einem anderen Tone bestimmte.

In den **30**er Jahren nämlich schrieb Chr. L. Liscov [17]) (aus Wittenberg **1701—60**), der eigentlich in prosaischer Rede das erste Licht eines neuen Tages verkündete. Er kann in den Hamburgischen Kreis gestellt werden, er arbeitete in dem Hamburger Korrespondenten, der neben den Schweizern zuerst gegen die Leipziger auftrat, er war befreundet mit Hagedorn [18]), und erst als er aus Holstein nach Dresden überging, kam er in Verbindung mit Rost und König, und durch diese auch mittelbar mit Bodmer. Wir lernen in ihm wieder eine jener kräftigen Naturen kennen, in denen die Lektüre englischer und klassischer Schriften, bei ihm besonders des Swift und Cicero, ganz anders wirkte, als bei

---

16) Die Stelle ist oft angeführt:

Mit ihnen (Pietsch u. s. w.) im Begleit seh' ich auch Gottsched gehen,
Der mir nicht kleine deucht und nicht darf schamroth stehen,
wenn er bei ihnen sitzt, wiewohl er sie verehrt u. s. w.

In späteren Ausgaben lautete dies:

Mit ihnen seh' ich auch den stolzen Gottsched gehen,
Der doch weit kleiner ist und schamroth scheint zu stehen,
Da er bei denen ist, die er doch nur entehrt u. s. w.

17) Schriften, ed. Müchler **1806**. 5 Bde. eine Ausgabe, die eine bessere und vollständigere verdrängen sollte.

18) Dieser singt ihm zu:

Dein glücklicher Verstand durchdringt in edler Eile
Den Nebel grauer Vorurtheile,
Des schulgelehrten Pöbels Macht.

Gottsched und seiner Schule. Betrachtet man nämlich die Schreibart dieser verschiedenen Provinzialen und besonders ihre Uebersetzungen, so findet man, daß Gottsched zwar gegen die falsche Erhabenheit des Lohenstein und die platte Gemeinheit des Weise sich erklärt, so wie er mit Swift's Antilongin, den sein Schüler Schwabe übersetzte, gegen den Schwulst wie gegen das πάθος in der Schreibart eifert, allein er geht in einer kalten Mitte, in einem prosaischen Pathos zwischen beiden Extremen so durch, daß er gleichsam beide Fehler vereint, wie sich denn Lessing mit Recht über die Gemeinheiten und sein sollenden Natürlichkeiten in seiner und selbst seiner Frau Uebersetzungen, andere dagegen mit gleichem Recht über die steife Gravität seiner Prose beschweren; von seiner Poesie gar nicht zu reden, in der er noch ganz wie Weise die Wort- und Satzfügung der ungebundenen Rede verlangt. Den Uebersetzungen Gottsched's und seiner Schüler, besonders der Aeneide von Schwartze, dem Stichblatt des Witzes der Züricher, werfen diese vollkommen richtig vor, daß sie sämmtlich gottschedisiren, daß sie die Alten reden ließen wie sie in Leipzig Anno **1730** geredet haben würden und insofern Schönheiten darin enthüllten, die vorher nicht gesehen und erhört waren. Bodmer strebt offenbar wenigstens nach Objectivität und Verwandlung vor dem Gegenstand, welche Gabe er in Opitzen schon rühmend entdeckte; es wäre ihm auch sonst nicht möglich gewesen, später solche Massen poetischer Nachahmungen zu liefern; und ob ich gleich seine Uebersetzungen nicht rühmen will, so muß ich doch erinnern, daß Männer wie Herder darin Stärke und Einfalt stellenweise vortrefflich fanden und daß in Weimar s. Z. nur eine Stimme darüber war, Bodmer's Homer selbst dem der Stollberge vorzuziehen. Ermüdet von Gottsched's Ausstellungen an ihrem Dialekte kamen die Züricher zuletzt dahin, daß sie geradezu den Gebrauch von Provinzialismen rechtfertigten, den Weg also einschlugen, den nachher Lessing betrat, um Natur in unsere von einer Seite her latinisirte Sprache zurückzubringen, und daß sie umgekehrt ebenso die Nachahmung fremder Satzverbindungen, Konstructionen und Wortbildungen [19]) vertheidigten, die unserm Sprach-

19) Wie eigensinnig Gottsched jedem neuen Ausdrucke entgegen war, und was für unbedeutende Wörter ihn ärgerten in dem Stil der Klopstockianer, liegt in einer Stelle im Neuesten, X. p. 156, wo er eine Dichterin dieses Schlags zu tadeln hat. Die Prunksprache der neuen Poeten, das

genius angemessen waren, um in unsere von einer andern Seite her durch den herkömmlichen Kurialstyl festgefrorene Sprache Bewegung und Mannichfaltigkeit zu bringen. Das Gleiche geschah in Niedersachsen, wo besonders zuerst Joh. Ad. Hoffmann († 1731) den Unwillen der Meißner dadurch erregte, daß er aus dem Englischen den Gebrauch des vorgeschlagenen Genitivs, und des Particips der Vergangenheit einführte, und die weitschweifigen Relativsätze beseitigte, keineswegs mit Billigung unsers auf Feierlichkeit haltenden Gottsched. Hoffmann war ein Mitglied der patriotischen Gesellschaft in Hamburg, ein ganz eigenthümlicher Mann, der die anfangende Bewegung in der deutschen Literatur in Leben und Schriften darstellen kann, Theolog, Sprachkundiger, Antiquar, Juwelenhändler, als Uebersetzer aus dem Englischen ein Vorläufer von Ebert und Bode, als Stilist von Liskov, denn er hatte aus neuen und alten Sprachen seinem Stil einen ganz eignen und neuen Charakter gegeben, und seine 2 Bücher der Zufriedenheit wurden mit Begierde gelesen und zwischen 1722—38 siebenmal aufgelegt. Alles dies überflügelte Liscov in seiner merkwürdigen Schreibart, die zwar nach französischer Art korrect, prächis, phantasielos, aber eigenthümlich rein und keck ist, und die Lessing ungefähr ebenso vorhergeht wie Drollinger dem Klopstock. Liscov ist der erste Mann, der über schlechte Scribenten bei uns spottet, ohne, nach dem strengsten Maße gemessen, selbst einer zu sein, der in seinen Schriften so als ein Schlußstein der nordischen Satiren des 17. Jahrhunderts erscheint, wie Rabener auf der Höhe des viel niedrigeren sächsischen Humors steht. Wenn er diesen letzteren an Männlichkeit, Muth, Gediegenheit, Gesinnung und Schreibart weit übertrifft, so ist es doch natürlich, daß dies nur von dem gebildetsten Theil des Volkes anerkannt werden konnte, denn seine Werke zu lesen verlangt hier und da Kopf. Dies ist besonders in der bei weitem bedeutendsten

---

Jauchzen, das ewige Schaffen, das Entlocken, Schmecken und Fühlen, die Sympathieen, der Seraph, der Busen, das Zuweinen, die Melancholie, das Aufwallen, das Große, die Sphären, die Scenen, die Majestät, das Schöpferische, die heilige Feier, unbewußt, Phantasie, unentwickelt, die Mitternacht, das Jugendliche, das Umgaukeln, das Malerische, besonders das Lächeln — Alles das ist ihm nicht recht. So erklärte er bildliche Redensarten wie: der Hundsstern kocht die Saat u. dergl. für Barbarismen, die Niemand verstehe!

ſeiner Schriften der Fall, die uns freilich wenig angeht: über die Unnöthigkeit guter Werke zur Seligkeit (1730). Dies iſt nach meinem Urtheile das merkwürdigſte Dokument, um die damalige Verbindung unſerer Freidenker mit den Pietiſten zu belegen. Liscov hat nicht allein ausdrücklich ſich für die Geiſtlichen erklärt, die wider den Gebrauch der Vernunft in Glaubensſachen eifern, ſondern er nimmt hier auch durchgehends die Stellung der Pietiſten wider der Orthodoxen Papismus der lutheriſchen Kirche. Man begreift daraus wohl die Wuth der Theologen über ihn; der dürre Verſtand, der hier mit einer merkwürdigen Schärfe an die Dinge gelegt wird, über die geiſtliche Salbung ſo gern wegſchlüpft, macht eine vielleicht nur zu grelle Wirkung, und dies noch mehr durch die grundtiefe Ironie, die vielleicht nie ſo weit getrieben worden iſt! Denn man könnte ſich gewiß hier die allerſtärkſten Waffen zur ernſten Vertheidigung der orthodoxen Lehre herholen, ſo gründlich maskirt führt er auf das Glatteis, auf dem vielleicht noch mancher heutige Theolog ſtraucheln würde. Kein Wunder, daß ſich Liscov zu beklagen hatte, er habe in Deutſchland für ſeine hochgetriebene Ironie nicht die rechte Hurtigkeit und Biegſamkeit des Verſtandes gefunden, die in lateiniſchen Köpfen durch die poſſirliche Schulgravität erſtickt werde. Er fühlte ganz die ſchwierige Stellung eines Satirikers in einer Nation, die für den Scherz blind iſt, die lieber Wudrians Kreuzſchule lieſt, als eine Satire, die jeden Kritiker einen Pasquillanten nennt und jeden Scherz bei der Obrigkeit verklagt. Er ward noch ein Opfer dieſes Volks- und Zeitgeiſtes, indem er ſein Leben im Gefängniß ſchloß, weil er es mit dem Grafen Brühl verdarb, der noch niederträchtig genug war mit dem gemeinen Roſt in die gemeinſten Kabalen gegen Gottſched einzugehen, eben mit jenem Roſt, der damals auch den Satiriker ſpielte, und dem Liscov noch zu ſchläfrig großmüthig war![20]) Großmüthig war er freilich, beſonders gegen Roſt gehalten, aber nicht ſchläfrig. Er iſt zwar nicht ganz frei von dem Unwohlthuenden, das ein Charakter mit ſich bringt, der alle Dinge nur von der lächerlichen Seite anſehen kann, worin er Wernicke ſehr ähnlich erſcheint, aber er iſt dabei gelaſſen und unpartheiſch und gerecht. In ihm geht

20) S. in Stäudlin's Briefen berühmter Deutſcher an Bodmer 1794, in einem Briefe vom April 1744.

gesetzten eine Strafe, welche Kaiser Friedrich im Jahr 1235 Constanz ertheilte, und nach der sich, nach der bestimmten Ordnung, Jedermann richten soll, der sich gegen den Landfrieden vergeht. Zuerst gebietet er, daß Niemand seine Feinde, ohne vorhergehende Aufkündigung, bei sich in das Haus beherbergen soll, und wenn Einer dieß thut, so soll er ihm 5 Pfund Heller geben, und wenn er es nicht hat, so soll er sich dadurch seine 5 Pfd. verdienen, daß er 5 Wochen lang Gefängniß und Pfleidung ohne seinen Lohn leidet. Wenn Einer seinen Feind, der ihm Frieden gelobt hat, oder Frieden gebeten, in sein Haus oder in sein Gezelt, beraubt, so soll er 10 Pfund Heller geben

gegen die schlechten Scribenten, und hier geht er uns näher an. Hier stehen die Namen Sievers, Philippi, Radigast u. A. neben den älterbekannten Hunold, Hübener und Aehnlichen in seinen Schriften als Repräsentanten jener ganzen Klasse von Curiositätenkrämern, die noch aus dem vorigen Jahrhundert übrig waren, und die in den elenden Wochenschriften ihr Unwesen trieben. So war Siever's Hauptmitarbeiter an dem Patrioten, Philippi gab **1734** in Göttingen einen Freidenker heraus, Beide haben sich durch Poesieen und Reden in jenem barbarischen Stile der Menantes u. s. w. noch so spät verewigen wollen. Liscov meinte gar nicht, daß solche Leute das Recht zu existiren hätten. Und er hat ganz recht; denn wenn man einmal solche Schreiber hat, wie Liscov, so ist die Unterdrückung solcher anderer, wie Sievers und Philippi, Pflicht. Wer nicht die bodenlose Erbärmlichkeit und Barbarei jener Wochenschriften oder eines Gundling u. dergl. kennen gelernt hat, der kann eigentlich gar nicht urtheilen, wie hoch Liscov dasteht, und was er eigentlich mit der Bitterkeit will, mit der er in seiner bekannten Schrift über die Vortrefflichkeit und Nothwendigkeit der elenden Scribenten (**1734** und verbessert **1736**) diese und ähnliche Autoren angreift, die wahrlich nur deshalb ihre Existenz zu haben schienen, damit sie Liscov verewigen sollte. Denn er scherzte ganz richtig, obgleich die Esel zur Musik ungeschickt seien, so mache man doch aus ihren Knochen die schönsten Flöten, und so gäben die elenden Schriften Anlaß zu sinnreichen Widerlegungen und Spottgeschichten.

Liscov hatte in dieser Schrift Gottsched nicht genannt, er hatte vielmehr gelegentlich von dessen Charakter mit Vertrauen gesprochen, der ihm verdächtigt ward. Allein die Schweizer ließen seine Schrift nachdrucken und setzten Gottsched zu den angegriffenen elenden Scribenten hinzu. Wie wenig Liscov übrigens darüber böse war, geht aus seiner späteren Vorrede zur Uebersetzung des Longin von Heinecke hervor, wo er erklärte, wie nachher auch Lessing, daß Gottsched in der That die Ehre des deutschen Witzes schlecht behaupte und klug thäte sich bei Zeiten zurückzuziehen. Breitinger sei Gottscheden zu hoch; *seine* Regeln seien leicht, ein Stümper dürfe an seinen Mustern nicht verzagen. Wenn ich übrigens vorhin von den Wirkungen Liscov's auf die Schweizer redete, so meinte ich nicht diese Erklärung, sondern vielmehr den Ton seiner Schriften überhaupt, die er **1739** gesammelt herausgab, mit erneuter Verfechtung der satirischen Frei-

Name. Alle Zeit kann ich mich nicht nennen, wie ich will, sondern bleibe ganz Knechtisch, und dienstbar in der Knechte, u. Dienstbarkeit, wie mich mein Herr, und Meister, Christus Jesus, nennet, und haben will, und nennet mich seinen Knecht, und Diener, und mein Name bleibet hier in Knechtschaft, als ein Diener, gegen Herr Christum, und seine Knechte, und Diener, und ich bin ihr Knecht, und Diener, und ihr Name ist mein Name, und mein Name ihr Name

Gespräche über die alten Münzen oft versucht, beide Künste zu wechselseitigen Erklärungen zu brauchen, und daraus erwuchs **1747** Spencer's Polymetis, der zwischen beiden Künsten unter den Alten (wie auch Webb in Untersuchung des Schönen in der Malerei) eine stete Wechselwirkung annahm. Breitinger, der unter poetischer Malerei allgemein die Dichtung, nicht die besondern poetischen Gemälde versteht, bleibt zwar zu sehr mit seiner Betrachtung auf Nebendingen und Einzelheiten hängen, so daß auch bei ihm noch die König und Brockes neben Homer zu Ehren kommen; geht man aber der ganzen Ansicht auf den Grund, so sieht man wohl, daß er bei seiner Vergleichung der beiden Künste nur auf ihre gemeinsame Wirkung auf die Phantasie abzielt. Hier liegt der allgemeinste Unterschied der Züricher und Gottsched's. Bodmer hatte den Nagel auf den Kopf getroffen, als er den deutschen Dichtern Mattheit und Trockenheit vorwarf, „die sie durch ihre Philosophie und ihre Liebhaberei am Verstandeswesen sich erwarben, die die Lustbarkeiten der Einbildungskraft unterdrücke!" Der gute Gottsched pries das aber gerade![22]) die Vernunft sei Gottlob geläutert bei uns! die ausschweifende Einbildungskraft sei in ihre Schranken gewiesen! das habe den Fall Lohenstein's bewirkt! es seien dauerhafte Schönheiten dafür gewonnen! daher will er von keiner Oper und Cantate hören, „weil der Verstand dabei nichts zu denken hat." Daher schreiben sich die wunderbaren poetischen Urtheile des weisen Mannes, die von einer merkwürdigen Phantasielosigkeit zeugen! Ganz recht tadelt er das Malerische bei König, der Lakaien und Kutscher bis auf die Schnur an ihren Kleidern beschriebe, aber er tadelt auch den Schild des Achilles, und mit welchen Gründen! Der müsse so groß gewesen sein, wie der diamantene Schild der himmlischen Rüstkammer bei Tasso; die Figuren darauf bewegten sich, so daß man sie sich wie Mücken vorstellen müßte, die um den Schild schwebten!![23]) Es ist wohl wahr, daß auch die Schweizer ihre Ansicht von der Wirkung der Einbildungskraft in der Poesie nicht streng verfolgen, auch sie sind auf sehr dürftigen Standpunkten stehen geblieben. Beide ordnen die Dichtung den Anforderungen einer capriciösen Moral durchaus unter. Wenn Gottsched den Ausdruck schöpferische Kraft für

22) Kritische Beiträge VI. p. 661.
23) Dichtkunst ed. 1750 p. 202.

Pfarrer sich in seinen Predigten zu Ungunsten der Regierung wendete, und Bullinger der unwürdigen Ehre wurde theilhaftig, in Gegenwart des Rathes und der Bürgerschaft von Zürich die Predigt zu halten, welche Zwingli vor seinem Tode gehalten hatte. Bullinger verfehlte nicht, von dem Tode Zwingli's zu reden, und sprach dann von dem Tode Jesu Christi, wie er gestorben sei für unsere Sünden, wie er auferstanden sei zu unserer Gerechtigkeit, wie er sitze zur Rechten Gottes des Vaters, und wie er wiederkommen werde, zu richten die Lebendigen und die Todten. Als Bullinger geendet hatte, sprach er: Ich habe gepredigt, was Zwingli gepredigt hat, und was die Apostel und Paul vor ihm gepredigt haben. Ich habe nichts Neues gelehrt, und will nichts Neues lehren. Ich bekenne, was Zwingli bekannte, und was die Apostel und Paul bekannten. Bullinger hatte auf diese Weise durch seine Predigt sich selbst und seine Zuhörer in Gegensatz gestellt zu Zwingli und seinen Freunden, und diese Predigt wurde der Anfang einer Reaktion, welche die Reformation in Zürich bedrohte, und gegen welche Bullinger und seine Freunde mit Kraft und Ausdauer zu kämpfen hatten. Diese Reaktion, welche von Zürich selbst ihren Ausgang nahm, und sich von da über die ganze Schweiz verbreitete, wurde durch die Lehre Bullinger's und seiner Freunde hervorgerufen. Diese Lehre ist nämlich nicht die Lehre Zwingli's, sondern eine Lehre, welche sich in Gegensatz stellt zu der Lehre Zwingli's, und welche sich auf diese Lehre Zwingli's bezieht, wie sich die Lehre Luther's bezieht auf die Lehre Luther's

gleich Herrn Hans Kudlichen und Genossen, daß auch sie, und es sei Kudlichen möglich wieder nach Hause zu kommen, und daß sie ihre Arbeit wieder aufnehmen können. Ich bin überzeugt, daß sie das thun werden, und daß sie es thun können. Ich bin dessen in vollkommener Kenntniß. Ich verbinde damit die Hoffnung, daß sie, wenn sie das thun, auch ihre Pflicht thun werden, sie, und ihre Freunde, und ihre Genossen, und ihre Mitbürger werden, so hoffe ich, dann auch die Ruhe wieder finden, und dann auch die Ordnung wieder finden, und dann auch die Freiheit wieder finden, und dann auch die Verfassung wieder finden. Meine Meinung habe ich meine Meinung über das Ganze Meinung. Und wenn Sie mich fragen, was ich über die Verfassung denke, so will ich Ihnen sehr gern meine Meinung darüber sagen. Ich denke, daß die Verfassung ist ein Gesetz, welches Rechte und Pflichten festsetzt, welches Rechte und Pflichten gibt, und welches Rechte und Pflichten nimmt

daß er Regel vor Anlage achtet, den Kunstbüchern mehr Werth zuschreibt als der Natur. Es würde ihm nicht einfallen, sagt er selbst in der Dichtkunst, daß die Griechen es so hoch gebracht, ehe sie die Regeln gefunden! sie erfanden nach ihm die Künste nicht durch die angeborne Kraft der Phantasie, sondern weil sie mit ihrer Vernunft ihren Geschmack bildeten und über Alles frei philosophirten! Wie die Wolfianer damals in alle Wissenschaften die mathematische Methode und Demonstration trugen, so sollte es auch hier in der Poesie geschehen. Daher spotten denn die Schweizer über ihn, er habe eine Dichterzange [25]), die so oder so gestellt fähig sei, ein Heldengedicht, eine Ode, ein Drama zu produciren. Und wirklich spielte er hierin die Rolle der Akademie und des Französischen Hofs im goldnen Zeitalter, die sich die mangelnden Gattungen bestellten, wie ein Fabrikat; er tadelt die Breitingersche Dichtkunst darum, man werde aus ihr keine Ode und keine Cantate machen lernen, während die seinige Anfänger in Stand setzte, alle Gattungen auf untadeliche Art zu verfertigen!! [26]) Er betrachtet also, wie alle seine sächsischen Schulmeister, die Poesie wie eine bloße Stilübung, ihm ist daher ein Gelegenheitsgedicht so lieb wie ein Epos, während Breitinger allen lyrischen Gattungen gleichgültiger den Rücken wendet; er hat von einem freien Wachsthum einer verjüngten Poesie keine entfernteste Ahnung, so wie von dem Werth einer selbständig erneuten Kritik. Er sah nicht ein, daß sich die Einsichten der Menschen stets neu beleben müssen; ein ästhetischer Satz, den Lessing, Göthe oder Schiller frei fanden und dann in anderer Art der Auffassung bei Aristoteles bestätigt fanden, war mehr werth, als alle Poetiken der Scaliger, Boileau und Gottsched

---

25) S. die Satire: Denkmal der seltenen Verdienste Gottsched's ꝛc. 1746.

26) Wer also, fügt er in der Vorrede seiner Dichtkunst von 1737 hinzu, Breitinger's Buch in der Absicht kaufen wollte, um Gedichte machen zu lernen, der werde sein Geld zu spät bereuen. Zumal es doppelt so stark, und folglich doppelt so theuer sei als seines! und dennoch führe es nur einige Kapitel der Dichtkunst aus, könne also gegen sein Werk nur die kleine Dichtkunst heißen, wie Aristoteles jene große neuere Ilias gegen Homer's die kleine genannt, doch ohne daß er sich mit Homer vergleichen wollen!! Man sieht wohl, wie dem theuern Manne kein Mittel zu niedrig ist und kein Dünkel zu hoch, um sich gegen die Schweizer zu wehren.

zusammengenommen. Dies ahnten die Schweizer wohl, sie schlugen ganz diesen Weg ein. Sie fühlen es daher nicht allein, sondern sie sagen es deutlich, der Unterschied zwischen ihnen und Gottsched liege darin, daß dieser überall auf dem Alten und Abgestorbenen, sie auf dem Neuen und Werdenden, in der Zeit ständen. Dies bezieht sich nicht allein auf seine Aristotelischen Regeln, sondern auch auf sein Verhältniß zu der älteren deutschen Poesie, die sie verachteten. Er sagte es ja deutlich, schon als Klopstock erschienen war, daß die Zeiten des Pietsch das goldene Zeitalter der deutschen Literatur seien!

Daß bei diesem ganzen Kriege nichts herauskommen würde, war bei der Schwäche der Einsichten, bei der Neuheit der Gegenstände über die sich die Kritik verbreitete, bei der Blindheit der Partheien und der Kleinlichkeit der Menschen vorauszusehen. Nichts war gut dabei, als daß sich nun Alles zur Kritik drängte, und daß, während noch lange Zürich als der Thron der Kritik betrachtet wurde und Alles auf Bodmer sah, sich Lessing bildete. Was aber innerhalb dieser streitigen Partheien geschah, war durchaus nicht auf die Dauer wichtig. Es galt nur Worte und Kleinigkeiten; was Gottsched an den Schweizer Dichtern aussetzte, was die Vertheidigung der Haller'schen Muse (**1741**) erwiderte, waren Alles Wortfechtereien; was die beiden Poetiken brachten, war leeres Gehäus auf der Einen Seite, und rhapsodische Bemerkungen auf der anderen. Man ging in poetischer Kritik wie in der Sprache von dem Prinzip der Korrektion aus, und dies vorzugsweise auf Gottsched's Seite. Verständige Männer wie Hagedorn wandten sich daher mismuthig von diesen Balgereien ab, die wir auch hier nicht im Detail verfolgen; sie fanden, daß sich beide Seiten lächerlich machten. Was das auffallendste dabei ist, so erkannten beide Partheien das, was ihr bestes Verdienst ist, nicht allein bei den anderen gar nicht, sondern auch an sich selbst am wenigsten an. Gottsched hatte das große Verdienst, daß er sich für die Emancipation der deutschen Sprache in allen Kreisen interessirte. Er gab daher der französischen Akademie in Berlin gern einmal einen Hieb, er schonte den französischen Adel in Deutschland so wenig, als die lateinischen Schulmänner, und als die Jesuiten, die die barbarische Sprachmengerei fortsetzten. Er hatte seine deutschen Schulbücher auf allen

Schulen in Sachsen verbreitet, und steht so direkt neben Thomasius und Wolf und deren Bestrebung für Aufnahme der deutschen Sprache. Er selbst vergißt zwar nicht, gelegentlich auch dies Verdienst sich anzurechnen, doch spricht er weit seltener davon, als von seinen eingebildeten und Scheinverdiensten geringerer Art; die Schweizer aber beachten es gar nicht. Diese ihrerseits haben fast kein wesentlicheres Gute gestiftet, als die Hervorziehung der altdeutschen Literatur. Was Gottsched für den Reinecke Fuchs und gelegentlich für den Renner, was Leute seiner Seite, wie z. B. Müldener (für den Froschmäusler) thaten, kommt hierneben in keinen Betracht. Die Minnesänger und Boner, Parcival und die Nibelungen wurden von Bodmer bekannt gemacht; mit welchem Eifer er die Rettung alter Schätze betrieb, beweist seine Korrespondenz: er setzte Hagedorn und Renner, Hartmann (in Tübingen) und Gellert, und wen er erreichen konnte, in Bewegung; Müller's Gedichtsammlung schließt sich an seine Bemühungen eng an. Wie wenig aber beide Partheien, obgleich sie hier einmal zusammentrafen, diese Bestrebungen beachteten, ist schon Lessing aufgefallen, der in seinem Aufsatze über die Fabeln der Minnesänger nachwies, daß sie hier alle Gelegenheit versäumten, von einander zu lernen, und sogar über einander zu schimpfen. Dies letztere versäumten sie doch sonst auf keine Weise. Denn dies ist das Aergerliche in dem ganzen Streite, daß man sich gegenseitig -- und genau betrachtet eben so oft mit als ohne Grund — Kabalen Schuld gab, die Hülfe der Partheigänger suchte, und so das Uebel stets ärger machte. Bodmer klagte in der spätesten Ausgabe seines Milton über die Kabale, die sich gegen verschiedene seiner Werke angesponnen, Gottsched argwöhnte Verschwörung und Bestechung von Zürich aus, wo sich nur Jemand gegen ihn aussprach, und die Schweizer versicherten selbst ironisch: der Hamburger Korrespondent erhalte quartaliter einen Kober mit ½ Schock Schweizer Käse von ihnen, Rost habe Würste, und Liscov Beides empfangen.

Innerhalb **10—15** Jahren entschied sich übrigens für die Seite der Schweizer ein vollkommener Sieg, und Gottsched's Niederlagen wären zu schmerzlich zu nennen, wenn er irgend eine Empfindung zeigte, wenn ihn nicht die Einbildung stumpf gemacht hätte. Nach **15** Jahren war er aus allen Positionen herausge-

schlagen, in denen wir ihn oben so fest verschanzt sahen. Auf der Universität begann Gellert's große Wirksamkeit; Gottsched's Schulbücher wurden blosgestellt, selbst seine Sprachkunst fing an, von Hagedorn privatim, von Heinze öffentlich und gründlich angefochten zu werden. Die kritische Autorität verlor er, seitdem sich die Dichtkunst Breitinger's neben die seinige, und die Sammlung kritischer Schriften in Zürich **1741—44** gegen seine Zeitschriften stellten. Bald überflügelten ohnehin die Berliner Kritiker und Lessing alle Beide. Seine philosophischen Monopole wurden zerstört, als Baumgarten in Halle, viel schulgemäßer als Gottsched an Wolf's System und dessen Theorien von der angenehmen Empfindung angeschlossen, seine Aesthetik (aesthetica **1750**) schrieb. Wenn dieser gleich unpolemisch seine Beispiele aus den Lateinern holte, und überhaupt nur den theoretischen Theil von dem Schönen vollendete, so griff dagegen sein Schüler Meier, der in seinen Anfangsgründen der schönen Wissenschaften (**1748**) das noch unerschienene Werk Baumgartens benutzte, in eigenen Abhandlungen und Beurtheilungen (**1747—49**) Gottsched und seine Dichtkunst wiederholt und hart an. Noch ein anderer Schlag traf ihn aus Halle. Er hatte zwar dort in den Bemühungen zur Beförderung der Kritik und des guten Geschmacks **1743—47** ein Blatt, an dem seine geschwornen Schüler arbeiteten. Aber welche Schüler! Der Hauptarbeiter war Mylius, jener Vorläufer unserer unordentlichen Genies des achten Jahrzehnts, von dessen späteren Wochenschriften noch, dem Freigeist und dem Wahrsager, Lessing, der ihn doch als Freund schonend behandelte, geurtheilt hat, sie seien Skandalchroniken, voll nachlässiger Schreibart, pöbelhaftem Witz, gemeiner Moral und beleidigender Satiren. Die Bemühungen hatten überdies so wenig Selbständigkeit, daß sie gewöhnlich nur ausführten, was ihnen Gottsched's Schule in Greifswald in ihren kritischen Versuchen **1741—46** an die Hand gab, die jedoch weniger blind sich in einer gewissen Unpartheilichkeit zu halten suchten. Gegen die Bemühungen nun lehnten sich die zwei Freunde S. Gotthold Lange (aus Halle **1711—81**) und J. J. Pyra (**1715—44**) auf, von denen der Letztere einen Erweis schrieb, daß die Gottsched'sche Sekte den Geschmack verderbe (**1743**). Diese Schrift bedeutet viel weniger, als daß Beide nachher durch ihre von Bodmer herausgegebenen freundschaftlichen Lieder (von Damon und Thyrsis

1745) und Horazischen Oden (1747) mit Gleim und Uz wirkten, die etwas früher in Halle zusammengetroffen waren, und Baumgarten's dankbare Schüler und Meier's Freunde wurden. Die anakreontische Poesie ging von diesen Philosophen und Dichtern aus, und diese Lyrik zwar, die nachher mehr eine feindliche Stellung gegen die Klopstock'sche Sekte nahm, konnte allenfalls für Gottsched günstig genannt werden, der die Religion nicht als Muster der Dichtung anerkennen wollte, allein die Dichter selbst stellten sich sämmtlich gegen Gottsched, und wie Lange selbst lächerlich andeutete, so steigerte die enthusiastische Freundschaft, die in diesem Kreise herrschte, die freimüthige „republikanisch römische Gesinnung" und die Hülfleistung unter einander, und wirklich war der Bund, der von hier aus mit den Schweizern geschlossen ward, der engste und gegen Gottsched auf alle Weise thätig. Man hetzte von hier aus Kritiker gegen Kritiker, Philosophen gegen Philosophen, Dichter gegen Dichter „der Schule Teutobocks und des Blocksbergs" und Lange's Doris sollte ihre Kräfte aufbieten, die Kulmus (Frau Gottsched) zu demüthigen. Nicht so grell fielen auch noch in den 40er Jahren in Leipzig selbst die sogenannten Bremer Beiträger, z. Th. seine eigenen Landsleute und Schüler von ihm ab, und diese Erscheinung werden wir zunächst verfolgen müssen. Weiterhin wand sich aus diesem Kreise Klopstock los, der alle Frommen und alle Weiber Gottscheden ganz entzog, sammt Allem, was nur noch einigermaßen Sinn für Dichtung und Empfindung hatte. Von diesem Momente an war die Schweiz und Niederdeutschland ganz für ihn verloren, sein ganzer Anhang in den Provinzen zerstäubte, das Ansehen Königsbergs und Pietschens ging auf Berlin und Ramler über, Schlesien verstummte und die letzte Dichterin dieser Gegenden, die Karsch, zog sich nach Berlin und nach der Halberstädter Schule, selbst Sachsen ward durch Gellert, Weiße und Lessing ganz von ihm abgewandt. Der letztere zerstörte ihm auch noch die Illusion über seine Verdienste ums Theater, wenn es dessen noch bedurfte. Denn hier hatte er die unverdientesten empfindlichsten Kränkungen schon früher erfahren müssen. Er war thöricht genug, sich mit der Neuber, der Gründerin seines Ruhms zu überwerfen, als diese eine Uebersetzung seiner Frau gegen eine andere zurückwies. Er tadelte sie nun, da sie ihm auch in anderen Punkten nicht immer nachgab, laut und übertrieben, und bedachte

nicht, was es heiße, mit einer Frau Händel anzufangen, die alle Mittel gegen ihn hatte, während er keine gegen sie. Sie rächte sich bitter an ihm. Sie gab einen Akt seines Cato parodisch übertrieben und ins Lächerlichste gezogen, sie brachte ihm zum Trotz die Burlesken zurück, und ihn selbst in einem Vorspiel auf das Theater, unter der Person des Tadlers, im Beisein des Hofs, an dem Gottsched keinen Gönner hatte, und unter dem Schutze des Grafen Brühl. Rost verewigte diese Begebenheit in einer boshaften poetischen Erzählung (das Vorspiel **1742**), die Bodmer zum Druck beförderte, und dachte, nachdem er **1744** Sekretär bei Brühl geworden war, darauf, Gottscheden und seiner belustigenden Phalanx (Schwabe, dem Verfasser der Belustigungen des Verstandes und Witzes) den Garaus zu machen. Er wollte sie mit Namen aufs Theater bringen, weil er fand, daß sie gegen jede Beweisführung und gelehrte Bekämpfung gleichgültig waren. Er war Gottsched's unversöhnlichster und heftigster Feind, und noch **1752** als sogar die Oper wieder in Leipzig erschien und Gottsched also die letzte Frucht seiner theatralischen Bemühungen verloren sah, breitete auch dieses Ereigniß ein ganz persönliches Pamphlet in Knittelversen, von Rost verfertigt, aus, und Gottsched mußte die Demüthigung erleiden, bei persönlicher Beschwerdeführung vor dem Grafen Brühl in Anwesenheit Rost's selbst noch persiflirt und abgewiesen zu werden [27]).

3. Die Verfasser der Bremer Beiträge.

Einer der berüchtigtsten von Gottsched's Schülern und Schildknappen war J. Joachim Schwabe, der von **1741** an acht Bände Belustigungen des Verstandes und Witzes herausgab, welche die Schwäche der Gottsched'schen Seite in der Produktion viel schlimmer herausstellten, als Gottsched's eigne Blätter die ihrer Kritik. An diesen Belustigungen arbeiteten übrigens eine Reihe von Män-

---

27) Die äußeren facta sowie die einzelnen Fehdeschriften muß man natürlich hier nicht aufsuchen, wo sie den größeren Erscheinungen, die sich nun drängen, den Platz unbillig versperren würden. Ich verweise darüber auf die gleich anfangs citirten Werke.

nern mit, die nachher ehrenvoller bekannt geworden sind, als der Herausgeber. Unter diesen war Käſtner Gottsched's genauer Schüler, und der Letztere suchte sich den bedeutend werdenden und gefährlichen Mann auch freundlich zu erhalten. Käſtner seinerseits brach auch nicht mit ihm, er äußerte sich sogar in Briefen und Epigrammen gegen die Schweizer und selbst gegen Liscov; ich lasse es aber dahingestellt, ob dies nicht blos Widerspruchsgeist war, der in Menschen, wie Er, die an Allem nur die fehlerhafte Seite sehen, und die sich eben so gern als Andere ungern spotten hören, sehr gewöhnlich ist. Sonst äußerte er sich gelegentlich an Hagedorn, daß er nicht begriff, wie Bodmer alle Arbeiter an den Belustigungen für Anbeter Gottsched's habe halten können. Wie zweideutig es gleich in den ersten Jahren nach dem stärkeren Auftreten der Schweizer innerhalb des vertrautesten Schulkreises Gottsched's um Treue, Anhänglichkeit und Achtung aussah, davon gibt Elias Schlegel das redendste Beispiel. Er hatte bei seinen frühesten dichterischen Versuchen noch auf der Schule Gottsched's Dichtkunst mit Andacht benutzt, er ward dann mit Gottsched in Leipzig bekannt, ließ sich von dessen Eifer für die Literatur anstecken und schrieb gegen Mauvillon's lettres sur les François et les Allemands. Noch viel entschiedener griff er mit Gottsched das Werk der Bühne an und schon **1739** wurden des jungen Mannes Geschwister in Taurien und Hermann von der Neuber durch Gottsched's Hinzuthun aufgeführt. Dabei war er einer der fleißigeren Mitarbeiter an den Beiträgen, dem Büchersaal und den Belustigungen. Bald aber sieht man ihn durch Hagedorn's Vermittelung mit Bodmer korrespondiren, und es geht aus diesen Briefen hervor, wie sehr Bodmer's Schriften die junge Welt in Leipzig, die er angriff, zwischen Scham und Aerger theilte. Noch zwar gesteht er (**1746**), daß er mit Gottsched nicht zerfallen sei, er sei sein Freund gewesen. Schon damals aber, als Bodmer's Dichterkomplott [28]) Allen, die darin getroffen gewesen, die Galle rege gemacht, habe er sich zu wehren gehabt, nicht mit in den Streit gezogen zu werden, denn auch sein

---

28) In den Belustigungen war gleich Anfangs ein prosaisches Gedicht, der Dichterkrieg, erschienen, in dem Bodmer unter dem Namen Marbod verspottet ward; hiergegen setzte Bodmer: das Komplott der herrschenden Dichter und Kunstrichter.

erwähnter Brief an Mauvillon war nicht frei ausgegangen in Bodmer's Schrift. Schon damals hätte er gern Bodmer'n Erläuterungen über diesen Brief gegeben. Wenn man sich übrigens, fügt er hinzu, in Leipzig jetzt aus dem Lobe Gottsched's keine Ehre mehr machte, so sei dies schon zu seiner Zeit so gewesen. Gottsched habe ihn stets als seinen Schüler gerechnet, doch habe er sich auch stets mit Anderen darüber geärgert, wenn sie seinen Beifall vollkommen gehabt! Nächst diesen war Rabener ein eifriger Mitarbeiter an den Belustigungen. Sein Antheil daran füllt den ersten Band seiner gesammelten Satiren und kann uns ein Bild des ganzen unlustigen Inhalts dieser Zeitschrift geben. Man wird sich dabei unwillkührlich an die schlechten satirischen und humoristischen Schriften des **17.** Jahrh. erinnern, aus denen Liscov mit einem frischen Satz herausspringt, Rabener aber langsam hervorgeht und noch viel — wenn nicht Schmutz — so doch Wasser und Staub an sich hängen hat. Auch Er korrespondirte aber bald mit Bodmer, fiel ganz von Gottsched ab, machte sich mit J. Adolph Schlegel über ihn lustig und pflegte ihn blos *sched zu nennen, weil man den Namen Gottes nicht unnütz führen solle, was wenigstens ein besserer Witz war, als wenn Gottsched immer in Scherz und Ernst Klopfstock schrieb. Auch Gellert war im Anfange Gottsched's Anhänger und schrieb in die Belustigungen; ein Band vermischter Gedichte, der **1770** als ein Anhang zu seinen sämmtlichen Schriften herausgegeben ward, und womit man ihm einen schlechten Dienst erwies, enthält lauter bestellte Gelegenheitsgedichte, die ganz in Gottsched's Manier sind. Auch Er aber änderte seine Meinung von Gottsched nach seinem eignen Geständnisse bald. In den Belustigungen war ferner Zachariä's Renommist erschienen und Cramer hatte hineingearbeitet, Beide behandelte Gottsched nachher als Abtrünnige, sobald sie sich als Klopstockianer verriethen. Endlich war auch Gärtner ein Mitarbeiter an den Belustigungen, und half Gottsched an seiner Uebersetzung des Bayle und Rollin. Er aber ist es grade, der zuerst mit den Belustigungen unzufrieden ward und das Signal zum Abfall von Gottsched gab. Daß dies grade von gebornen Sachsen, von seinen eignen Schülern und von Leipzig selbst ausging, war für diesen ein empfindlicher Schlag, denn bald ward der Meißnische Witz durch diese neue Gesellschaft vertreten, und nicht mehr durch Gottsched's Anhang.

L. Chr. Gärtner (aus Freiberg **1712—91**), schon auf der Schule in Meißen mit Gellert und Rabener bekannt, entwarf den Plan zu den sogenannten Neuen Beiträgen zum Vergnügen des Verstandes und Witzes (**1744—45**), die sich schon diesem Titel nach von Schwabe lossagten, mit dem Gärtner vorher die Reformation des bisherigen Blattes berathen hatte. Da sich dies zerschlug, setzte er sich zuerst mit Cramer und J. A. Schlegel in Verbindung, dann trat Rabener zu, C. Arnold Schmid aus Lüneburg, Ebert, Zachariä, und aus der Ferne Elias Schlegel (in Kopenhagen); erst als die Verfasser bekannt wurden, Gellert; bei dem 2. Bande Giseke und Spener, der jung starb, zuletzt Fuchs, Klopstock und Schmidt aus Langensalza. Einige unpassende Elemente sonderten sich bald ab, wie Mylius und Kühnert, der nach Klopstock's Schilderung, eben wie Mylius, eine Art Vorläufer der unregelmäßigen Genies gewesen sein muß: bald Zweifler, bald Philosoph, bald Spötter aller menschlichen Handlungen, Dichter, Menschenfeind und Freund. Andere waren diesem Kreise zugesellt, die weniger oder gar nicht durch Schriften bekannt wurden: Olde, Rothe, Straube aus Breslau. Auch Hagedorn wurde eingeladen, und wenn auch nicht als Mitarbeiter, so war er doch als Freund mit den meisten verbunden, und Ebert und Giseke, die ihm sehr nahe standen, vermittelten das Band, so wie auch Fuchs durch Hagedorn unterstützt und dieser Gesellschaft empfohlen war. Die Augen Aller waren auf diesen Mann als auf ein Vorbild gerichtet, seine Selbstkritik, sein Geschmack, seine Friedlichkeit und Abneigung vor den literarischen Streitigkeiten wurden ihnen gleichmäßig Muster, und auch der gesellige Kreis seiner Umgebung schien hier nachgeahmt werden zu sollen. Die Richtung unserer neuen Verbündeten ging nämlich zuerst auf strenge Kritik aus; die ganze Gesellschaft sollte als Censurgericht über Aufnahme und Verwerfung der Artikel entscheiden, und Gärtner war in dieser Hinsicht der Vorsteher, der unnachsichtig und delikat war, und um so strenger sein konnte, als er selbst sehr Weniges, einige Gedichte, ein und das andere Schäferspiel u. dergl. producirte. Sodann aber war die Hauptabsicht, sich außer dem Streite zu stellen, die Namen deshalb verborgen zu halten, und keine Kritiken und Streitschriften aufzunehmen. Um auch nicht einmal als blinde Leipziger zu gelten, setzten sie auf den Titel den doppelten Druckort Bremen und Leipzig, woher

ihre Schrift die Bremer Beiträge hieß, und ſie ſuchten die Verbindung mit Hagedorn und den Niederſachſen. Sonderbarerweiſe hatte dies ſolche Erfolge, daß ſpäter die ganze Geſellſchaft, unter der mehrere Niederdeutſche waren, außer Gellert und Rabener nach Nieder- und Norddeutſchland überwanderten, was ſehr ſchön die Verödung der ſächſiſchen Literatur ausdrückt, die mit der politiſchen Kataſtrophe **1756** ungefähr zuſammenfällt. El. Schlegel war ſchon ſeit **1743** in Kopenhagen, Cramer und Klopſtock zogen ſich dorthin und der erſtere hatte Abſichten auch auf Gellert; Ebert aus Hamburg war mit Zachariä, Schmid und Gärtner ſpäter in Braunſchweig zuſammen, Giſeke, A. Schmid, A. Schlegel im Hannoverſchen. Die friedfertige Stimmung ſpricht ſich in der Einleitung der Beiträge aus. Sie ſagt, die Verfaſſer wollten die Liebe zur Dichtung und Beredſamkeit ausbreiten, ſich über das Mittelmäßige heben, beſonders den Frauenzimmern nützlich ſein! Sie wollen vergnügen, erheitern, und laſſen denen ihre Freiheit, die nicht ſcherzen können und deshalb Scherze anfechten. Sie erwarten Kritiken, um ſie ſich zu Nutze zu machen, wehren würden ſie ſich nicht dagegen. Der kriegeriſchen Gegenden gäbe es ſchon genug, man werde ſchon ausmachen, unter welchem Himmelſtrich der gute Geſchmack ſeine meiſten Anhänger habe. *Sie* wollten friedlich zuſehen.

Das Symbol oder die Quelle ihrer Friedlichkeit war die geſellige Natur dieſer Männer und die trauliche Freundſchaft, die ſie im engeren Zirkel zuſammenband. Ihre freiere, heitere Art zu ſein, unterſcheidet ſie ſämmtlich von Gottſched's ſteifer Gelehrtenſitte, und neigt ſich anfangs, wie wir ſelbſt in dieſer Einleitung hören, ganz Hagedorn zu. Einige unter ihnen waren, wie Rabener, geachtete Geſchäftsleute, mehrere von durchaus jovialer, witziger, aufgeräumter Natur, und in geſelligen Kreiſen ungemein wohl gelitten, worunter Rabener, Ebert und Zachariä gehören, Andere, wie namentlich Cramer, ihres feineren und ſelbſt vornehmen Geſellſchaftstons wegen gerühmt. Bei ihrem Zuſammenleben in Leipzig muß eine fröhliche glückliche Stimmung unter dem ganzen Kreiſe verbreitet geweſen ſein, die von Selbſtgefühl und dichteriſcher Wärme und gegenſeitiger Achtung aufs Schönſte geſteigert war. Keiner iſt unter allen, der nicht irgendwo in ſeinen Werken oder Gedichten auf dieſe reizvolle Geſellſchaft zurückblickt, mit Stolz und Wehmuth die goldne Zeit preiſt und der innigſten Freundſchaft mit Ent-

zücken denkt. Unter ihnen ist Klopstock wie ein Riese über die Andern emporgeschossen, er hat sich aber nie über sie emporgehoben, und mit Recht war Niebuhr die Bescheidenheit rührend, mit der er die zum Theil mittelmäßigen Freunde als seine Ebenbürtigen um sich sah. Von ihm haben wir die poetische Schilderung dieses Kreises in der Ode Wingolf (**1747**), die merkwürdig dasteht unter den ähnlichen Dichtercharakteristiken von Bodmer und Gottsched, und die zugleich die Gehobenheit der Gesinnungen und Empfindungen und der dichterischen Kraft dieser Jünglinge ausspricht. Wie schön gibt er Jedem, mit freundschaftlichen Händen freilich Lob vertheilend, sein charakteristisches Merkmal. Er rühmt Ebert minder als Dichter, aber als Freund, als Schüler der Griechen und Römer, besonders als Verehrer der Engländer. Cramer's Ode von der geistlichen Beredsamkeit gegenüber hebt er, dem Stile des Freundes gemäß, den Ton. Sing' noch Beredsamkeiten, ruft er ihm zu, die erste weckte den Schwan in Glasor schon zur Entzückung auf! Sein Fittig steigt und sanft gebogen schwebt sein Hals mit des Liedes Tönen. Giseke's sanftes Auge hatte Klopstock's Herz entwandt, als er ihn das erstemal sah: wenn er einst stirbt, so soll Er ihn besingen; sein Lied voll Thränen wird den treuen Geist noch um sein nachweinendes Auge zu weilen zwingen. Den Hasser der Thorheit, Rabener, den menschenfreundlichen und gerechten, dessen herzvolles Gesicht den Freunden der Tugend liebenswürdig ist, heißt er die Thoren scheuchen, und selbst durch ihr kriechendes Lächeln sich nicht im strafenden Zorne stören zu lassen. Gellert's süßes Geschwätz soll ihm einst seine Freundin auf dem Schooße erzählen, und als Mutter zugleich es die kleine Tochter lehren. Dem ernstvoll heiteren Gärtner, dem Vertrauten unverhüllter Wahrheit, lauschen die Bemerkungen seiner Freunde, denen er werth war wie Quintilius dem Flaccus. Schlegel'n sieht er in der Dämmerung des Hains aus dichterischen geweihten Schatten schweben, in Begeisterung vertieft und ernstvoll. Aber das lauteste Evan Evoe begrüßt Hagedorn und es zeigt mehr als etwas, wie sie den fröhlichen Weisen in enthusiastischer Verehrung hielten und wie sie in jenen Zeiten für Vergnügen und Freunde empfänglich waren [29]).

29) Evan Evoe Hagedorn!
Da tritt er auf dem Rebenlaube
muthig einher, wie Lyäus Zeus Sohn!

Wenn wir auch nachher an dieſem Orte zuſammenſtellen, was eigentlich aus dieſen Männern und aus ihren Schriften dieſen Zeitpunkt und die Bremer Beiträge charakteriſirt, ſo würden es hauptſächlich nur Rabener's Satiren, Zachariä's komiſche Epopöen und Gellert's Fabeln ſein, deren eingängliche Laune ihnen wenigſtens ſo viele Leſer damals verſchaffte, als ihre makelloſe Moral. Selbſt Gellert nämlich war im Anfange offenbar zu weit größeren Freiheiten hingeriſſen, als er ſich ſelber ſpäter verzieh. Es ſtritten ſich in dieſem Kreiſe, in ihren Charakteren, Gedichten und Schickſalen Freude und Wehmuth ganz eigenthümlich. Was in Haller und Hagedorn mehr auseinanderlag, vereinte ſich hier eine Weile gleichſam, um nachher in Klopſtock und Wieland ſich noch weiter von einander zu entfernen. Der vergnügliche Zirkel der weichen und ſanften Freunde trennte ſich und dies ließ einen Stachel in jedem Einzelnen zurück, der ſich wieder am ſchärfſten in jener ſchwermüthigen Ode Klopſtock's an Ebert ausſpricht. Widrige Schickſale wirkten auf die Gemüther verdunkelnd ein; Schlegel hatte den Tod ſeines Vaters, bald darauf den Tod ſeines früh dahingegangenen Bruders Elias, Giſeke den ſeiner Eltern, Cramer den ſeiner Braut, Klopſtock den Verluſt ſeiner erſten Liebe zu betrauern. Dies wurden Klagen für den ganzen Kreis der Freunde. Mit dem Meſſias zog ſich ein elegiſch ſentimentaler Ton über ganz Deutſchland hin, Klopſtock verſenkte ſich immer tiefer in heilige Stimmungen, Cramer ward obſcurer und ſah ſogar auf die Satiren ſeiner Freunde misbilligend hin, Schlegel folgte, ſogar Zachariä griff nach geiſtlichen Epopöen und Ebert überſetzte den Young. C. Arnold Schmid's lange nachher erſchienenen Gedichte, ſeine (Klopſtockiſchen) Lieder auf die Geburt des Erlöſers (**1761**) und ſeine (Wie-

---

Mein Herze zittert! Herrſchend und ungeſtüm
bebt mir die Freude durch mein Gebein dahin!
Evan! mit deinem Weinlaubſtabe,
ſchone, mit deiner gefüllten Schale!
Ihn deckt als Jüngling eine Lyäerin,
nicht Orpheus Feindin, weislich mit Reben zu,
und dies war allen Waſſertrinkern
wunderſam, und die in Thälern wohnen,
in die des Waſſers viel von den Hügeln her
ſtürzt — u. ſ. w. Dazu die ſchon früher citirte Stelle.

landiſchen) Jugendgeſchichten des heil. Blaſius (1786) zeigen ihn ſcharf getheilt zwiſchen dieſe beiden Richtungen. Gellert ging von der Fabel zum geiſtlichen Liede über; ſeine Heiterkeit war immer eine rührende geweſen, und auch in Gärtner's und Gieſeke's Frohſinn ſpielte Ernſt und ſanfte Schwermuth hinüber. Alles, was die ganze Lyrik dieſer Männer charakteriſirt, läßt ſich auf dieſe Momente zurückführen, auf die Freude, die ehemals in ihrem Kreiſe herrſchte, auf die Wehmuth, die ihre Trennung und andere Geſchicke, die allgemeine Stimmung in Deutſchland oder die hypochondere Anlage der Einzelnen über ſie breitete, auf die Freundſchaft und die Tugend, die in Beidem, in Leid und Freude ausdauerte.

Allerdings iſt grade das Lyriſche, und beſonders das heitere Lyriſche die Stärke dieſer Männer nicht. Ihre geſammten Reimgedichte ſind nur veredelte Gelegenheitsgedichte, die dadurch, daß Empfindung in ſie eingeht, aus der Reihe der hergebrachten Gottſched'ſchen heraustreten. Gärtner hatte nur des Mitgehens wegen wenige Gedichte gemacht; Klopſtock's Freund, Schmidt, machte nur eine Zeitlang die Geſellſchaft zum Dichter; Adolph Schlegel hatte ſich von ſeinem ſtürmiſchen Bruder nur ſo mitreißen laſſen, wie er ſelbſt geſteht; auch des Paſtors Gottlieb Fuchs (geb. 1722) wenige Gedichte[30]) ſind im Grunde nur intereſſant, weil ſie von einem geweſenen Bauernſohne herrühren. Was bei Allen dieſen Leichteres und Heiteres iſt, hat, wie Alles der Art, auch bei Giſeke durchaus keinen Werth. Es ſchien, als ob ſich alles Anakreontiſche und Joviale um Gleim und Uz hätte ſammeln wollen, es gedieh in dieſem Kreiſe nicht. Nur der Eine J. Arnold Ebert (1723—95) machte hier eine Ausnahme, er trat aber auch mehr mit den Halberſtädtern in Beziehung und lehnte ſich vielfach und unſelbſtändig in ſeinen lyriſchen Werken an. Seine Gedichte, die 1789 von Eſchenburg herausgegeben ſind, früher zum Theil in Ramler's Anthologie aufgenommen waren, neigen ſogleich zu dem Tone der Halberſtädter Epiſteln, der Leſſing'ſchen, hier und da auch der Voßiſchen Lieder hinüber, und ſtehen in unſerer Leipziger Geſellſchaft fremd. Dies machte ſeine Herkunft aus Hamburg, wo er an feineren Umgang gewöhnt, mit Hagedorn bekannt, ſchon 1742

30) Gedichte eines ehemahls in Leipzig ſtudirenden Bauers-Sohnes. 1771.

Lieder machte, deren freierer Ton veranlaßte, daß man ihn von dem Studium der Theologie abschreckte. Ihm allein, dessen scherzhaftes Wesen beim Weine den strengen sittlichen Sachsen auffiel, verdarb die schwermuthsvolle Weisheit seines Young, den er übersetzte, sein fröhliches Herz nicht, wie Klamer Schmidt von ihm rühmt [31]). So sagt auch Gleim von ihm, er verdiene um seiner heiteren Lieder willen eher ein Monument als Young mit seinen schwarzen Nachtgedanken. Ebert war übrigens nicht Dichter und wollte es nicht sein; Freundschaft und Freude hatten ihn dazu verführt. Er warf sich auf die Prosa, und übersetzte den Leonidas von Glover (**1737**) und Young's Nachtgedanken (**1760**), und wenn an diesen die Reinheit des Vortrags gerühmt wird, so muß man ja im Auge haben, was damals geleistet ward, und übrigens auch zwischen früheren und späteren Ausgaben unterscheiden. Am allgemeinsten vertritt das Lyrische der Bremer Beiträger Nicol. Dieterich Giseke (eigentlich Köszeghi, aus Ungarn, **1724—65**), dessen poetische Werke Gärtner **1767** herausgab. Auch Er war in Hamburg wenigstens erzogen und stand mit Brockes und Hagedorn in Verbindung, rühmt jenen als den, der die Welt glücklicher genießen gelehrt hätte, diesen des Geistes wegen, der in ihm den Dichter und Freund, der deutschen Redlichkeit und den Witz der Franzosen vereint, der ebenderselbe Geist sei, der im Horaz gerühmt wird, der im Sokrates die Wahrheit ergründet, und der uns in Sylvien gefällt. Man merkt schon, wir sind auf Hagedorn's Thema von den Grazien, oder wie dieser noch gleich Hagedorn schreibt, vom Geschmack. Wie Giseke persönlich seines anmuthigen Umgangs halber bekannt war, so spricht er sich gleich seinen Lehrern gegen Schulpedanterie und die „Eingelenkigkeit der mislungenen Philosophen" aus, gegen die Unempfänglichkeit der Mathematiker, die

---

31) Werke I, p. 495.

— Nein willig flog es Dir o Komus und Dir o guter Amor
weit entgegen, und stimmet auch manches Lied an,
das die blühende Nachwelt noch beim Kelchglas
singt und unter dem Lösespiel der Pfänder,
wenn der jammernde Britte, kaum durchblättert,
von den Grätern und von den Eschenburgen
der Jahrtausende, die noch unterwegs sind,
alterthümlich im morschen Schrank umherstäubt.

nichts als Reime hören, wenn man ihnen ein bewegliches Lied von der Tugend singt, statt sie zu definiren. Der Geschmack, lehrt er, macht auch den Pansophus galant, und ohne ihn ist selbst der Staatsmann ein Pedant; der Geschmack gibt der Tugend selber etwas, das ihr fehlt; die Freundschaft, die uns Gott hier zum Trost gegeben, empfängt von ihm Lebensanmuth. Wenn erst Geschmack in Deutschland herrschte, so würde Empfindung mehr des Dichters Kunst belohnen und Artigkeit nicht allein in Frankreich zu Hause sein. Noch freilich besingt er diese hellere Weisheit dunkel genug, ungraziös diese Grazie, sein Lied und seine Oden sind noch hölzern, oft sind es bloße Gelegenheitsgedichte. Aber dunkel zeigt sich die Spur jener feineren Empfindsamkeit, die bei Klopstock kühner und deutlicher wird. Sie wagt sich hier nur fern in Liebesliedern an seine Frau zu äußern, die Gärtner noch gleichsam entschuldigen zu müssen glaubt. Erst Klopstock getraute seine Liebe der Welt zu eröffnen, Cramer und seine Radikin wurden in der Zeitschrift, dem Jüngling, nur noch unter den Namen Arist und Irene geschildert; und Giseke, wie deutlich er fühlt, daß Liebe sich gern dem Geschmack und der Dichtung geselle, will sie zu besingen einem Größeren vorbehalten; seine Muße weiß nicht die Empfindungen zu sagen, die kaum das Herz, das sie fühlt, begreife. Als Schlegel, sagt er, die Liebe Cramer's besang, empfand sein Herz nur die Freundschaft, doch die Schmerzen der Liebe empfand er noch nicht. „Ich aber fühle sie schon die ganze Seele durchwallen." Dennoch wird auch bei ihm nur die Empfindung der Freundschaft laut, wie in diesem ganzen Kreise. So haben Gellert und Schlegel und Rabener gesagt, die Freundschaft habe sie zur Dichtung begeistert; so sagt Gellert in Briefen an Rabener: daß Er und Gärtner und die Andern seine Freunde gewesen, solle ihm so gewiß bei der Nachwelt Ehre und Sicherheit seines Geschmacks sein, als es Racine Ehre war, daß Boileau und Moliere seine Freunde gewesen; ihre Periode werde in der deutschen Literatur nicht minder merkwürdig sein, als die des Boileau in der französischen! So sagt Giseke, Gott habe in ihn den Trieb freundschaftlicher Liebe gelegt, und ihn zum Herrn der übrigen Triebe gesetzt; Freundschaft lehrte ihn singen, und der Freunde Beifall ist ihm lieber als der einer Welt; als ihm der Himmel seine Freunde raubte, war es ihm Freude, seine quälende Schwer-

muth in Klagen zu ergießen, und er labte sich dann an dem schmerzlichen Rückblick auf die schöne Zeit in Leipzig [32]). So preist auch Adolph Schlegel jene kurzen Tage des Glücks, ihm für Jahrhunderte von Wollusttaumel nicht feil; auch ihm war die Freundschaft sein Ruhm, sein Glück, aber auch der Quell der herbsten Klagen. Diese Empfindung der Freundschaft regte sich damals im ganzen Geschlechte und ist eine der merkwürdigsten Erscheinungen. Bei Klopstock findet sie bekanntlich fähigere Organe des dichterischen Preises. Bei Gleim stieg das Gefühl der Freundschaft bis zu einer Art Manie; in seinem ganzen Kreise gruppirt sich Alles in Freundespaare, und die Verhältnisse und Briefe von Lange und Pyra, Jacobi und Gleim und Aehnliche sind ihres sentimentalen Anstrichs wegen bekannt genug geworden. Wir haben die Bemerkung nahe liegen, daß ein ganz regelrechter Gang zur Ausbildung feinerer Empfindungen eingeschlagen wird. Brockes hatte für die Reize der todten Natur gestimmt, Hagedorn und Richey für die Grazien des geselligen Umgangs, Diese fügen das tiefere Glück der Freundschaft hinzu, und machen sie zu ihrer Muse, und Orest und Pylades zu ihren Helden. Giseke steht auf der Schwelle, wie wir sehen, um in das Heiligthum der Geschlechtsliebe vorzudringen. Klopstock, werden wir finden, philosophirt förmlich über das Verhältniß dieser und der Freundschaftsliebe, er bleibt gleichsam in dem Vorhof platonischer Frauenliebe stehen, wo sich ihm Wieland in seiner ersten Jugend gesellte. Dieser machte es sich aber eigentlich zur Aufgabe, die Liebe zu singen, und schien der Glücklichere zu sein, den Giseke prophezeite. Er brachte es, wie im Mittelalter geschehen war, wieder dahin, daß die Liebe der

---

32) Poetische Werke p. 173.

O wie wünsch ich mir dann nur Einen der vorigen Tage,
Eine Stunde zurück!
Nur Ein Lächeln von euch, nur ein Geschwätze von Freundschaft,
Einen flüchtigen Scherz!
Ach zu tief ist in mir der Freundschaft Empfindung gewurzelt,
sie mein einziges Glück.
Ihr Gedächtniß bleibt mir unendlich werther als Alles,
dann auch, wenn es mich quält.
Ach der Himmel hat mir zu zeitig Freunde gegeben,
und mein Herz ist verwöhnt.

Dichter Muse ward, und dies blieb an unseren größesten Meistern hängen. Es war dazu eine recht sinnliche Liebe im Anfange, die Göthe und Schiller erst wieder läutern und sublimiren mußten.

Wenn es noch ein anderes Thema außer der Freundschaft gibt, in dem die Bremer Beiträger, wie verschieden sie von Charakter sind, fast alle harmoniren, so ist es die Bekämpfung der Freigeisterei, das Einstehen für christliche Tugend. Dies unterscheidet ihre Moralpoesie, auf der sich Klopstock aufbaute, von der Lebensphilosophie der Epistolographen in Halberstadt, auf deren Höhe Wieland steht. In allen ihren einzelnen Werken, in den Beiträgen, in den vermischten Schriften der Verfasser dieser Beiträge, die **1748—52** die Letzteren fortsetzten, in den vielen Filialblättern und Wochenschriften, die sich an sie anlehnten, dem Jüngling, dem Freunde, dem Fremden, dem Nordischen Aufseher u. A., die von Giseke, Cronegk, Elias Schlegel, Cramer redigirt wurden, ist die Freigeisterei der einzige Gegenstand, über den diese friedfertigen Männer polemisch werden können. Man muß dabei sich erinnern, daß Mehrere unter ihnen, Giseke, Cramer und Schlegel Geistliche waren, daß Andere mit Geistlichen in Verbindung standen, wie denn z. B. Mosheim seinen freundlichen Verhältnissen nach fast mit zu diesem Kreise gezählt werden müßte. Die Sache selbst tritt mit den Dichtungen darüber eben jetzt allmählig heraus in der deutschen Welt. Der prophetische Aberglauben, der noch von Petersen her fortdauerte in den Kindermann, Bengel und Andern, rief jetzt einen Gegenstoß hervor; man nannte einzelne Freigeister, wie Edelmann und Dippel, aber mit Abscheu, man witterte Zweifel und Unglauben, und so war jener Mylius im Rufe eines Freigeistes, obgleich er seiner Zeitschrift nur aus Spekulation diesen Titel gegeben hatte. Man merkt aber wohl, daß schon etwas mit dem Namen zu machen war, der sich, seitdem Toland's Buch christianity not mysterious (**1696**) verdammt und der Verfasser verfolgt ward, schnell verbreitet hatte. Wir rücken allmählig auch in die Zeit, wo die Schriften jener freidenkenden Philosophen in England nach Deutschland verpflanzt wurden, wo Heß, Sack, Bamberger den Shaftesbury, Locke, Benson u. A. bekannt machten, wo Spalding selbst (**1745**) Shaftesbury's Moralisten übersetzte, wo Michaelis und Semler, von Engländern

angeregt aus der trivialen Kritik ihrer Vorgänger heraustraten. Schon erregte es großes Bedenken, daß man in Deutschland die gewissesten Wahrheiten, das Dasein Gottes u. dergl. als streitige Probleme aufwerfen durfte. Und wie lange, so sah man den großen König von Preußen im Umgang mit Voltaire, wie Gellert schrieb, mit seinem Unglauben triumphiren. Dennoch waren wir bei weitem früher mit den Widerlegern dieser freigeistigen Sekte in England und Frankreich bekannt geworden, als mit den Widerlegten selbst. Wir hatten die Waffen der Boileau und Bernis gebrauchen sehen, wir hatten Polignac und Fenelon, Young und den Spectator übersetzt, ehe die Reihe an Hobbes und Locke kam, und es dauerte bis **1770**, ehe Shaftesbury ganz übertragen ward. Die pietistische Theologie hatte sich diesem neuen Geiste mit ihren Glaubensstärkungen entgegengeworfen, allein dies wollte nicht ausreichen. Wie viel fehlte, daß nicht die Orthodoxen den Zinzendorf gar wegen seines Umgangs mit Dippel zum Freigeist gemacht hätten! Unsere poetischen Theologen, von denen wir handeln, greifen es ähnlich an. Wenn Jene die Freidenker abgeschreckt meinten von den orthodoxen Subtilitäten und dafür Nahrung des Herzens boten, so heben diese die Reize der Natur, der Kunst, der menschlichen Bildung, der Philosophie hervor, um zu zeigen, daß alles dies Weltmännische wohl mit Religion und Glauben bestehen könne. Jenes Akkommodationssystem beginnt, dem so viele Theologen des vorigen Jahrhunderts huldigten. So hoben Brockes und Giseke die Weisheit der Einrichtungen in Natur und Welt hervor, um sich über den Spinozisten lustig zu machen, der sich und das verächtlichste Gewürm zu einem Theil von Gott macht, und mit dem letzteren einen Theil von Gott zertritt. So hatte schon die Gottsched aus einer ähnlichen Absicht den Spectator übersetzt. Sie fand, daß Viele glaubten, ein großer Geist und ein Freigeist, ein witziger Kopf und ein Religionsspötter sei einerlei. Hier macht sie mit tiefsinnigen Weltweisen bekannt, die es für keinen Schimpf halten, Christen zu sein, Leuten, die den feinsten Spott zu Hand haben und doch damit den guten Sitten nicht nahe treten, großen Geistern, die es nicht für Dummheit halten, an die Ewigkeit zu glauben. So hält sich Gellert in den Lehren seiner Fabel und seiner Moral immer eng an Philosophie und Vernunft angeschlossen, immer auf jener Seite der Buttler und Mosheim, die natürliche und

geoffenbarte Religion, Vernunft und Glauben versöhnen, um hinter dieser Toleranz die intolerantesten Sätze gegen die Freidenker, und gegen die Moralphilosophie der Heiden, die ihm dicht bei der Starkgeisterei liegt, auszusprechen. Nirgend ist Gellert so feierlich beschwörend, so grell ausmalend, so rücksichtslos ausfallend, als wo er in seinen moralischen Vorlesungen gegen die Deisten zu Felde zieht, die bald Herder in Schutz nimmt, gegen jene Lehren, die uns der Natur folgen, das Leben genießen, den Aberglauben brechen heißen, wie sie sehr bald von Wieland nachdrücklich genug gepredigt wurden. Ganz besonders merkwürdig für unseren Zweck sind aber die Aeußerungen Cramer's im Nordischen Aufseher über die Lektüre der Bibel [33]). Sie scheint ihm in Bezug auf Stil und Geschmack mit allen menschlichen Schriften um den Vorzug zu streiten. Wenn, sagt er, die heilige Schrift und besonders die Psalmen und Propheten mit kritischem (d. h. ästhetischem) Geiste untersucht würden, so würde man poetische Schönheiten finden wie in keinem menschlichen Dichter. Eben darum beklagt er, daß so wenige Ausleger derselben Geschmack gehabt haben; wir würden sie von ganz anderen Seiten kennen! Die Freigeister verachten die Schrift, aber wenn sie sie nun als ein Werk des Geschmacks lesen wollten, in welche Bewunderung würde sich ihre Verachtung verwandeln! Betrachteten sie sie blos mit den Augen Longin's, welche Schönheiten würden sie darin entdecken! Er beschäftige sich zuweilen mit ihr in der Absicht, auch ihre schönen Seiten kennen zu lernen, und er sehe diese Art der Betrachtung als die Andacht des Witzes und einer regelmäßigen Einbildung an! Wie viel Vergnügen finde er darin, zu sehen, daß diese Kräfte unserer Seele eben so viel Nahrung darin finden, als Vernunft und Herz!! Dies ist das Stichwort, mit dem Klopstock nothwendig auf die Bühne treten mußte; es ist die Ansicht, aus der die ganze wiederbelebte geistliche Dichtung um Klopstock herum betrachtet werden muß. Die Kunst konnte wenig dabei gewinnen; die Religion mußte fast nothwendig dabei verlieren. Man wollte den Freidenkern mit artigen Formen begegnen, und dies eben machte Wieland umkippen vom Christen zum Freigeist; man wollte die

33) Nord. Aufseher St. 37.

Religion zur Leidenschaft machen, und dies bewirkte, daß schwache Protestanten zum Katholicismus übertraten.

Ehe wir aber auf die ernste, feierliche und musikalische Dichtung Klopstock's übergehen, wollen wir der weltlichen und geselligen Moral folgen, die, wie wir sagten, anfänglich in diesem Kreise sich im Gewand des Humors, der Satire, der leichten Laune zeigte, und wir werden dabei finden, wie wenig innere Konsistenz und Kraft diese heitere Weltansicht unter den Hauptvertretern hatte, um dem Anstoß sentimentaler Stimmung von Seiten Klopstock's Widerstand zu leisten. Dieser einen Damm entgegenzustellen, wurden nachher Leute von ganz anderem Charakter erfordert, als sie sich unter diesen fanden. Drei Männer wollen wir an diesem Orte etwas näher betrachten, welche sich mit poetischen Waffen der öffentlichen Moral annahmen, und zwar in den drei damals verwandten Gattungen der Satire, der komischen Epopöe und der Fabel. Wenn damals das Absehen der Poesie überhaupt auf die Moral ging, so war dies ganz besonders in Sachsen eigentlich von jeher der Fall. Man denke nur an Buchner's Theorien, an das Kirchenlied, an die Schulkomödien zurück! man erinnere sich, daß Gottsched seine ganze Theaterreformation aus diesem Gesichtspunkte betrieb; und man wird sich dann nicht wundern, in den Schriften der Rabener, Zachariä und Gellert vor lauter Moral so wenig Dichtung zu finden.

Gottl. Wilh. Rabener (aus Wachau bei Leipzig **1714** bis **71**), der satirische und witzige Freund in unserm Kreise, ist nächst Gellert der gelesenste unserer Schriftsteller gewesen, ehe Klopstock erschien. Die Empfehlungen, die von Gellert und Weiße ausgingen, erklären wir uns durch seine Schriften weit weniger, als durch das, was Rühmliches über seinen edlen, uneigennützigen Charakter und bestechenden Umgang erzählt wird, in dem ihn auch Klopstock concentrirter und witziger als in seinen Werken fand. Ramler hat ihm in seiner Einleitung zum Batteux ein Lob gespendet, das uns zeigen kann, wie selbst aus dem Kritischsten der damaligen Kritiker Laune und Vorurtheil, nicht eigentliches reines Urtheil sprach. Er nennt Rabener mehr einen lachenden Satiriker,

männlich sitzen in einer Schenker, schreibt in seinen Kalender, ganz unverbindlich in seinen Gedanken; er setzet eine ganze Stadt von Menschen und Thieren, die Gebäude, Gärten, Bäume, in der Gewalt und Botmäßigkeit, im deutlichen Verstande mit einander Worte, Briefe, Bücher, und Gedanken wie man empfahle und Gegenstände mehr, wenn man sich in Wahrheit einem, in Gedanken vorgehabt. Und nämlich gerath die Einbildungskraft, ist leichter daß sie mit der positiven Idee und mit der Substanz selbst sich vereinige, und sie ist nicht allein ein Gedanken und Schein davon, sondern sie ist auch eine Substanz selbst. Und also ist die Einbildungskraft, wenn sie mit der Idee sich vereinigt, eine Substanz, und

Eintrag gethan haben. Er schrieb in einer glatten Geschäftsprose, die reich an Formeln und leer an Gedanken ist, und sich also sehr gut, wie Geßner's Idyllen und Aehnliches für Fremde zum Erlernen der deutschen Sprache eignet. Es fehlt ihm an der Verstandestiefe und der Phantasie, die allein die grade Ironie, deren er sich stets bedient, erträglich machen kann. Wenn man nicht wie Liscov die Ironie bis an die Grenze des Ernstes treiben kann, so weiß man jedesmal beim Anfang schon das Ende, zumal wenn der Autor so phantasielos ist, wie Rabener, und sich so wenig getraut. Denn von aller Kühnheit und Schärfe ist seine Satire völlig entblößt, und von der Männlichkeit, die Ramler an ihm rühmt, ist seine Schreibart nicht nur, sondern auch ihr ganzer Inhalt das grade Gegentheil. Es ist der gereinigte Stil der Wochenschriften, deutlich und bequem für die Leser jener Zeit, die nicht viel vertrugen; für uns bis zum Ueberdruß breit und langweilig. Nur das Publikum, das von Gellert's Fabeln enthusiasmirt ward, konnte sich an Rabener's Satiren erquicken. Auch die Gegenstände sind wie der Stil dem Inhalt der Wochenschriften gleich. Für heutige Leser, die den Inhalt der zwei ersten Bände von Rabener's Satiren [34]) aufschlagen, sind gleich die Titel sättigend. Ueber Vortrefflichkeit der Gratulationsschreiben; eine Lobschrift auf ein Schooshündchen; item auf die geplagten Männer u. dergl., dies sind die erbaulichen Themen der Rabener'schen Satire. Man schlage die freundschaftlichen Briefe auf, welche unsäglich läppische Tändeleien mit wie viel Selbstgefälligkeit und Wohlgefallen an der eignen Laune vorgetragen! Die satirischen Briefe im dritten Theile sind immer als das Vorzüglichste herausgehoben worden! Aber in welchem Kreise des Witzes dreht sich auch hier der Satiriker herum! Ein roher Adliger sucht einen wohlfeilen Hofmeister, das Kammermädchen empfiehlt den ihr tauglichen; eine Pfarrerswittwe sucht einen tüchtigen Candidaten zu ködern; ein Richter soll bestochen werden und so fort. Es ist wahr, die Gesellschaft litt damals an solchen Uebeln, und es mag immerhin nicht ganz ohne Nutzen gewesen sein, daß man so vielen Scherz nicht allein auf Laster, sondern auch auf gesellige Thorheiten, und

---

34) Samml. sat. Schriften. 1751—54. 4 Thle.

schlechte Gewöhnungen, auf Modenarren und lächerliche Gelehrte und Adlige ausgoß. Allein es zeigt eine große Unkenntniß der Menschen, wenn sich der Satiriker an dem großen Gebäude der Thorheit diese kleinen vorspringenden Ecken sucht, um sie glatt zu reiben. Rabener, Zachariä und Gellert haben die Pedanterien der Zeit, auf die sich ihre Laune wirft, nicht vertilgt, sie fielen aber von selbst, als die Freiheitsjugend der 70 Jahre den ganzen Bau unterminirte und stürmte. Man rühmte an Rabener, daß ihm sein Amt Kenntniß der Menschen verschafft habe! Aber ihm konnten die ärmlichen Provinzialsitten der Landpfarrer und Landadligen in Meißen gleichgültig sein, wenn er nur Kenntniß der Zeit und der Nation hatte, um sich gegen jene größeren und momentanen Uebel zu wenden, die den Entwickelungsgang der Zeit hemmten, statt auf die kleinlichen aber dauernden der Gesellschaft, die, aller Satire zum Trotz, zu jeder Zeit, nur unter andern Formen, dasein werden und müssen. Jenes that Liscov, und durch Leute seines Schlags und auf seinem Wege ward es besser, nicht durch Rabener und die ihm ähnlich waren. Dazu eben hatten ihn die kleinen Umgebungen und Verhältnisse, in denen er sich sah, zu gedrückt gehalten. Der Satiriker hat die Entfernung von Einfalt, den Widerspruch der Kultur mit der Natur, der Wirklichkeit mit dem Ideal zum Gegenstande; Niemand hat so sehr mit der gemeinen Wirklichkeit zu verkehren, in Niemanden sollte daher der Gegensatz des Ideals größer und schärfer hervortreten. Davon ist aber bei Rabener gar nicht zu reden; eben jene engen Verhältnisse haben ihn dazu schon viel zu ängstlich gemacht. Sein Wahrheitseifer ging nicht weit genug, daß er mit seinen Satiren hätte zum Märtyrer werden mögen; er wollte anfangs, gläubiger an die Kunst der Satire als Haller, so mancherlei Thorheiten heilen in seinem Volke, an jene Thorheit aber, keinen Spaß verstehen zu wollen, mochte er kaum einen Federstrich setzen. Nachdem er in Erfahrung gebracht, daß man Persönlichkeiten in seinen Satiren und Schlüssel zu seinen Geheimnissen suchte, spottete er zwar noch in dem Mährchen vom 1. April (4r Th.) dieser Manie, allein er verschwur zugleich noch weitere Satiren drucken zu lassen. Wie er es den Lesern bequem machte, so wollte er es auch gern als Schreiber bequem haben. In Deutschland, klagte er, dürfte man keinem Dorfschulmeister die Wahrheit

sagen, die man in England jedem Erzbischofe sagen dürfe! Meint er ungerügt? Auf die Gefahr hin wieder verfolgt zu werden, durfte er es aber in Deutschland auch! Selbst Gellert, der gewiß nicht zu viel Schärfe liebte, hat es gesagt, daß die Satire viel zu enge Grenzen habe, wenn sie sich nur mit den Fehlern des bürgerlichen Lebens beschäftigen sollte: die Thorheiten der Großen machten beredter als die Narrheiten der Niedrigen. Allein Rabener, der eine eigne Abhandlung über den Misbrauch der Satire seinen Schriften als Vorbericht vorausschickte, lehnte es ab, sich an die Narren der Paläste und Antichambren wagen zu sollen; sie sind ihm zu gefährlich! Er unterdrückt ein Thema „der allzeit fertige Bankerutirer", das er unter der Feder hat, weil es etliche „Excellenzen ungnädig vermerken könnten!" Ueber Fürsten und Obere zu spotten, ist ihm ein Frevel! wenn ein Geistlicher oder Schulmann unter die Geißel der Satire fällt, erschrickt er! nur über den Kurialstil zu spotten, hält der loyale Mann für unrecht!! Und so waren ihm jene bibelfesten Lustigmacher ein Greuel, jener Gottl. Richter aus Nürnberg u. A., die den Stil der heiligen Schrift auf allerhand moderne Geschichten und Chroniken übertrugen und damit zu belustigen suchten. Es versteht sich von selbst, daß er persönliche Satire nicht zuläßt, da doch der Satiriker mit Luftgebilden ficht, wenn er Thorheiten schlagen will und nicht seine Hiebe auf die leibhaften Thoren fallen läßt. Bei so viel Aengstlichkeit also war es freilich nicht möglich Satiren zu schreiben. Will man übrigens unpartheiisch richten, so kann man Rabener auch vielfach entschuldigen. Die Sättigung an den Streitschriften unter Gottsched, die Friedfertigkeit seiner ganzen Umgebung hielt ihn so zahm; seine Freunde vertrugen es gar nicht anders. Wenn er auf die Poeten stichelte, so tadelte ihn Gellert, wenn er über Chikane sprach, so hatte Gärtner etwas dagegen, wenn es über die Geistlichen herging, Cramer, und so Jeder über Jedes. Was sollte er nun schreiben? Wie wenig vertrug die Zeit und das Volk Satire, das sie so nöthig hatte! Welche Empörung machten noch in so später Zeit die Xenien, die von so hochgeachteten Männern ausgegangen waren! Klotz zog sich bald nach Rabener in seinen mores eruditorum und im genius seculi wieder in die lateinische Sprache zurück, und in ihr hinter versteckten Spott! Noch hat Rabener zu klagen, daß

Wie immer Leute auf Polizeiwache verwahrlost, daß selber auf Hundsbett und schlechten Strohsack gelegt, als Christen schlafen. Andere verhaftung, wo Leute nicht, daß selber auf Bett gelegt, als Christen schlafen. Andere verhaftung in zwei Zimmerlich und Hundsbetten gelegt, daß selber nicht so viel als Christen schlafen. Andere verhaftung. Wie weit aber jetzt Hundsbettlich gelegt, gegen die Kriff. Gerichtsgesetz und Polizeiwache als Leute, wenn Polizeiwache Leute gegen wie Hunden und wie Tieren) in Hundsbetten und nicht Christenbetten gelegt, daß selber nicht so viel als Christen schlafen. Andere verhaftung, daß selber nicht so viel als Christenbett und eine dem Hundsbettlichen Strohsack gelegt, daß selber nicht so viel als Christen schlafen. Andere verhaftung, daß selber nicht so viel als Christen schlafen. Andere verhaftung, daß selber nicht so viel als Christen schlafen. Andere verhaftung

wurden; und, so weit sie in dem Publikum lag, dem Einzug der Sentimentalität alle Thore öffnete. Noch weit deutlicher aber blicken wir auf diesen schwächlichen Charakter der Zeit in Gellert, dessen Schriften nicht allein, sondern auch dessen Beispiel und persönliches Wirken ungemeinen Eingang in die Nation fanden. Bei ihm müssen wir daher einen Blick auf seine Lebensweise[35]) werfen, was wir überall nur da thun, wo uns persönliche Verhältnisse gleich charakteristisch und wichtig zur Aufklärung der Zeiten erscheinen, wie die Schriften selbst. Christian Fürchtegott Gellert (aus Haynichen **1715—69**) zeigt sich uns schon auf der Schule in jenen drückenden und engen Verhältnissen, die bei unseren Vätern so langehin jeden freien Aufschwung im Keime erstickten. Die Schule unterdrückte den besten Theil seiner Jugendfreude; der Hofmeister gewöhnte ihn an Bedientendienste und an so viel Respekt, daß er später noch seine Strenge pries; die Noth zwang ihn, Kaufbriefe, Dokumente und gerichtliche Akten abzuschreiben, was ihm frühe den artigen Kanzleistil einübte, dessen er sich auch in Privatbriefen bediente. Auf der Fürstenschule in Meißen machten Günther's Gedichte vorübergehend einen Eindruck auf ihn. Darauf blickte er später wie auf ein Verbrechen zurück. Sie hätten einen feuerspeienden Aetna aus ihm gemacht, der alle umherliegenden gesunden Gegenden verheert habe! Schon bei seinen Studien in Leipzig aber war dieser gefährliche Hang völlig unterdrückt. Hypochondrie und Kränklichkeit wiesen ihn frühe zu einer Religiosität hin, die ganz ohne alle subjektiven Einmischungen, selbst in Gellert's Sinne ängstlich und peinlich genannt werden muß, weil er abwechselnd einmal so viel Trost darin fand und so viel Stolz hineinsetzte, daß er den Vorwurf eines Milzsüchtigen und Abergläubigen, den ihm die Spötter machten, als den erhabensten Lobspruch aufnimmt, ein andermal aber den Gedanken schrecklich findet, daß uns die Religion das Vergnügen des Lebens rauben sollte, und doch selbst dabei eingestehen muß, daß ihm die Hypochondrie den rechtmäßigen Antheil am geselligen Leben entzöge. In hellen Augenblicken beschuldigte er sich selbst einer finstern Ernsthaftigkeit und Schwermuth, die die Frucht eines siechen

35) Vgl. Gellert's Leben von J. A. Cramer. **1774.**

Körpers und schweren Blutes sei, und einer leichtsinnigen Eilfertigkeit im Wohlthun, die aus Trägheit und Weichlichkeit entstehe; statt daß ihn aber diese Beobachtung hätte von seinem Ascetismus zurückschrecken sollen, so arbeitete er sich, wie aus seinem Tagebuche hervorgeht, in eine strenge Achtsamkeit auf jeden Gedanken und jede Empfindung hinein, verkümmerte sich mit Andachtsübungen auch seine guten Stunden, in denen er grade „ganz Empfindung der Religion zu werden" sucht, er steigerte dann seine Begierde nach stets stärkeren Dosen andächtiger Gefühle, schrieb seinen Mangel daran nicht mehr der Krankheit, sondern der menschlichen Gleichgültigkeit zu, klagte sich des Unglaubens, der Erstorbenheit des Herzens, der Eitelkeit an, und quälte sich mit dem Skrupel, ob er nicht das Gute aus Verlangen nach dem Schein thäte! Grade, weil in diesem letzten subtilen Vorwurf einiges Wahre lag, mochte dies für ihn ein weiterer Antrieb sein, sich aus übertriebener Gewissenhaftigkeit so strenge zu verfolgen. Ein feiner Ehrgeiz barg sich in dem bescheidenen Mann; er ward zwar züchtig roth dabei, wenn man ihn lobte, aber er hörte es gerne; als ihm ein Sinngedicht, das Kleist bei einer falschen Nachricht von seinem Tode machte, und das mit den Worten schloß: „die Erde weinte, der Himmel freute sich", zu Gesichte kam, erschrak er und zitterte in einer Mischung von Aengstlichkeit und Freude. Er hat die Eigenschaft mancher eifrigen Christen, daß er sich seiner Tugend rühmt; in seinen schönsten Handlungen ist der Zug nicht angenehm, daß er zu sehr mit Bewußtsein darauf ausgeht, daß sie sich nicht immer als freies Ergehen einer Kraft äußern, die in ihrer bloßen Thätigkeit vergnügt ist ohne Rücksicht auf ihre Wirkungen. Er war ein moralischer Enthusiast, er ging auf Seelenrettungen aus, die, wo sie ohne sehr rechtfertigende Gründe bezweckt sind, mir nicht viel mehr Werth zu haben scheinen, als die Missionsbekehrungen. Sogar in seine geistlichen Lieder ging der Ausdruck der Freude über solche Rettungen ein [36]). Verwandt

---

36) Da ruft — o möchte Gott es geben,
vielleicht auch mir ein Sel'ger zu:
Heil sei dir, denn du hast mein Leben,
die Seele mir gerettet, du!
O Gott, wie muß dies Glück erfreun,
der Retter einer Seele sein.

mit diesem Scheine eines moralischen Propagandismus ist der ästhetische Anstrich, der über seine Schriften und besonders die Briefe (1751) gebreitet ist. Pope's Briefe waren damals erschienen, die er, wie Johnson sagt, immer mit seinem Ruhm vor Augen geschrieben; wenn auch dies gerade nicht bei Gellert der Fall war, so doch, daß er die seinigen mit dem Streben nach Korrektheit und nach jener Wohlanständigkeit und Eleganz schrieb, die die Franzosen, die Voltaire nicht allein besitzen sollten. Wie Gottsched's Poesieen gegen Lohenstein gerichtet waren, so stehen Gellert's Briefe gegen Balzac's und Voiture's; Richardson ist sein Muster. Wenn man aus diesen Briefen auf Gellert's Leben schließen sollte, so würde man so weit fehl gehen, als sie ihrem ganzen Geiste nach von seinem Tagebuche entfernt liegen. In diesem spricht immer der geängstete Geist, in jenen der galante Hofmeister, der mit anständiger Würde von Freundschaft, Liebe und allen Herzensempfindungrn redet, und der den Kitzel spürt den Weltmann zu spielen. Man würde nach diesen Briefen schließen, sein Leben und Umgang müsse nach Richardson's Romanen und Addison's Spectator gefärbt sein, wo man sich einen sittlichen Scherz noch erlaubte, nach seinem Tagebuche aber müßte er die Youngischen Nachtgedanken durchlebt haben. Wirklich versichern seine Freunde, daß er nach außen sein liebreiches Wesen bei seiner Ascetik gegen sich selbst beibehalten habe. Auch hier verschuldete nicht Er, nicht seine Krankheit Alles, sondern Vieles auch das damalige Geschlecht. Wie lange war es her, daß Carpzov den frommen Spener einen Spinozisten genannt hatte! es fehlte gar nicht viel, daß andere Eiferer den guten Gellert zum Freigeist machten! Er hatte in den 40er Jahren einige Lustspiele, darunter die Betschwester geschrieben, man fand sie anstößig. Wenn man Vergrößerungsgläser brauchen will, so kann man wohl einige Liberalitäten in Gellerts's Schriften finden; die Stiche auf die Platonische Liebe in dem Leben der schwedischen Gräfin, die ästhetisch-moralische Toleranz und das milde Licht, in dem dort Verbrechen aus Liebe und Reue gezeigt werden, könnten weit eher als die Lustspiele dahin gehören. Allein wie begreift man, daß es damals Leute geben konnte, die in Briefen an Gellert die Redlichkeit seiner Gesinnungen angriffen, die das Wort Betschwester schon eine Sünde nannten, weil der Begriff des Gebets dadurch verunehrt würde, die ihn

conformiren sich Katholiken in den Katholiken zu klagen. Sie hatte die Zuversicht der Hoffnung, daß sie durch ihre Anhänglichkeit an die Kirche und durch ihre Treue gegen Gott, Fürst und Vaterland, sich Vertrauen und Achtung erwerben würde. Diese Zuversicht hat sie getäuscht. Sie ist nicht anerkannt worden, und ihre Anhänglichkeit und Treue ist verdächtigt worden. Sie hat sich nicht geschmeichelt, daß sie durch ihre Anhänglichkeit an die Kirche, durch ihre Treue gegen Gott, Fürst und Vaterland, sich Reichthum und Ehre erwerben würde. Sie hat sich nicht geschmeichelt, daß sie durch ihre Anhänglichkeit an die Kirche, durch ihre Treue gegen Gott, Fürst und Vaterland, sich Ehrenstellen und Würden

Gelehrten weg zu den Mittelleuten von gesundem Verstande, deren Fähigkeiten seiner Erzählungsweise grade angemessen war; dorthin waren seine Briefe gerichtet, sein bürgerlicher Roman, seine moralischen Gedichte, die sich überall in der genauen Mitte zwischen Christenthum und Vernunftmoral bewegen, dorthin auch seine geistlichen Lieder, die in Schule und Kirche ein gutes Theil älterer ganz verdrängten, eben weil sie so schön auf ein dürftiges Maß der Einsicht angepaßt waren. Mit dieser Faßlichkeit und Popularität, der eingänglichen Ausbildung gangbarer Ideen, der nachgiebigen Zubereitung für Jugend und Frauen, der zarten Rücksicht auf allen Anstand senkte er sich in Haus und Schule so tief ein, wie kein anderer Schriftsteller. Mit dieser weitverbreiteten Wirksamkeit seiner Schriften wetteifert die persönliche an der Hochschule. Er las über Dichtung, Beredsamkeit und Moral, verband mit seinen Vorlesungen stilistische Uebungen, sammelte ein ungeheueres Auditorium um sich, das er schonend und aufmunternd behandelte, dem er Freund sein wollte. Er ließ sich Poesien, Briefe, Reden, Abhandlungen geben, las davon anonym vor was ihm gefiel, und kritisirte mit Bescheidenheit und Sorgfalt. Alles was er sprach, war höchst genau ausgearbeitet, er gab sich also nie eine Blöße, seine rührende Stimme, seine herzliche Meinung verbreitete Spannung, Theilnahme und wahre Ehrfurcht und Liebe. Geschah irgendwo ein Exceß, so strafte er öffentlich und er durfte starke Rügen wagen; er setzte sich mit den Eltern der Studirenden in Correspondenz, und war ein Sitten-Censor und Ephorus im ganzen Sinne des Worts. Daher drängte sich Alles, was auf gute und auf feine Sitte hielt, nach Leipzig, und in seine moralischen Vorlesungen, Militair und Adel, Bürger und Student. Jeder wollte von ihm Rath haben, und er schrieb an Jeden wie ein Beichtiger und geistlicher Vater. Er bildete und empfahl alle Hauslehrer, er war der Großhofmeister der ganzen Nation. Wenn noch heutzutage ein solcher Mann an einer Universität lehrte, wie würde man gern seine Söhne zu ihm in sichere Hut schicken! Was Wunder, daß damals Fürsten und Feldwebel, Bauern und Barone, Militairs und Mägde sich an ihn drängten mit Dank, mit Lohn, mit Ehren; daß man ihm Pensionen und Geldschenkungen anonym überall her zuschickte; daß ihm Oestreich das Land öffnete und ein böhmischer Geistlicher um seines wahren Seelen-

heils willen ihn katholisch machen wollte. Wenn er sich in Carlsbad sehen ließ, war er von hohem und niederm Adel wie belagert. In seiner letzten Krankheit gingen tägliche Stafetten nach Dresden; nach seinem Grabe geschahen Wallfahrten, die der Leipziger Magistrat verbieten mußte, eine Sammlung von Gedichten erschien auf seinen Tod, den ganz Deutschland beweinte. Wenn die öffentliche Theilnahme für seine Person und die zeitgemäße Art seiner Wirksamkeit spricht, so thun es noch mehr die Urtheile der allerverschiedensten Männer unter Freund und Feind. Daß ihm Weiße nachsang, es sei in Deutschland über ihn kein Tadel, Ein Lob, Ein Leser und kein Richter, daß ihm Rabener unter Betheuerungen, er könne nicht schmeicheln, seine Lieder als Wunderwerke rühmte, daß Cronegk nicht an ihn denken konnte ohne zu weinen, dies ließ sich erwarten. Aber haben nicht die leichtfertigen Halberstädter ihm rührende Nekrologe geschrieben? [38]) hat nicht auch Wieland ihn sein Mignon genannt? und seine naive Annehmlichkeit, seinen natürlichen Witz, seine einfältige Sprache der Erzählungen gepriesen? hat sich nicht Göthe in der freigeistigsten Zeit seiner Jugend des Fabeldichters angenommen gegen die Stürmer des alten Parnasses? hat nicht sogar Lessing, in dem Gellert etwas vom Pferdefuß witterte, als er in Leipzig studirte, in seinen Briefen schöne Natur, Gesinnung und Gefühl, Liebenswürdigkeit und alles Edle anerkannt? Wo solche Stimmen zeugen, da muß der spätere Geschichtschreiber, der ein Verhältniß zwischen seiner Zeit und jener, seinem Charakter und diesem schwerer finden kann, vorsichtig schweigen.

Wir reden an dieser Stelle blos von Gellert's Fabeln; seiner

38) Klamer-Schmidt sagt von Gellert's Bild sehr schön (Werke I, 471):

Dies sind die abgehärmten Wangen,
auf welchen nie ein Morgenroth
von leidenschaftlichem Verlangen
und froher Thorheit aufgegangen.
Dies ist die Miene, die den Tod
als einen lieben Gast empfangen.
Sein hohles Geisterauge liegt
tief in dem warnenden Gesichte,
erzählt des Herzens rührende Geschichte,
spricht Engeltoleranz und rügt
die Laster mehr durch eine weiche Zähre
als Rabner oder Swift durch feingedrehten Spott.

Schlippenbe und Stackelberge gehörten mit mir wenigen Adligen noch zu meinen Gönnern. Ich ist Adolf, und bei Damen seine Adolfine und Adelheit u. s. w

die Fabel in den Kinderwindeln wieder ganz neu geboren. In den ersten Jahren des 18. Jahrhunderts fing sich nun schon alles an zu dieser jungen Creatur väterlich hinzuneigen. Scherz fing 1704 an mit altdeutschen Fabeln bekannt zu machen; 1703 ward Aesop von Hartnock übersetzt, 1712 Phädrus in Versen von Melander (mythologia paraenetica); einzelne Dichter wie Canitz, König, Mencke und Andere versuchten sich schon an einzelnen Stücken, die zum Theil wie bei Hanke übersetzt waren, bei Mencke aber (1710) von eigener Invention. Auch hier tragen sie aber sogleich allegorisch-satirischen Charakter. Hunold hatte einen besonderen Hang zu Fabeln und soll auch, nach Mencke, eine nette Version des Lafontaine in der Arbeit gehabt haben, die aber nicht gedruckt zu sein scheint. Alles dies ging unbemerkt verloren, bis 1717 Aesop's Fabeln von J. Fr. Riederer in deutschen Reimen erschienen. Eben dies ist ein Nürnberger, einer jener Emblematiker, der sich mit Erfindung von artigen Münzen, und kabbalistischen Buchstabenspielen abgab, Paragrammata auf gekrönte Häupter machte, auch ein poetisches Scherzkabinet herausgab, in welchem Geschichtchen und Schwänke erzählt waren, noch abgetrennt von der Fabel. Hier läuft dieser unser neuer Ankömmling schon in der Kutte herum, und hat aus Hans Sachs (in kurzen Strophen und vierfüßigen Jamben) zu reden gelernt. Diese Fabeln machten nicht ihres Werthes, sondern ihrer altmodischen Art wegen aufmerksam; sie sind oft gar zu drollig und man trug einzelne Stellen daraus lange Jahre zur Kurzweil im Munde herum. Hier sehen wir die Fabel also noch ganz sich selbst überlassen, aber es schien doch auch hier deutlich, daß unsre Poesie durchaus und in allen Stücken durch fremde Hülfe erzogen werden mußte. Man fand bald, daß sie sich bei Riederer gar zu possenhafte Pöbelsprache angewöhnte und man dachte auf eine anständige Erziehung. Die bloße klassische Schule wollte nichts verfangen; Aesop ward vor Gellert's Erscheinung noch zweimal übersetzt ohne Erfolge. Man sah sich nach französischen Gouvernanten um, und fand ihrer zwei, La Motte und Lafontaine. Besonders Brockes gewöhnte mit Ueber-

---

fromme Kind hinein schauen konnte; es kam auch ein schön schön Engelchen vom Himmel, der führte das Kind bei die andern vielen vielen schönen Engelchen u. s. f.

setzungen an den ersteren, der endlich **1736** in Hirschberg ganz übersetzt herauskam. Es hatte vorher, dies sieht man deutlich, durchaus nicht mit der Fabel fortgewollt; **1732** erschien noch jener Hennynk de Han von Casp. Fr. Renner (**1692—1772**), der den Reineke nachahmte und sich langhin mit Glück für ein Gedicht des **16**ten Jahrhunderts ausgab. Renner kümmerte sich um die Aufdeckung altdeutscher Gedichte, und hat auch die Winsbeckin übersetzt; es schien dies also ein Versuch, als ob auf dem originalen deutschen Wege auch noch einmal das Thier-Mährchen versucht werden sollte, allein die dürftige Erzählung, und dagegen die breiten Anekdoten und jene gelehrte mythologische Ursprungsgeschichte vom Hahn u. dgl. lehrten wohl, daß dafür keine Zeit mehr war. So wie dagegen jene Franzosen eingedrungen waren, da kam Alles auf Einmal! Diese Fabulisten überschwemmten die ganze Welt, wie das französische Drama auch; in Frankreich selbst, in England und so in Deutschland ward die Zahl ihrer Nachahmer Legion! Zwei Jahre nach dem übersetzten La Motte (**1738**) erschienen auf Einen Schlag die Neuen Fabeln von Stoppe in Breslau und die Fabeln und Erzählungen von Hagedorn. Was Frankreich in vielen Jahren erlebt, triumphirte nun sogleich, das brachte uns Eine Messe! Stoppe war unser La Motte, denn er hatte lauter neue Erfindungen, Hagedorn unser Lafontaine, denn er nahm wie dieser den Stoff von vielen ältern, von Lafontaine selbst, von Aesop und Phädrus, von Ruisseau, Oldham, Lestranges, La Motte u. A. Gottsched's Beiträge begrüßten, beide Dichter lobend, die ganze Gattung als eine neue Art von Dichtungen. Noch hier ist dieselbe Erfahrung zu machen, daß Stoppe, der wenigstens in der Materie auf eigenen Füßen stehen will, noch sehr oft in Allegorisches und Parabelartiges verfällt, dann auch weit mehr Rohheit verräth als Hagedorn. Er ist zwar nicht mehr so ungeschlacht hier, als in seinen (früher erwähnten) Gedichten, aber doch laufen noch manche Unfeinheiten unter. In der Manier will er übrigens ganz die Franzosen kopiren, der Handlung ist wenig, des Redens und sein sollenden Witzes desto mehr. Schon Gottsched hebt dagegen die wundernswerthe Kürze Aesop's hervor, und tadelt Stoppe zugleich mit den beiden Franzosen darüber, daß sie die geringste Sache zerrten und ausdehnten, über unnütze Kleinigkeiten und Nebenstücke die Hauptsache aus den Augen verloren, possirliche Einfälle einflochten,

für die hier ein Bot war, verständige Wegweiser, gedungene Führer, Begleiter, Landkundige, Fährleute, Lotsenmeister, Wirthe, Gastgeber in jeglem Amt bis allgemeinen Wirth mit den handlungen Wirthe. Wie auf Wegen, Straßen, wo über die Landstraßen und große Wald- und Gebirgsstraßen, wo sie die Reisenden, Fremde und Land vorgehen, und nicht bei Gerichten und Aemtern, die hier ein- und eing waren. Die Reise bringen sie überall hin mit einer großen Gewissheit. Die ersten in Oberösterreich, der berühmte Hofmann (Hofm. 1750) in der ansehnlichen Stadt, die Reisen besuchte meist in Holzland bei Eisenbach und Linz, Gmunden, der berühmte Krieg (Almanach 1750—65) erhielt ein Gasthaus Gmunden und Linz, Reisen Reisende, Linz, Gmunden und Wien. Die Einzige in der Gewerbsgegenden Schwaben und Schlesien, in der man eigentlich die Reisen Reisende, Linz, Gmunden und Wien. Kennt entdeckt. Als wenn einmal 1740 von einigen Reisen Reisende, Linz, Gmunden, gedungene Landkundige, Fährleute und andere Gastgeber Schwaben, Linz, Gmunden und Wien. Die Schwaben wurden Reisen in den neuen Gasthäusern Reisende, Linz, Gmunden und Reisen in dem Landstraßen in Linz Reisen Reisende, Linz, Gmunden und Wien. Reisen Reisende, Linz, Gmunden und Wien. Reisen Reisende, Linz, Gmunden und Wien.

sich die von Giseke, Schlegel, Ebert und Lichtwer so anlehnen, daß Schlegel z. B. sich verwahrt, er habe, wie man ihm gewöhnlich nachsage, Gellert's Fabeln nicht nachgeahmt; es sei wohl natürlich gewesen, daß, wenn Freunde an Einem Ort sich in Einerlei Gattung versuchten, sie unvermerkt einen gegenseitigen Einfluß auf einander übten. Sehr häufig ist das Verhältniß der Originalität und Nachahmung der verschiedenen Fabulisten damals zur Sprache gekommen, Gellert, selbst Lichtwer u. A. haben immer ungern oder gar nicht den direkten Einfluß des Lafontaine anerkennen wollen. Sie konnten dies auch klüglich sagen, denn der sie anregte, war überall Hagedorn. Das haben aber die meisten klüglich nicht gesagt. Die späteren waren geständiger, daß sie Gellert nachgingen; unter dieser großen Masse ist eigentlich nur Pfeffel wichtig, original ist Niemand als Lessing und Gleim. Bei Gellert und seinen Anhängern ist die Fabel allerdings durch kleine deutsche Züge von den genannten Franzosen verschieden, dem Wesen nach durchaus nicht. Sie lag zu sehr in den Zeiten, wo Satire und Epigramm zu Hause waren, als daß sie nicht von diesen einige Eigenschaften annehmen sollte. Ueberall überhüpfte Lafontaine die Grenzen, und so auch Gellert. Ihre Ausdehnungen und witzigen Ausschmückungen wurden unvermerkt zu satirischen Zügen, die nur schon darum von unschuldiger und sanfter Natur bleiben mußten, damit sie das Wesen der Fabel nicht völlig zerstörten, und eben hier berührt sich Gellert so sehr mit Rabener, und zeichnet sich vor seinen dürftigen Nachahmern dadurch aus, daß bei ihm wenigstens, wie bei Lafontaine, diese Ausschmückungen nicht bloßes Wortgepränge und ganz zwecklose wenn auch zweckwidrige Einschiebsel waren. Wie es immer war, das Amusante trat vor das Lehrhafte voraus, und das haben Göthe und Lessing und Herder gleichmäßig misbilligt. Der Letztere ist darüber am schärfsten herausgegangen, und ich finde seine Sätze durchaus schlagend. Sie haben, sagt er, die Fabel aus einer Naturlehrerin zu einer Schwätzerin gemacht, sie haben sie aus der rohen Natur ins Visitenzimmer geführt, es sprach die Perücke mit der Fontange. In Einleitungen und Digressionen, denen meist der Reim ihr curriculum vorzeichnete (!), schlenderte man spaßhaft langweilig hin, und auch im Inhalt erlaubte man sich sprechen zu lassen, was irgend sprechen konnte. So ward die wahre Naturpoesie das abgegriffenste Ding, so amü-

lant, daß er auf Verlangen einen weißen Stein von dem Gang-
lienklumen auf Quadratmeilen nach, es sich plato Gelehrte
ist in andern Jahren ist ein Mann, der sich nicht ist, daß
Stein von nur weniger, welche in einerlei entdecken, in
der andrück und der in Theorie ist, daß Gehirnwindungen
Verfolgen übernommen, so wäre wieder sehr in mit Gehirnwin-
dung. Wachst. Bonn, Frage von Gehirnwin- u. K. neuen Jahren
mit Gehirn Gehirne, Gehirn und und entdeckt einen ungefähren
Gehirn, Gehirn, und Gehirn er ist Ich Gehirn Gehirnwind. und
von Gehirn in gehirn, daß wäre Gehirnbauer und wären Gehirne
Gehirn, in, und in und in Gehirn Gehirn, Gehirn Gehirn, und
mit nicht in verstorbe von Gehirne zu Gehirn? Ihre von Gehirn-
Gehirn Gehirnbauer gehirn Gehirn und Gehirn Gehirnbauer Gehirn
Gehirn. Gehirn in wenig wie Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn
von verstorbene Gehirnbauer und in Gehirn Gehirn Gehirn
Gehirn Gehirn. Gehirn — wenn von nicht Gehirn gewiß wäre,
Gehirn Gehirn Gehirn ja Gehirn: von verstorbene Gehirn. Ich in
in Gehirnbauer verbieten, in Gehirnbauer und Gehirn, nur nicht in
Gehirn Gehirnbauer Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn
gehirn verbindet Gehirn atmosphäre Gehirn von in Gehirn's Gehirn
Gehirn. Gehirn, bei Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn? Gehirn Gehirn
Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirnbauer Gehirn und in Gehirn, Gehirn
Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn
Gehirn Gehirn Gehirn in Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn
Gehirn Gehirn Gehirn Gehirn

eine versteckte und gefundene Feinheit selbstschmeichelnd erfreue. Von einer Poesie ist hier nicht die Rede, die mit dem Gemüthe, der Einbildungskraft, oder auch nur mit Empfindungen zu thun hat. Leidenschaftlos wie der Mann selbst war, unaufgeregt, wie er sich zu halten strebte, so bewegt sich auch seine Erzählung im schonenden Konversationston, sein Lustspiel stillt das Lachen mit Rührung, sein tragischer Roman die düstern Eindrücke mit milder Beleuchtung, sein Kirchenlied fordert weder große Anstrengung des Kopfes, noch macht es dem Herzen eine große Bewegung. Er nannte in seinen Vorlesungen die Namen von Klopstock, Lessing und Wieland gar nicht; sein nüchterner Verstand hat ihn dem Einen, und seine übertriebene Moralität den Andern entfremdet. Uebrigens war das, was uns jetzt an seinen Fabeln und Erzählungen das Widerlichste dünkt, damals das Wichtigste. Daß er in demselben Tone wie der Naturenthusiast Brockes, der Schulmann Richey, der Weltmann Hagedorn auf die Perückensitten der Zeit, die steifen Moden, unter deren Joch die Gesellschaft gebeugt war, die Kleinstädtereien des Provinziallebens spöttelte, half immer die jungen Geschlechter aufmerksam machen, daß nicht Alles so sein müsse, wie es war. Und so kam es, daß nachher Leute, die die alte Kleinmeisterei in Deutschland freilich zugleich mit der alten Ehrbarkeit und Frömmigkeit erschüttern halfen, in ihrer Manier ganz an Gellert angelehnt erscheinen. Wir haben oben gehört, wie Wieland von Gellert's Erzählart urtheilte; er hat auch die seine ganz von ihm gelernt. Was sich bei Lafontaine zusammen fand, das trennte sich bei uns in Gellert und Wieland; der Letztere ging erst auf die schlüpfrige Erzählung von der ehrbaren Fabel über, die Lafontaine beide behandelte. Wie wenig Kluft aber zwischen beiden lag, sehen wir nachher auch in Deutschland bei v. Nicolay; und Wieland's Charakter zeigt sehr deutlich, wie natürlich es ist, daß häusliche Ehrbarkeit sicher im Gewissen, das sichere Gewissen muthwillig, und der Muthwille endlich frivol macht und öffentlichen Anstoß gibt. So kam es, sonderbar nur dem Anschein nach, daß die Weichlichkeit und Schlaffheit dieser Jahrzehnte in dem nächsten (6ten) nach zwei ganz verschiedenen Richtungen hinführte, zu gesteigerter Frömmelei und Sinnlichkeit, die bei Wieland neben einander liegen.

Ich erwähne die Fabeln der übrigen Bremer Beiträger nicht besonders. Getrennt von ihnen war Magnus Gottfried Lichtwer (1719—83) aus Wurzen [41]), der mehr Verhältniß zu Gottsched und Triller hatte, und sich übrigens überhaupt isolirt hielt, wie er denn auch nachher, nach Halberstadt versetzt, durchaus keine Verbindung mit dem dortigen Poetenklubb unterhielt. Seine Fabeln erschienen 1748, man fand aber noch so viel gemischt Gutes und Schlechtes darin, daß sich zwei fremde Hände, und darunter Ramler, an ihrer Verbesserung versuchten, zu dem größten Aerger des Verfassers. Mendelssohn (in den Literaturbriefen) fand gleichfalls Ungleichheit darin, einige von gemeiner Moral, und niedrig possirlichem Wesen, andere unnachahmlich. Wir müssen uns diesem Urtheil etwas ermäßigend anschließen, das auch Lessing unterschrieb. Wie närrisch kreuzte sich bei uns der Geschmack! die Fabel von den Katzen und dem Hausherrn fand man damals in den Literaturbriefen abgeschmackt, die Herausgeber der Werke Lichtwer's aber nennen sie unsterblich! Wie war es anders möglich, als daß man sich über dergleichen Produkte nie vereinte, wo gutstehende Naivetät und misglückte Versuche der Thiere Natur und Stimme abzulauschen wechseln, wo bald eine magere Wahrheit breit aufgestutzt wird, bald epigrammatische Sätze unerwartet und überraschend als Moral gezogen werden. Es ist daher auch gar kein Wunder, daß Lessing's Erscheinung in diesem Gebiete verhältnißmäßig weniger fruchtete als irgendwo sonst. Noch ehe er auftrat erschienen Fabeln von Gleim, die ersten um 1755. Er hatte sie früher schon versucht, ohne Glück. Auf einmal ging es aber von Statten. Nicht eines Prinzen Zuspruch, wie er meinte, war daran Schuld, sondern weil er stets mehr gelernt hatte auf sich zu vertrauen! Sie sind eine Art Widerspiel zu den bisherigen, wie der ganze resolute Charakter Gleim's gegen Gellert's. Sie schreiten leichtfüßig einher, wo die Gellert'schen ehrenhaft wandeln, sind so kurz wie jene lang, so pickelnd wie jene breit humoristisch, mit knapper, oft mit gar keiner Moral, wo Gellert Lehrgedichte anhängt. Wo er recht in seinem Wesen ist, macht die Lehre gewiß ein Epigramm

41) Schriften ed. Pott 1828.

für ſeinen König oder gegen einen Uhu-Recenſenten oder Pfaffen aus. Gleim unterſcheidet ſo: Aeſop's Fabel ging ſchlecht und recht, Phädrus' nett und ohne Pracht, Lafontaine's als eine Hofdame; wir können fortfahren: Gellert's als lehr- und wortreiche Gouvernantin, und Gleim's als kurz angeknüpftes ſchnippes Kammermädchen. So näherte ſie ſich denn etwas mehr wieder dem lehrhaften Sklavenſtand des Aeſop, zu dem ſie Leſſing (**1754**) ganz zurückführen wollte. Schon daß ſie ſich gegen die andern Nebenbuhler zu ſtellen hatten, machte, daß es nicht ohne ſatiriſche Hiebe abgehen konnte. Seine Thiere ſind Epigrammatiſten, hat Johannes von Müller geſagt, und Gellert's Profeſſoren der Moral. Immer beſſer jene als dieſe. Sie ſind es doch nicht in dem Grade wie ſpäterhin die politiſchen Fabeln von Fiſcher (Königsb. **1796**) und Aehnliches bei Pfeffel, was nicht unbeliebt war, wo man unter lauter Beſonderheiten der Geſinnung, der Stimmung, der Fakten, der Nutzanwendungen tritt, die politiſch, partheiiſch, leidenſchaftlich und bitter ſind. Leſſing konnte die Welt nicht anders ſtellen als ſie ſtand; wir leben nicht mehr in den großen Uranfängen der Geſellſchaft, wo große Grundlehren der Menſchheit in einfachen Bildern zu lehren waren; die Fabel hatte ſich dorthin gezogen, was wir Geſellſchaft nennen, und dort mußte ſie wohl einigen Witz geltend machen. Satiriſch und witzig war die Fabel nicht allein bei Leſſing in dieſer Zeit, ſondern bei Allen; dies iſt durchaus kein Unterſcheidungszeichen für ſeine Perſon, ſondern für ſeine Zeit. Der wahre Unterſchied iſt, daß die übrigen alle in ihren Fabeln witzig ſein wollten und nicht waren, Leſſing vielleicht nicht wollte und war. Es kam nur darauf an, daß der Scharfſinn nicht ſeine eigene Spitze brach, daß der Autor geſund blieb in der ungeſunden Luft und daß er den nutzloſen Flitter verſchmähte. Leſſing that dies, und ich zweifle, daß man beſſere Fabeln in unſerer Zeit machen kann als die beſſeren unter den ſeinen, bis ich welche geleſen habe. Gleich **1760** erſchien Bodmer mit ſeinen unäſopiſchen Fabeln. Er ſchrieb ſich ſelbſt das Armenzeugniß, indem er bei jener Fabeltheorie zu bleiben erklärte, die Leſſing aus den Stoppiſchen Fabeln gezogen habe, der die Gedanken ſeines Kopfs der Kürze zu Liebe nicht zurück behalten habe. Er dachte Stoppe's Luſtigkeit ſolle ſchadlos halten für die anderen Schönheiten, die er ſeinen Fabeln nicht geben konnte. Das ganze Heer der übrigen

Fabelschreiber, die in den 50er und 60er Jahren und weiterhin noch sehr zahlreich waren[42]), folgte meistens Gellert, Einige, die wie Kretschmann, Westphalen u. A. Prosa versuchten, scheiterten[43]), und dies mag Lessing's Wirksamkeit in diesem Fache sehr beeinträchtigt haben, daß eben jeder schlechte Reime, aber Niemand gute Prosa schreiben konnte, was, wie auch Göthe sagt, die Leute erst in den 70er Jahren durch Lessing einsehen lernten. Aus der großen Masse nenne ich nur noch Gottl. Conrad Pfeffel (1736—1809) aus Colmar, der wie sein Landsmann v. Nicolay zwar außer engerer Verbindung mit den deutschen Poeten dieser Zeit steht und erst nachher in Verhältniß zu Georg Jacobi kam, der aber doch zur Fabel von Gellert angeregt war. Die fruchtbare Epoche seiner Fabeldichtung hatte er erst ganz spät, als ihm Florian in die Hände fiel, zu dem er in demselben Verhältniß steht wie Gellert zu Lafontaine. Seine ersten aber erschienen schon gedruckt um 1759—61. Sie sind für die Schule sehr bequem gefunden worden, und dies darum, weil sie an Glätte der Form mit der Zeit fortgegangen waren, und weil sie das allzuüppige Neben- und Beiwerk abschnitten, was ihr charakteristisches Merkmal ist. Aber jener Ernst um die Sache, der bei Gellert noch wohlthuend ist, ist bei ihm ganz weg, und dies ist das Zeichen, daß die Gattung nicht mehr an der Tagesordnung war. Die Masse soll nun die innere Güte ersetzen, die Eleganz die Liebe zur Sache; und eben diese Massen nebeneinander, und diese durchgehende Mattheit und Weichlichkeit machen dann eine gleich unangenehme Wirkung, wie die vergnügliche Weitschweifigkeit bei Gellert. Dabei wird man noch häufig gewahr, daß jene Glätte der Form oft gar sehr bloßer Firniß ist, denn plötzlich überraschen uns im gewöhnlichen Erzählton und ganz unmotivirt gemeine Ausdrücke, wie das Mensch, das Beest, der

---

42) Ich gehe natürlich auf die Einzelnen nicht ein, die zu wenig Verschiedenheit unter einander haben. Ich will die vorzüglichsten jedoch wenigstens nennen: Es sind in den 50er Jahren Pfeil, Petermann, in den 60er Lieberkühn, C. v. Moser, Westphalen, Willamov, Michaelis, Burmann, in den 70er Zachariä, Brauns, Kl. Schmidt, Nicolay, Götz u. A.

43) Man vergl. nur z. B. die schauderhaften Proben aus den Fabeln von einem Nachahmer Lessings, Raupsch, die die Lit. Briefe Nr. 121 mittheilen.

Bengel u. s. f., die, scheint es, Kraftbrocken in der schalen Brühe sein sollen, und neben denen sich dann die orientalischen und mythologischen Benennungen und Gestalten mitten in dieser Thierwelt sonderbar ausnehmen. Nirgends meine ich auch so oft jene plumpen Wort- und Witzspiele statt der Moral gefunden zu haben, wo plötzlich das arme agirende Thier als ein Schimpfname auf gewisse Menschenklassen gebraucht wird. Wäre unter diesen Thieren, sagt Herder, der Affe und Esel lächerlich? O der alten abgekommenen Späße, die den Dichter so oft selbst zum Affen oder Langohr gemacht haben! Kein Witz kann leicht abgeschmackter werden als der Fabelwitz. Und keine Gattung, füge ich hinzu, so sehr zu Trivialität verwöhnen. Dies fühlt jedes Kind mit rechtem Takt. Auf der Schule gäbe wohl jeder frische Knabe Pfeffel's sämmtliche Fabeln um seinen Ibrahim hin. Wie im Mährchen so ist es auch nicht gut, die lebensdurstige Jugend zu lange in der Fabel zu halten; sie sehnt sich bald nach Handlungen, die eben so wohl belehren und zugleich den Charakter bestimmen.

Auch Fr. W. Zachariä (aus Frankenhausen **1726—77**) hat „Fabeln in Burkard Waldis Manier" (**1771**) geschrieben, über die wir schon früher einmal unser Gutachten gegeben haben. Das charakteristische Fach dieses Dichters ist aber die sogenannte komische Epopöe. Sie liegt durchaus auf Einer Linie mit den bisherigen Erscheinungen und führt uns in steigender Progression, aber langsam dem poetischen Schaffungs- und Erfindungsvermögen näher. Dieses äußerte sich in neuer Lebenskraft zuerst bei Brockes als bloße Nachahmungsgabe, im Abschildern und Malen; Rabener's dürftige Charakteristiken von Menschen und Ständen führten einen Schritt weiter; die Fabeln verlangten schon eigentliche Composition, allein sie waren noch am seltensten erfunden, meist blos nacherzählt. Die komische Epopöe und die Idylle führen zu Darstellung weiterer, ausgedehntere Verhältnisse über; noch aber sind es bloß einzelne kleine Begebenheiten und Zustände, die geschildert werden. Erst Klopstock ging zu Handlungen, zum Epos über. Was man gewöhnlich komische Epopöe nennt, müßte durchaus einen anderen bescheidneren Namen führen, und läßt sich eigentlich gar nicht unter Einen Titel bringen. Es gibt nur Eine

deutsche Sprache, deutsche Kunst, und nur die Kraft in Poesie, und die von Schiller ist. Den Contrast. Weil jene neu-deutsche Literatur, die gegenwärtig in Deutschland blüht, so Neu und, den Inhalt und den Charakter ohne Leitfaden Poesie, die so sehr von der Schulpoesie der Griechen und Römer, und der Darstellung in Europa den verschiedensten Formen in andern Nationen gänzlich abgewichen ist, wo ein ihr solcher und verbindender Name war, und wo hier poetische Schriftsteller in Prosa und Versen, welche nicht nur Poesie sind, und in der in vielen Stellungen gemacht hat (wie Sieg hat Schlegelstein) auch Schriftsteller über Religion, und Philosophie, und Geschichte, Poesie, wie sich auch Poesie Verbindung eine Elemente vor Poesie Religion, Schriften und Poesie Religion, Schriften Philosophie, Poesie, Poesie Geschichte, Poesie, Poesie, und andere Schriftsteller Poesie Poesie, Poesie Poesie, Poesie Poesie,

in allen übrigen komischen Epopöen durchweg fehlt, ist immer, so viel ich weiß, neben dem Renommisten am meisten gelobt worden, nur nicht von Gottsched und den heutigen Gottschedianern, die der Hexameter ärgert. Wenn das Ganze nicht einigen Anstrich einer Parodie auf Ovid's Phaeton hätte, und wenn nicht schon der Gegenstand — ein Mädchen will im Phaeton selbst und allein kutschiren und wird für ihren Vorwitz im See abgekühlt — wenn nicht schon die Kleinheit dieses Gegenstandes einen Stich enthalten sollte auf die Fruchtbarkeit der elenden Dichterlinge, die sich ohne Vermögen an dem ernsten Epos versuchen, so würde man dies Stück nicht anders als eine Idylle nennen können; man wird schon ganz auf Voßens Luise vorbereitet. Thümmel's ihrer Zeit sehr bewunderte Wilhelmine würde ebenso nichts als eine Idylle heißen, wenn nur der hochgehende Ton und die Reminiscenzen an Homer daraus getilgt wären, und wenn es nichts Wehethuendes hätte, ein idyllisches Gemälde von Gemeinem entstellt zu sehen, was selbst in der komischen Erzählung unangenehm auffällt[44]). Was ich hier von diesen deutschen komischen Epopöen sage, gilt auch von ihren ausländischen Mustern, von Boileau und Pope. Wie dürftig unsre guten Poeten an Erfindungsgabe sind, liegt bei diesen Produkten Zachariä's zu Tage, von denen nicht zu reden, die den Nachahmer wieder nachahmten! Er bekennt sich von den hohen Tönen Boileau's und Pope's (im Pult und Lockenraube) entzückt, fürchtet aber, daß sie den Deutschen noch unnachahmlich seien! Als er sie selbst hinlänglich nachgeahmt hatte und Beifall genug fand, und ein ganzes Heer Nachahmer wieder auf ihn folgte, ward er es endlich müde, daß „der deutsche Stutzer vom Satyr aufgeführt werde", was das Lieblingsthema von Pope her blieb, und er ermahnt die Dichter, nicht immer Wiederhall zu bleiben, original und neu zu sein. Dies sagt er, als er eben ein nagelneues Thema aufgebracht, und von einem Lieblingskater erzählt hatte, der getödtet ward und nicht in die Hölle konnte, weil er unbegraben lag: und er fühlt sich wie ein Kind verjüngt in dieser neuen Erfindung, und in der Gunst der

---

44) Das Thema ist ein frommer guter Pedant, sonst unverschuldet, dem ein zerpflücktes Kammermädchen zur Frau zugeführt wird. Dies scheint mir eben nicht ein Stoff zum schadenfrohen Lachen.

Muſe, die ihm die Hölle der Thiere gezeigt! Man begreift wohl, dies waren die Männer nicht, die uns zu einer neuen Dichtung helfen konnten, die ſich auf ſolche Schöpfungen etwas zu gute thaten, die ſich an einer ſo elenden Gattung entzücken und gar an ihrer Nachbildung verzagen konnten. Geht man die einzelnen Stücke durch, die Zachariä meiſt in den 40er Jahren gemacht hat, ſo erſtaunt man über die Leerheit und Geringfügigkeit dieſer eine Zeitlang ſo berühmten Erzählungen, in denen keinerlei Tiefe der Satire, kein freier Humor, nicht einmal ein Reiz zum geſunden heitern Lachen gefunden wird. Er war übrigens nicht der Erſte, der ſich darin verſuchte. Der Hamburger Lambrecht hatte ſchon 1741—44 zwei ſolcher ſcherzhafter Gedichte geliefert, die Tänzerin und die Nachtigall; ſie wurden aber erſt recht häufig auf dem deutſchen Parnaß, als die Gottſched Popes Lockenraub (1744) überſetzt hatte, und Zachariä mit dem Renommiſten auftrat. Dies iſt das berühmteſte unter ſeinen Stücken; er hätte auch viel mehr Recht gehabt, ſich auf dieſen Griff etwas einzubilden als auf den Murner; es iſt doch wenigſtens ein Gegenſtand friſch aus dem Leben und der Gegenwart genommen, der auch in ſofern noch zu uns heutigen eine Beziehung haben kann. Das Leere an Faktiſchem, an Mannichfaltigkeit des Details, die abgeſchmackten allegoriſchen Figuren, den parodiſch-epiſchen Ton, all das hat das Gedicht mit Pope gemein, allein was viel beſſer darin iſt, iſt der gewonnene Gegenſatz zwiſchen Rohheit und Mode, Renommiſt und Stutzer, zwiſchen den zwanglos groben Sitten ſeines Jenenſer Raufbolds und den galanten und modiſchen des Leipziger Galans. In den Verwandlungen wird Ovid parodirt. Ein Sylphe, der Pudergott Zephis, verwandelt eine ganze Schaar Stutzer in entſprechende Formen, um Selinden, die er liebt und die ſie umflattern, von ihrer Koketterie abzubringen. Zuletzt ſcheint es zu gelingen, da er ſelbſt als ein modiſcher junger Herr erſcheint; ſein Kleid ſiegt, als er ihr aber auf ihr Verlangen, von Liebe bethört, ſein Zauberband giebt, ſo verwandelt ſie ſich in einen Stein. Dies kann uns Ein Beiſpiel für alle ſein, welch albernes Zeug der gewöhnliche Inhalt dieſer Sachen iſt. Den Phaeton haben wir vorhin erwähnt. Die Lagoſiade beſingt in hochtrabender Proſa, wie ein Jäger einen Haſen mit einer Keule erſchlägt! Das Schnupftuch enthält wieder eine ſolche Toilettengeſchichte,

ein „Heldenepos von einer Kleinigkeit," wie aus einem Taschentuch ein neues Ilium wird. Eine Reihe von Nachfolgern, die kaum sich in etwas unterscheiden, gehen mit ganz ähnlichen Erfindungen furchtsam nach. Dusch erzählt in 7 Büchern wie das Toupé eines Stutzers in seinem Zirkel von einem Neider aufgebrannt wird; Uz, wie Amor eine Spröde mit einer prächtigen Equipage beugt; Aehnliches enthält der Baron (1753) von Schönaich, der verlorne Hut (1761) von Eberlein, einige Stücke von Hommel, Löwen u. A. Bei Dusch werden schon Stellen aus deutschen Epen von Schönaich und Naumann mit satirischer Absicht parodirt; auch Uz stichelt vielfach in seinem Liebesgott auf die geschmackverderbenden Epen der mizraimischen Dichter. So ist es sehr bezeichnend, daß noch spät in dem erneuerten Rabelais von Sander, diesem Hauptwerke auf der Seite komischer Erzählung die Götterſprache der Klopstockianer vortrefflich verspottet wird. Ganze komische Epopöen wie der Wurmsamen, die Trüffeln u. A. setzen sich gleich nach Erscheinung des Messias Klopstock entgegen, und geben jede andere Absicht auf, als die Parodie der seraphischen Dichtung. Bei Zachariä findet höchstens ein Spott auf Naumann's Nimrod Eingang. Denn er selbst ging zu entschieden zu Klopstock über, und ahmte ihn mit eben so wenig Glück nach, als Pope. Er lehnt sich wie Er gegen dem Reim auf und gegen die Anakreontiker[45]), er gefiel sich in gesuchten Bildern und Ausdrücken, er versuchte Oden, und hob seine Seele „mit seraphischem Schwung in höhere Sphären", wo er nicht heimisch war. Er griff weltliche und geistliche Epen (den Cortes, und die Schöpfung der Hölle) an, ohne damit fertig zu werden. Wenn diese Wendung auffallen sollte, so muß man bedenken, daß Zachariä nur Nachahmer, nie Dichter war, und daß er sich als solcher gleichgültig verwandelte. Wie er auf Klopstock, wie er

---

45) In den Stufen des weiblichen Alters, einem Gedichte, dessen Vorbild von einem Züricher, Wartmüller, herrührte, (Br Th. der Werke 1767) sagt er von seiner idealen Jungfrau, sie höre Lieder:

— nicht lesbische Leier»,

oder das tejische Lied. Der sionitischen Musen
göttlichen Harfenklang hört sie entzückt, und liebt die Gesänge,
dir ehrwürdige Tugend zum Ruhm — nicht jene voll Wollust u. s. f.

auf Waldis fiel, so auch gelegentlich auf Hagedorn, dem er gleich allen seinen Freunden gewisse humoristische Liederformen absieht, so auch auf Milton, den er in Hexametern übersetzte, so endlich auch auf Thomson, dem er in seinen Tageszeiten grade so sklavisch folgt, als Pope in seinen Erzählungen. Dies wäre etwa der Mittelpunkt seines ganzen Dichtens, daß er überall an die Engländer angelehnt erscheint. Sein Umgang mit Ebert erklärt dies, sein Aufenthalt in Göttingen, wo damals mehr britische Sympathien waren als später, wie man auch aus Dusch sieht. Seine Tageszeiten in der frühern Bearbeitung, die sehr verschieden von der späteren ist, sprechen seine Anglomanie nicht allein in Beziehung auf die Dichter, sondern auf das ganze Volk nur zu oft aus. Dies ist überhaupt der große und allgemeine Charakter der ganzen niedersächsischen Literatur, daß in und über ihr die verwandtere englische Natur und Literatur völlig herrscht und waltet. Als den Kulminationspunkt dieser niedersächsischen Literatur aber haben wir Klopstock zu betrachten.

4. Klopstock.

Wir haben unter den Bremer Beiträgern auch Friedr. Gottl. Klopstock (aus Quedlinburg 1724—1803) genannt. Er trat am spätesten mit seinem Freunde J. C. Schmidt (aus Langensalza) zu, und steht in den 50er Jahren in solch einer abgesonderten mehr ernsten Gruppe mit Cramer und J. A. Schlegel, wie die bisher genannten humoristischen unter sich. Wer ihn mit unserm gesammten Kreise im innerlichen Bunde sehen wollte, der hätte nicht Mühe, die Züge zusammenzustellen, die sich berühren, aber vergebens würde er den Ton zu halten suchen, der sich der Schilderung jener eintönigen Charaktere natürlich aufdringt, den aber dieser außerordentliche Mann ebenso entschieden verdrängt. Gleich seine früheste Geschichte wirft ein ganz anderes Licht über den zwar gleichen Grundton seiner Jugend, und er ragte gleich als Knabe über die andern durch merkwürdige Sicherheit und kräftigen Trieb hinaus. Er brachte wie jene zwar die fromme und gläubige Denkart von Haus aus mit, aber sein Vater war ein Mann von derbem und tapferem Charakter, unter dessen Lei-

tung den Knaben die drückende Stubenluft nicht so verwöhnen konnte; auch wuchs er kräftiger unter freiem Himmel auf, badete gegen der Eltern Willen, und sein enthusiastischer Lebensbeschreiber (der junge C. F. Cramer[46]) möchte uns gern in seiner Jugend einen kleinen Cheruskerhelden in ihm zeigen, wie er sie später in den Bardietten besang. Er theilte mit Mehrern unserer Leipziger Verbindung die gute sächsische Schule in Pforta, aber in Keinem hing sich die Begeisterung für die Alten so lebensvoll an und weckte die Lust zum Schaffen so frühe: er dichtete schon auf der Schule in beiden alten und in deutscher Sprache Schäfergedichte und Bußlieder. Vor ihm hatten schon Gottsched und Gellert in verschiedener Art einen groben und feinen Wetteifer gegen die Fremden und Alten verrathen, aber Keinen quälte in dem Maaße Schamgefühl und Unmuth wie ihn, bis er Hand an ein Werk gelegt hatte, das sich dem Besten der Ausländer an die Seite stellen sollte. Ein geheim gehaltener und unterdrückter Ehrgeiz lag bei Gellert unter deckender Asche, aber in ihm schlug das feurige Gefühl für Nachruhm und Unsterblichkeit in helle Flammen, die selbst seine christliche Demuth nicht niederhalten konnte. Mit eben jenem friedlichen Gemüthe kam er zu den Leipzigern, das den Lärm der Streitigkeiten haßte; aber bei ihm bildete sich der Abscheu gegen alle Kritik zu einer seltenen Höhe: sein Vater selbst ermunterte ihn, die thersitischen Gottschedianer mit dem goldenen Scepter des Ulyß zu widerlegen, aber er fand es nicht ehrbar, und machte es sich später zum Grundsatz auch auf keinen Tadel zu achten, selbst wo Stillschweigen für Schwäche ausgelegt werde. Auch den elegischen Hang brachte er schon aus der Schule mit; er äußerte sich bei ihm in Liebe zu Natur und Einsamkeit, die die übrigen meistens kälter ließen. In den Andern brachte diese Stimmung das Bedürfniß der Freundschaft zu Tage, Keiner hat es so stark empfunden als Klopstock: Freundschaft war ihm mit der Liebe im Grunde einerlei; sie war ihm nach dem Bewußtsein, seine Pflicht gethan zu haben, die größte Glückseligkeit des Menschen

46) Klopstock, Er und über ihn, v. C. F. Cramer. 1780. Ein wunderliches Werk. Es sollte Sammlung der Werke, Leben, Kritik, Panegyricus und Alles werden. Es ward zum Glück nicht fertig; Klopstock hätte es nicht gestatten müssen, daß dies Werk unter seinen Augen angefangen ward.

hier und dort. Wir fanden in jenen einen gewissen Frohsinn oft dicht neben Trübsal und Schwermuth liegen, bei Keinem ist Beides so energisch ausgesprochen wie bei Klopstock. Er hat mit seiner freieren Weise, so wunderlich dies auch lautet, auf die kräftigere Lebensregung in den 70er Jahren ebenso entschieden gewirkt, wie mit seiner liebenden Schwermuth auf die sentimentale Sinnigkeit vorher. Seine gymnastischen Fertigkeiten, sein Schlittschuhlaufen, das er mit Leidenschaft trieb, das er so schön besang, für das er in solonischem Ernste Gesetze entwarf, sein Reiten, sein Baden, hat sich direkt auf die Stolberge vererbt, die diese Burschikositäten so betrieben, daß sie Göthen ein Aergerniß waren; wenn er zu Gleim nach Halberstadt kam, hatten die heitersten Festlichkeiten Statt, und spät noch setzte er (in der Ode der Wein und das Wasser) den muthwilligen Jugendscenen ein Denkmal, die sie dort durchlebten; wie sich Scherz und Ernst bei ihm ablösten, zeigen nicht allein einzelne Dichtungen, wie wenn er (in der Ode Frohsinn) mit Wehmuth besingt, wie er glücklich durch Heiterkeit war, sondern auch solche Scenen seines Lebens, wie der höchst charakteristische Besuch in Zürich und die Fahrt auf dem See. Die Frommen unter den Zürichern erwarteten einen heiligen Propheten in ihm kennen zu lernen; sie hätten wohl über seine Fragmente, die er vorlas, den ganzen Tag verweint, Er aber hielt die Freude wach und eroberte sich, den Anderen voran, von seiner spröden Schönen, die ihm zugetheilt war, einen Kuß. So sagt er selbst, er habe Lieder singen wollen wie Hagedorn, aber die Muse hätte ihm zugewinkt, nicht jene Lieder habe ihn die Natur gelehrt.

In allen diesen Zügen steht er unter den Bremer Beiträgern als ein Gleicher, nur überall als ein Höherer: er faßte aber in weit größerem Maaße alle Richtungen und Bestrebungen der Zeit überhaupt in sich zusammen, vereinte in sich die Strahlen der damaligen Bildung wie in einem Brennpunkt, schloß die vergangene Zeit völlig ab, und warf eben so viele Strahlen nach neuen Richtungen für die Folgezeit wieder aus, die die allerverschiedensten Früchte reiften. Mit ihm beginnt daher erst die neue Zeit, und die Wiedergeburt unserer Literatur, und nur ein so energischer und so beglückter Geist konnte diesen Wendepunkt herbeiführen. Ueber seiner Geburt wachte der Genius der Zeit, der ihm alle Neigungen

des Jahrhunderts einimpfte, die bestehenden und die werdenden; mit ihnen ergriff er sein verwandtes Geschlecht und machte eine denkwürdige Wirkung. Was irgend die Gemüther vorher bewegt und die Köpfe beschäftigt hatte, das nahm er mit sicherem Griff auf und trieb es zu einer Reife, nach der nichts übrig blieb, als Abfall der Frucht und Erwartung neuer und anderer Blüthen. Das Verschiedenartigste, was die Menschen um ihn getrieben hatten, band er harmonisch in seinem Wesen und seinen Werken, und dies ist einer der wahrsten Sätze, daß der Mensch, wo er Kontrastirendes harmonisch zu verknüpfen weiß, immer das Höchste zu leisten sich anschickt. Wir sehen demnach in Klopstock nicht allein die sentimentale Stimmung der Zeit eine ansteckende Kraft erreichen, sondern auch ihre fröhlichheitere, wir sehen ihn nicht allein mit der sokratischen Weisheit Hagedorns sympathisiren, sondern auch mit Bodmer auf dem Wege zur Verehrung Youngs und Miltons; nicht allein trat er wie Haller, wie es seiner steten Richtung auf große und erhabene Gegenstände gemäß ist, in sich selbst mit erhöhtem Selbstgefühl zurück, sondern er ging auch, wie Hagedorn und Giseke noch schüchtern thaten, von reicher Empfindung des Schönen überwallend aus sich heraus, und sagte zum erstenmal der Welt die geheimsten Regungen seines Herzens; er faßte in seiner Beschäftigung mit der Sprache nicht allein Grammatik und Regel ins Auge wie Gottsched, sondern auch ihre lebendige Bildung aus Volkssprache und den alten Klassikern zugleich, gerade wie Bodmer; er suchte in seinen Dichtungen das Malerische und Musikalische der Haller und Drollinger zu verbinden mit der Lebensweisheit Hagedorn's, und strebte, wie die schweizer Kritik verlangte, für Verstand, Einbildungskraft und Herz zugleich Nahrung zu geben, mit entschiedener Bevorzugung der Wirkungen auf das Gefühl. Wozu Bodmer entfernte Anlage verrieth, sich in verschiedene Gestalten zu verwandeln, das ist bei ihm gleich in entschiedener Virtuosität. So hatte noch Niemand den Ton der bardischen Urdichtung, die einfache Größe der hebräischen Poesie, den ächten und unverschrobenen Geist des klassischen Alterthums getroffen, wie gleich in seinen Jugendoden Klopstock, wo wir bald Horaz, bald David, bald, was das Seltsamste ist, Ossian hören, noch ehe die Welt von Ossian etwas wußte. Diese Gabe hatte selbst Lessing und Wieland nicht besessen, sie zündete

zuerst in Herder wieder nur um nachzuahmen, dann in Göthe um frei zu produciren.

Mit all diesen Eigenschaften geboren, sprang seine Dichtung gleich in seiner ersten Jugend wie eine bewaffnete Pallas ins Leben. An einem dreifachen Scheidewege stand der ungeduldige Jüngling und wählte; die Alten und ihre Kunstdichtung, das Vaterland und die Naturdichtung der Barden, das Christenthum und David's prophetischer Gesang lockten ihn, zwischen Leier und Telyn und Psalter je zu ihren Gunsten zu entscheiden. Sein Genius zeigte ihm, wie streng das Gericht der Zukunft sei; er wies ihn vor der Lustfahrt der Andern auf glattem Strome hinweg auf das weite Meer; aber hier sah er warnungsvoll viel hochmastige Dichterwerke vom Sturm zertrümmert liegen. Er wurde bis zu Schwermuth ernst, vertiefte sich in Zweck, Verhalt, Grundton und Gang eines Gedichtes und strebte, geführt von der Seelenkunde, zu ergründen, was dessen Schönheit sei. Wie selbständig die Dichterkraft sich in ihm bewährte, doch fühlte auch Er, daß wir Deutschen die alte und fremde Bildung, auf der wir aufgewachsen sind, nicht verleugnen könnten, wo wir groß werden wollen. Er wählte so, daß er keines von den Dreien fallen ließ; die Hauptelemente der deutschen Dichtung: das deutsch Vaterländische, das christlich Universelle, das antik Klassische hielt er mit Einem Griffe fest; er umspannte die Dichtung des Nordens, des Orients und des Alterthums, und was er gleichgültig liegen ließ, die alexandrinisch-ritterliche Civilisation war die Ausbeute, die seinem entschiedenen Gegenfüßler Wieland übrig blieb. In seinen Oden unterscheiden sich, gleich bei den frühesten am deutlichsten, nicht allein diese drei verschiedenen Elemente, sondern auch drei gleichsam entsprechende Arten, in denen das Eine oder das Andere vorherrschte. Die einen sind geistlich, die anderen bardisch, die dritten antik; die ersten dithyrambisch und hymnenartig, die zweiten künstlich in Maaßen, verschlungen und dunkel im Inhalt; die letzten einfach und gehalten; jene verwandt mit dem Messias, mit David und den Propheten, die anderen mit den Bardietten unsers Dichters, mit dem Tone der Edda und des Ossian, die dritten mit Pindar und Horaz. Diese antik geformten und gedachten sind unstreitig die Besten, vielleicht schon weil sie sich den alten Maaßen bequemen; Herder meinte wohl mit Recht, daß bei Horaz

die Form der Ode erschöpft sei, und wies mit ungemein feinem Takte die Gebrechen der neu erfundenen gothisch geschlungenen Maaße Klopstock's gegen die Alten nach. Und was dieser von dem Versmaaß sagte, das behauptete Klopstock selbst von dem ganzen Tone der Ode, ihn habe Horaz bis auf jede feinste Wendung bestimmt. Nur diese Gattung hat in Ramler und Voß nachgewirkt, die andern gingen verloren; so hatte auch gewiß Niemand, wenn wir lateinische Kopisten ausnehmen, in neueren Sprachen den Geist der ächten Ode wieder erreicht, und Klopstock führte hier auf die reinsten Meister, Pindar und Horaz, zurück, so weit es die Zeit gestatten wollte, wie Lessing mit der Fabel that, und er warf Alles, was sich vor und neben ihm bei Hagedorn, Lange, Uz und Aehnlichen mit dem Namen Ode schmückte, ohne daß der bescheidene Jüngling es wußte oder ahnte, in tiefen Schatten. Und dies hauptsächlich darum, weil er mit so strenger Fügsamkeit in die Vorzüge der Formen einging, ohne darum den lebendigen Stoff in sich preiszugeben; er blieb dabei, wie Göthe in der Iphigenie, der moderne Dichter des Herzens und des Gedankens, und die Horazische Form ward nicht bei ihm wie oft bei Ramler ein leeres Gehäus. Er nahm von den Alten, was unsere größten Dichter ihm nach thaten, den Formensinn, der nur leider bei ihm nicht so weit ging, daß er für ihre plastische Dichtungsart Geschmack gefaßt hätte; er blieb vielmehr bei dem stehen, was sich auf Versmaaß und Sprache bezieht. Er lernte bei ihnen den Reim verschmähen, den er (in der Ode an Voß) übertreibend ein Wörtergepolter, Trommelschlag und wirbelndes Gleichgetöne nennt; er fiel, als er überdenkend die epischen Maaße der Neueren prüfte und mit eklem Ohre verwarf, auf den Hexameter mit jener Freudigkeit, die des richtigen Taktes Gefährtin ist. Wie viel seinem Hexameter fehlte, doch war er ein unermeßlicher Fortschritt, wenn man ihn gegen die des Heraus und Weise verglich. Wenn man die beschränkte Kritik jener Zeit bedenkt, mit der noch der Grammatiker Christ und Uz im besten Ernste die alte Versregel an die die deutsche Sprache hielten, wie einst Otfried die Sprachregel, so muß man alle Achtung vor dem glücklichen Griffe Klopstock's haben, der den Accent des Sinnes und der Wortgeltung einführte, die einzige mögliche Regel, die mit Poesie bestehen kann, die alle Dichter nach ihm, und darunter Göthe, befolgten, die

aber freilich von den pedantischen Grammatikern und Trochäenverfolgern noch heute angefochten wird, denen es noch immer auf dem Standpunkte des Otfried und der Schulmeister in der Reformationszeit gefällt. Die Frage über das Bürgerrecht des Hexameters bei uns ist längst verjährt. Schon vor Klopstock fiel Kleist gleichsam aus sich selbst auf dieses Maaß, dem er eine Vorschlagsylbe gab, und das nicht als Hexameter galt. Wir haben, wenn man nicht etwa den Oberon mitzählen will, nur drei epische oder eposartige Gedichte der neueren Zeit, die volksthümlich geworden sind, Messias, Luise und Hermann und Dorothea, und sie sind alle in Hexametern. Ich fürchte auch nicht, daß die Nibelungenstrophe, hinter die sich die poetische Armuth so bequem versteckt, und die Romanzenabtheilung, die noch viel bequemer für die Dürftigkeit ist und die jedes Epos wieder in seine ersten Elemente zerpflückt, in anderer Zeit einen Werth behalten werden, als in solcher, wo die Dichtungen keinen haben. So wie nun Klopstock diese Maaße der Ode und des Epos von den Alten entlehnte, so auch die poetische Sprache. Hier stand er der ganzen Vergangenheit unserer deutschen Dichtung gegenüber, und der tiefe Unwille, den er über die Verstandesdürre und Prosa der bisherigen Poesien empfand, muß es erklären helfen, daß er in das entgegengesetzte Extrem fiel, seine Begriffe von Poesie und Sprache übersteigerte, und gleich in seiner Jugend auf einen Stoff für sein Epos, auf eine Form für seine Lyrik kam, die seinem Streben nach Würde und Erhabenheit leider den weitesten Raum ließen. Er verwirft die Franzosen mit ihrer prosaischen Poesie, die Alten und die Engländer lehrten ihn, zwischen der Sprache der Dichtung und gemeinen Rede zu scheiden, und er arbeitete daher mit bestem Wissen und Willen, im Sinne Opitzens und Luther's, an der Weiterbildung der Sprache für beide Zwecke, indem er dem richtigen Takte, nicht der Theorie, die Grenzen in diesen Bestrebungen überließ[47]). Mit Stolz antwortete er denen, die sich über die Schwierigkeit seiner Sprache beschwerten, sie möchten sie lernen. Und allerdings hat uns das Naturelle der wielandischen und göthischen Poesie weit zu sehr verwöhnt und auf den Weg der Franzosen zurückgeleitet. Nur daß ich freilich damit nicht die

47) Im Nord. Aufseher. St. 26.

Odenkryptik, die allzu kühnen Wortschöpfungen, die lateinischen Satzbildungen, die seraphische Göttersprache und jenen allzu hohen Kothurn preisen will, der uns bei Klopstock eben so misfällt, wie dem Aristophanes am Aeschylus und dem Aristoteles am Pindar. Wenn man, wie Klopstock, gefühlt hat, was endlich die Schönheit des Gedichtes, was poetische Rede sei, und wie die Dichtung in Bilder kleiden soll, was die gewöhnliche Rede in abstrakten Begriffen läßt, so folgt die letzte Schwierigkeit, an der wir den Geschmack erst prüfen, und nach dem sich der Genuß des Lesers bestimmen wird: daß nämlich ein Maaß gehalten sei in der Anwendung der poetischen Form, daß nicht Alles Schmuck und Zierat werde, daß man nicht vergesse, wie das Material, in dem der Dichter wirkt, Verstandesbegriffe sind, die jeden Zoll breit in Bilder umzuschaffen die Phantasie des Dichters und Lesers übermäßig anstrengt, so daß dort zuletzt der klügelnde Verstand die Bilder formen und hier sie zergliedern muß, und so durch die Ueberanspannung der Einbildungskraft ihr Werk ganz verloren geht. Allerdings ist der Ode, die wie ein Bergstrom abstürzt, hierin mehr zu gestatten, als dem ruhig gleitenden Flusse des Epos, in dem das Poetische gleichsam nur wie die Scenerie des Ufers mitwirken soll. Allein unstreitig ist von Klopstock zu viel geschehen, und seine Gegner hatten vielfach Recht, hier Lohensteinischen Geschmack und undurchdringliche Dunkelheit zu tadeln [48]).

So weit also reicht Klopstock's Verhältniß zu den Alten. Aber sie waren seine Begleiter gleichsam nur bis zum Austritt aus der Schule; er wandte sich später immer mehr, wie Gellert moralischerseits that, poetisch und moralisch von ihnen ab. Schon als er von Schulpforta Abschied nahm, bedauerte er Homer und

---

48) „Der Wecker mit dem röthlichen Fuß" (die Sonne), „des frommen Mönchs Erfindung schallt" (ein Schluß fällt) u. dergl. bildliche Ausdrücke, oder solche Worte wie „es kleinelt und zwergelt mit der Größe des Eroberers" berechtigten freilich die Gottschedianer über Lohensteinischen Schwulst zu klagen. Und so finden sich ganze Sätze, die mit Anstrengung wie ein lateinischer Text herauskonstruirt werden müssen, über welche Eigenschaft K. doch selbst an den alten Sprachen klagt. In dem „Neuesten aus der anmuthigen Gelehrs." dünkte man sich sehr witzig, daß man Klopstock's Oden ins Deutsche übersetzte.

Virgil um ihrer Religion willen, und vergleicht ihnen Fenelon als Nebenbuhler des Homer. Sobald sich das Selbstgefühl in ihm so steigerte, daß nun das Individuelle und Pathologische sich seiner Dichtung bemächtigte, so fühlte er den Mangel der Herzenserschütterungen in der alten Poesie, sie war ihm jetzt nur Stimme der Kunst, und der Grieche schien ihm die Sprache der Natur nur zu stammeln. Der Poet, unterscheidet er, läßt die Leier klingen von den Grazien, den leichten Tritt an der Hand der Kunst geführt; der Barde singt zur Telyn die schönere Grazie der seelenvollen Natur. Unter sparsamer Hand tönten (in dem Naturgesang der Barden) Gemälde herab, gestalteten mit kühnem Zug, tausendfältig, und wahr und heiß, ein Taumel, ein Sturm, waren die Töne für das vielverlangende Herz! Dies ist in Wahrheit, nach unserer anfänglichen Andeutung im Beginn dieser Geschichte, der Charakter des deutschen und nordischen Urgesangs, der auf leidenschaftliche Erregung des Herzens ging, der die Kunst verschmähte und die Natur über Alles setzte! eine ächt deutsche Natur empfindet im späten aber sich verjüngenden Zeitalter vereinzelt, wie sein Volk im ersten Keime innerer Regungen in Masse empfunden hatte; und wie er den Ton des Ossian traf, wie ihm Cramer die Anklänge an die Edda in seinen Gedichten zeigte, noch ehe er sie kannte, so wies ihn dieselbe nordische Natur auch theoretisch auf die Erkenntniß der Unterschiede antiker und germanischer Dichtung (in der Ode der Hügel und Hain 1767), so fiel er in ähnlichen Zeiten und Verhältnissen auf einen ähnlichen Gegenstand der Dichtung mit dem eben so nordisch gearteten Milton, ohne auch diesen zu kennen. Immer entschiedener trat dieser germanische Charakter heraus und verdrängte immer schärfer die Alten. Es hing damit auch sein Haß gegen die Franzosen zusammen, deren Schauspiele er auf Einerlei Linie mit den griechischen sah (!), deren Epiker, Voltaire und Chapelain er schon in jener erwähnten Schulrede mit beißendem Spotte verachtete; und gegentheils seine Vorliebe zu den germanischen Engländern. Nicht allein der englischen Dichtung eines Milton und Young sich gleich zu stellen, ward sein Ehrgeiz, sondern auch den Typus der scandinavischen Poesie zu erreichen, der er gleichsam durch seine Versetzung nach Kopenhagen (1751) nahe gerückt ward. Dies liegt schon in der versuchten Herstellung der nordi-

schen Mythologie gegen die griechische. Wecke ich von den alten Göttern zu Gemälden des fabelhaften Liedes auf, singt er, so haben die in Teutonia's Hain edlere Züge für mich. Als nun endlich gar Ossian bekannt ward und das erste Signal zu der späteren Revolution unserer Dichtung gab, warf sich ihm Klopstock natürlich ganz in die Arme, fand, daß er dem Homer trotze und daß Apoll vor ihm verstumme. Auch hier zeigte sich denn in den modernen Dichtern wieder, was unsere Poesie auf ausschließenden Wegen werden sollte. Ramler isolirte sich auf das Antike und ward vergessen, in dieser deutschen Dichtung bewegte sich Klopstock nachher in den Bardietten, und sie wurden noch schlimmer als vergessen. Nichts schloß sich ihm in dieser Richtung an, als die nachherigen Barden, ein verdorrter Zweig unserer Literatur. Wie sehr diesem nordischen Ungestüm die Kunstlosigkeit, das Versteigen, das Extrem, die Ueberspannung natürlich ist, beweist Klopstock so gut wie die altnordische Poesie. In seinen ossianischen Bardenoden ist jenes verführerische Dunkel am häufigsten, das uns zu nebelhaftem und gedankenlosem Lesen gewöhnt. In seinen Bardietten ist der anspannende heroische Bombast immer peinlich gefunden worden, abgesehen noch von der Anstrengung, die darin liegt, daß wir hier in eine uns ganz unbekannte Welt versetzt werden sollen, die die unplastische Manier der Darstellung um nichts heller macht. In der Sprache verirrte er sich in diesen abhorrescirenden Germanismus, in jene puristischen Grillen der Orthographie, die er zuletzt selbst gern unterdrückt hätte. In seinem patriotischen Schwindel schrieb er jene heftigen Oden gegen den französirenden Friedrich II., in denen zuletzt keine Spur von Achtung für den großen Mann übrig bleibt. In seinem Freiheitssinne, der mit dem Patriotismus Hand in Hand ging, verstieg sich der Eifer gegen Tyrannei so übermäßig, daß die Erhabenheit hart an Gemeinheit grenzt. Denke dir, mein Geist, heißt es in der Ode Fürstenlob, daß du nie durch höfisches Lob die heilige Dichtkunst entweiht hast! Durch das Lob lüsterner Schwelger, oder eingewebter Fliegen, Tyrannen ohne Schwert, Halbmenschen, die sich in vollem dummen Ernste für höhere Wesen halten als uns. Nicht alte Dichtersitte, nicht Freunde, die geblendet bewunderten, erschütterten deinen Entschluß: denn du, ein biegsamer Frühlingssproß in kleineren Dingen, bist, wenn es größere

gibt, Gott, wie dem Teufel? Und wenn Thomas auch das Gute, als ob eine Substanz wäre, von Gottes Actus-Purus, Gutsein so folgerte, so kann gesagt, daß nie Gott, wie Subjekt, mit dem Prädikate, Gutsein, verbunden, weil hier Subjektivität selber verschieden Dasein und jene Zeit, die Gott, wie Subjekt, zu Knechte in vier Elementen verwandelte, war 1143 n. C. noch unmöglich. Denn ehe sich Gott Thomas und Knechte machen, mußte sich Gott erst sagen: Ich bin der einzige, bei Gott, und anderen unterschiedene Dinger zu sein! Solange Gottes, unter anderen, Dingen, Subjektivität nachher und überhaupt weit. Wie vielmehr hätte Knechtes Gott sich machen können, wenn Thomas sich so gesagt hätte, in seiner Meinung, Gott gutsein hätte, wenn er nicht seine Subjekt also reinen Thomas und Knechte Gott gutsein hätte sehen mögen. Die Liebe unter Knechte ist hier, in Gott, wie unter seinen vier Knechten, Gutsein, in Gott, Subjektivität, unterschieden Gott annehmen machte! Wie hätte Gott sich so lieben können, wie Knechte sich lieben gemöchten! Und Gutsein! Es ist für sie so viel gewesen! Und Gutsein hätte Gott so schwer sein können, wie Knechte sich Gutsein sein sollen! Knechte sich Gutsein sein sollen, Gott sein Gutsein sein sollen, Gutsein, Subjektivität, wie Gott in Knechte sich sagen, wie in sie sich Gutsein gegeben, wie sich Gutsein, Subjektivität, Gott, wie Knechte, sich sagen, wie Gott sich Gutsein sein sollen, wie

seiner unmittelbaren Schule und ein Stolberg hervorgehen, die grade in dieser Beziehung nach beiden Seiten schwärmten, warum mußte er so übertrieben selbst in Extremen bald die lobhudelnden Wohldiener mit jenen grellen Farben malen, die wir eben sahen, und doch nachher selbst gegen den dänischen Friedrich im nordischen Aufseher und in den Oden eine Wohldienerei so weit treiben, daß sie ihm sehr hart ist vorgeworfen worden? warum mußte er im freudigen Begrüßen und dann im Verfluchen der französischen Revolution beidemale das Kind mit dem Bade verschütten? Und endlich, welch edle vaterländische Gesinnung, welche feine Kenntniß seines Volks, seiner Schwächen und Größen, spricht nicht aus seinen Oden! wie schwärmt er in dem Gedanken, dem Vaterlande das Leben zu opfern! und in dem Ehrgeize seiner werth zu sein! Wie ganz erfüllt ihn der große Gedanke der Unsterblichkeit, die ihm des Schweißes der Edlen werth schien! und der Stolz, daß die deutsche Dichtung sich ohne Mäcene emporgeschwungen, und daß unsere Muse den Bühnen-Wettlauf mit der beneideten britischen wagen dürfe[49]). Er wollte nicht, daß den Deutschen anderer Gesang schrecke als der Griechen, und selbst ihn sollte die Religion überwinden helfen. Ist dir Anderer Dichtung furchtbar, sagt er, so gehören dir Hermann und Luther und Leibnitz nicht an, und die der Hain Braga's verbarg, so bist du kein Deutscher, ein Nachahmer, belastet vom Joch verkennst du dich selber, und hattest nie Nächte, denen der Ehrgeiz den Schlaf nahm. Wie nahe also war die Hoffnung, daß uns ein vaterländischer Dichter einmal werden sollte, allein auch hier ward uns vom Weltbürgerthum das Vaterland beraubt, und, wie das Christenthum so vielfach verschuldete, der Religion wegen entfremdet. Schon da mein Herz den ersten Schlag der Ehrbegierde schlug, erzählt der Dichter in der Ode mein Vaterland, erkor ich Heinrich (den Vogler) deinen Befreier zu singen. Allein ich sah die höhere Bahn, und entflammt von mehr als nur Ehrbegier, zog ich weit sie vor. Sie führt hinauf zu dem Vaterlande des Menschengeschlechts! Noch gehe ich sie, und wenn ich auf ihr erliege, so wend' ich mich seitwärts, und singe zur Telyn Vaterland dich dir! So mußte sich denn das Vaterland mit dem Neben-

49) Die schöne Ode: die zwei Musen.

gesang begnügen; so seitwärts sang er nachher die Bardiette, die denn auch das Vaterland, unzufrieden mit der halben Abfindung, seitwärts liegen ließ.

So also gab er Homer gegen Ossian auf, und beide zugleich sammt Pindar und Horaz gegen David*). Sions Lied schien sich ihm über Hämus und der Hufe Quell zu heben, und Pindar war ihm, wie Gellert, nichts gegen den Isaiden, der den Unendlichen singen konnte. Das Vaterland schien ihm nichts, als Befriedigung der Ehrbegierde zu bieten, die laut in dem Jüngling schlug. Sie verließ auch den Mann nicht, sie ward nur gehaltener; ist etwa ein Lob, ist etwa eine Tugend, dem trachtet nach — dies war der Leitstern, der ihm nur noch höhere Pfade zeigen sollte! Als er unter den Denkmalen des Vaterlands einen Helden suchte und nicht fand, sank er müde hin, und sah dann plötzlich ihn, den er als Christ liebte, mit einem schnellen begeisterten Blick als Dichter. Ueber ihn vergaß er der gedürsteten Unsterblichkeit, und sah mit Ruhe auf die betrümmerten Gestade. Er grub sichs ins Herz, er dürfe erst nach dem 30sten Jahre seinen Messias beginnen, aber er hielt es nicht aus, übertrat und begann. Er wollte sich ein Denkmal errichten durch das Aeußerste, was die Poesie vermöchte: Erhebung der Sprache, gewählteren Ton, bewegteren edleren Gang und Darstellung, und vor Allem Religion. Sie sollte dem Gedichte einen Werth geben, der die Kunst der Griechen und die Leidenschaft des bardischen Volksgesangs überwände. Aber hier lauschte er seinem Genius am wenigsten. Hätte er das Gedicht in Einer Jugendbegeisterung hinwerfen können, so würde vielleicht das Gute erreicht worden sein, was er darbot, ohne das Ueble, das es nach sich zog. Allein, nachdem die ersten drei Gesänge 1748 in den Bremer Beiträgen erschienen waren, verschob sich das Gedicht immer mehr (bis 1773), je mehr der Dichter durch den edlen Bernstorf Muße gewann; und seine Freunde begannen, die Dichterpensionen zu verwünschen. Er ermüdete über der großen Anspannung, aber es band ihn eine Art Pflicht-

*) Klopstock will uns vom Pindus entfernen; wir sollen nach Lorbeer
nicht mehr geizen, uns soll inländische Eiche genügen;
und doch führet er selbst den überepischen Kreuzzug
hin auf Golgatha's Hügel, ausländische Götter zu ehren. Göthe.

gefühl an das heilige Werk! Er gestand es Clodius[50]) selbst! daß er schwerlich Dichter geworden oder geblieben, ohne daß ihn der Gegenstand seines Gefühls und seiner Verehrung gehoben hätte! Es ergriff ihn (schon 1750) Schwermuth, ja Todessehnsucht, aber er wollte leben bis er das Lied von Gott gesungen. Er kehrte immer neu zu diesem Geschäfte zurück, er lebte seiner Dichtung und dichtete sein Leben, Beides sog ihn aus, erschöpfte ihn und überreizte ihn, und so ging diese schöne freudige Kraft in weichliche Schwäche über, erschien in seinen Schauspielen und Sprachgrillen nachher zur Karrikatur entartet, und in seinen christlichen Oden zum inbrünstigen Pathos verzerrt. Dies sind jene am häufigsten angefochtenen Hymnen, in denen die Lippe stammelt, was die Seele denkend, und das Herz empfindend nicht erreicht, jene Anbetungen und Entzückungen und Hallelujarufe, zu denen die sublimen Gedanken von Engeln entlehnt sein sollen, jenes Staunen über den Unendlichen, in welchem hier gepriesen werden soll, was doch „die Welten nicht donnern und der Posaunen Chor nicht hallt!" jenes poetische Verstummen im Gebet vor Gott, was ihm schon als Knaben im Milton die höchste Beredtsamkeit war! Dies ging denn auch in den epischen Messias über, mit jenen Wiederholungen, jenem kurzen parabolischen Tone des Orients, mit jenem Unperiodischen der jugendlichen Poesie der Völker, das dem epischen Gange widerstrebt, mit jener hebräischen Zerstückelung der Sprache, der Bilder, der Anschauungen und Begriffe, die höchstens in musikalischen Texten am Orte wäre, die in das Epos durchaus lyrische Farbe tragen muß, und die Einflüsse des Individuums. Dies sind nun auch die zwei großen Merkmale der klopstock'schen Dichtung, daß sie ganz musikalisch und pathologisch, daher ganz unepisch und unplastisch ist, was Niemand greller empfunden hat, als der Maler Füßli, der lieber eine nähere Verwandtschaft der Dichtung zur plastischen Kunst als zur Musik gehabt hätte, der nicht Empfindung, sondern Einbildungskraft im Dichtungswerke suchte[51]), und

---

50) S. dessen Auswahl aus Kl. nachgelassenem Briefwechsel. 2 Thle. 1821.

51) Füßli schreibt an Merk: „Den größten Theil von Kl. Andachtsreden hole Gott, und beinahe Alles von seiner teutonischen Mythologie der Teufel. Es ist eine Lüge, daß der größte Theil von David's Psalmen

der dieser richtigen Einsicht sehr derbe aber sehr wahre und vortreffliche Worte geliehen hat.

Klopstock war selbst musikalisch; er hatte für Musik das feinste Gehör, er war von den großen Meistern jener Tage, von Händel und Bach, von Gluck und Kunz u. A. begeistert, er konnte sich ganz in Wonne verlieren, „wenn geweihte Musik und des Psalms heiliger Flug die Religion begleitete, wenn die Schaaren des Tempels feiernd sangen, und — ward dies Meer still — die Chöre vom Himmel herab.“ Er warf sich daher mit jener großen Vorliebe auf die Gesänge David's und auf die Propheten; eben da, wo Händel und Bach musikalische Nahrung suchten, fand er seine poetische. Sehen wir einen Augenblick ab von dem Messias, so ist die Ode Klopstock's eigenthümliche Gattung, in der er bedeutend geworden ist. Sie ist der Kulminationspunkt aller lyrischen Poesie, als deren Repräsentanten daher immer Pindar und Horaz genannt werden; die Spitze der musikalischen Poesie, die in sich selbst die Musik ersetzen, und des Gesangs entbehren will, was eine weit größere Emancipation ausdrückt, als wenn das Schauspiel nicht mehr aufs Darstellen berechnet wird. Wer die Selbständigkeit der Lyrik verfechten will, hält sich an jene beiden Dichter, obgleich der Eine sich schon an Episches, der andere an

---

poetisch seien, und das aus dem Grunde, auf welchen Klopstock den vermeinten Vorzug seiner eigenen und der übrigen deutschen Poesie vor der englischen baut: weil sich nämlich die meisten Psalmen auf ein Privatgefühl, eine Lokalität, oder andere empfindungsvolle Grille stützen. Wer ist der, der mir sagen will, daß dergleichen Trockenbrötelei wie der **119.** Psalm, oder eines von Klopstock's ewig Herr! Herr! rufenden Tonstücken Poesie sei. Bilder, die Bilder, die ihr verachtet, die ihr nicht erfinden könnt, die machen Homer. Ein wahres allgemeines Gefühl gießt sich durch ein ähnliches Bild in alle Herzen, während ein falsches, örtliches, individuelles nur Einigen gefallen und alle Anderen verwirren und betäuben muß. Die **facultas lacrimatoria**, dieses Schönpflästerchen der deutschen Poesie, die telescopisirten Augen, unnennbaren Blicke, und der ganze theologische Hermaphroditismus sind vergänglichere Lumpen, als die, auf welche sie gedruckt sind. Fühlt, wenn ihr wollt, dergleichen; ich wähnte auch es zu fühlen, wie ich ein Kind war; aber es ist stürzenswerthe Unverschämtheit, es Andern vorzutrommeln, und wenn es in euren heiligen Gedichten ist, so sage ich mit Götz: für die Majestät der Religion habe ich alle schuldige Hochachtung, aber Ihr, Herr Hauptmann u. s. w.

Didaktisches anhält, ganz abgesehen von dem Verhältniß Beider zur Musik, über das wir nicht so sicher urtheilen können. Allerdings ist die Ode jene lyrische Gattung, die am meisten eine Grenzscheidung zwischen Poesie und Musik verlangt, sie sucht sich selbständig hinzupflanzen, sie kann gelesen und braucht nicht so nothwendig als das Lied gesungen zu werden, sie erscheint als der Musik nicht bedürftig, so wie man damals auf Seiten der Musik die Sonate als das Instrumentaltonstück entgegensetzte, das den begleitenden poetischen Text ersetze und Empfindungen ohne Worte schildere. Allein eben diese Selbständigkeit wird doch nur in der Ode erhalten, indem sie die mangelnde Musik in sich selbst herzustellen sucht; eben das, was also die Unabhängigkeit von der Musik beweisen soll, beweist das grade Gegentheil. Die Musik sucht in ernsten Texten, eben in solchen, die allein in der Ode behandelt werden, nothwendig jene Erhabenheit, die auch der Ode eigenthümlich ist, weil der verweilende Gang des musikalischen Vortrags eine Schwere des Inhalts verlangt, auf dem Verstand und Gemüth lange zu ruhen hat; die Chöre bedingen gleichsam, um mit Ramler zu reden, den Tubaton, eben wie das Instrument selbst. Die Ode sucht ferner, indem sie die Melodie entbehren will, selbst Melodie und Tonstück zu werden, und sie kann daher, je nachdem man es ansieht, sehr schwer oder sehr leicht komponirt werden: sehr schwer, weil der Musik kaum etwas übrig bleibt, sehr leicht, weil Sprache und Versmaaß erstaunlich vorarbeiten. Daher kommt es denn, daß das, was wir als Reste griechischer Musik haben, und die Begleitung, die wahrscheinlich mittelaltrige Mönche zu Horazens zweiter Ode machten, und die Choräle, die aus den Psalmen wurden, und die Kompositionen Klopstock'scher Oden von Gluck gleichmäßig im höchsten Grade einfach gerathen mußten! Und umgekehrt ward es Klopstock geläufig, aus kleinen Tonstücken von Händel, Gluck, Allegri, Palästrina u. A. Poesien und Oden zu machen, die er z. Th. unterdrückt hat, die aber in einzelnen Beispielen auch in seinen Werken zu finden sind. Sein großes Vorbild bei Erfindung neuer Odenmaaße, sagt er selbst, war die Natur und der tonbeseelte Bach! Aus dem ganz musikalischen Charakter der Ode rührt es her, daß sie uns so leicht verführt, blos dem Klange nach zu lesen, über den Tonfall uns zu freuen und unvermuthet Sinn

und Gedanken zu vergessen. Sie verlangt laut gelesen zu werden; das Ohr, das musikalische Organ, will an ihr seinen vorzüglichsten Genuß; die Ode ist daher dort am trägsten und unleidlichsten, und ihrem Zweck entgegen, wo sie, wie bei Uz, philosophische Abhandlung, wo sie, wie bei Ramler, voll von kopfanstrengenden Allegorien und Bildern ist; und daher hat Klopstock auch geradezu wie Lessing sich ganz entschieden gegen alle beschreibende und Lehr-Poesie gesetzt [52]). Nicht allein will das Ohr sein Recht im Empfangen der Ode haben, sondern es will auch bei Gesetz und Regel der Ode mitsprechen. Die Ode widersetzt sich und widerstrebt allem logischen, verständigen Gange, und jeder Regel, die eine bestimmte Ordnung da vorschreiben will, wo der regellose Affekt allein Gesetzgeber sein soll, der vor jedem Gegenstande anders operirt; wo sich eine Empfindung, ein Gefühl aus sich selbst und nach seinem eignen Gesetz zu einem oft sehr gesetzlos erscheinenden poetischen Tonstück formen will. In den Psalmen, diesen ganz musikalischen Stücken, die der Komposition nur darum günstiger, weil sie poetisch geringer waren, in diesen Psalmen hat Luther jene feinen Ausdrücke der Empfindungen von Leid und Freud', Furcht und Hoffnung gefunden, so wahr, sagt er, wie sie kein Maler besser hätte bilden können! Man beachte, wie schief dies herauskommt! viel besser hätte er gesagt: wie sie kein Tonkünstler tiefer ins Gemüth senken kann. Denn dem Ausdruck der Empfindungen gibt die Musik erst seine volle Stärke, deren reines Gebiet dies ist. Darüber hat sich Klopstock selbst nicht getäuscht. Worte sprechen Gott nicht aus, sagt er, aber sie sind doch seines Lichts ankündende Dämmerung; sie werden Morgenröthe, wenn mit herzlicher Innigkeit den nennenden Laut die Menschenstimme (singend) beseelt. Aber er wußte auch, daß seine Odendichtung hier mit der Musik wetteiferte. Wenn sich

---

52) In seinen Epigrammen:

Poesie, welche den Namen der descriptiven verdient,
hätten für Poesie niemals die Alten erkannt u. s. f.

Und:

Wenn Lehrdichter zu sein du wählest, so kannst du des Stolzes Schein nicht vermeiden; denn ohne die leidenschaftliche Handlung wagst du zu gehen des Dichtenden Pfad; der Sterblichen opferst du die Göttin auf, Darstellung auf der Beschreibung.

hat Preußen in den letzten Jahrzehnten, seit wir Mitglieder des Bundes sind, so große Fortschritte gemacht, daß wir keine Veranlassung haben, uns vor dem Eintritt in den Bund zu fürchten. Wir haben uns in Preußen daran gewöhnt, daß wir keine Gesetze brauchen, um die Freiheit unserer Bürger zu schützen

bis auf den kleinsten Zug, auf Länge und Kürze der Perioden, Wahl des Silbenmaßes, beinahe bis auf jeden härtern oder weichern Buchstaben erstreckt. Darin haben diese Gedichte so etwas Eingegeistetes, daß über jedem ein anderer Duft und Geist weht. Die Seele hat immer gewirkt wie sie war und fühlte, und Herder wünscht sich nur, diese Melodie und Modulation jedes Stückes deutlich niederschreiben zu können! Welch eine herrliche Abenddämmerung geht z. B. durch die Erscheinung Thuiscon's! mit Silbenmaß und Ideenfolge und Bildern, die wie aus den letzten Sonnenstrahlen und dem stäubenden Silber und den rauschenden Wipfeln heilig, feierlich und still zusammengewebt sind. Nichts ist daher schrecklicher, als alle diese Stücke mit feister Hand und Stimme fortzublättern und zu lesen, da zu jedem eine eigene Bereitung gehört! Einige von seinen Maßen haben schon an sich betrachtet Gesang und Melodie, die den sorglosesten (um den Inhalt unbekümmerten) Leser und Deklamator von der Erde erheben müssen. Hier findet der feinhörende Kritiker auszusetzen. Er erkennt den musikalischen Wohlklang höchst ehrenvoll an, gesteht aber, daß oft das Ende nicht dem Anfang entspreche, und dem ganzen Strophenbau die unaufgehaltene Glätte und Runde der Alten fehle. Nach einem meist sanften Anklang stemmen sich die Töne, oft 2—3 hintereinander, dann schließt die Strophe oder bricht meistens ab, ohne daß das Ohr im Tanze fortgeführt und bis zum letzten Tone ahnend erhalten wäre, und man weiß, dies war das Geheimniß des griechischen Perioden, des Hexameters und der schönsten lyrischen Silbenmaße. Es kommt bei der Melodie der Ode Alles auf die Succession der Töne, auf das Entwickeln des Gesangs der Seele, und der Bebungen des Herzens an! In der musikalischen Zustimmung der Worte zu den Silbenmaßen ist Klopstock Meister. Diese Oden sind Gesang, man muß sie laut lesen, daß sie sich vom Blatt heben, daß sie verständlich und lebend reden, ein Tanz der Silben, eine Gedankengestalt, sich auf und nieder schwingend. Meist aber werden sie dann, vom einfachen Laut bis zur vollsten Modulation ein sich vollendender Ausdruck der Empfindung. Seine Muse sei Rednerin ans Herz (wie man die Musik so oft nennt), die von jedem Bilde der Empfindung gleichsam nur den Seelenlaut nimmt und dem Ohre zubringt u. s. f.

So iſt denn dieſe ganz muſikaliſche Gattung höchſt charakteriſtiſch von dieſem muſikaliſchen Dichter (dem z. B. kein Epigramm geglückt iſt) ergriffen worden, allein auch ſein Epos, den Meſſias, hat er zu einem Oratorium gemacht. Er warf der britiſchen Dichtung vor, daß ſie in Bildern weine, ſelten das Herz treffend; ihm dünkte die Einbildungskraft leer, die ohne Empfindung iſt; Dichtung der Phantaſie nennt er die leichte ſcherzende Grazienlyrik der Anakreontiker! Sein Epos entbehrte daher alles Plaſtiſchen und Darſtellenden, und ſein Verehrer Clodius nannte es ſelbſt einen epiſchen Hymnus. Die Entſtehung in der Zeit erklärt dies vollkommen. Man war aus den frommen Opern und aus den frommen Romanen (von Ziegler, Lehms u. A.), den bibliſchen Staats- und Heldengeſchichten herausgetreten, Alles warf ſich auf Dichtung von Kantaten und Oratorien. Eine große Reihe Dichter ließen ſich aus den Jahren kurz vor der Erſcheinung des Meſſias anführen [54]), die mit Muſiktexten über die Paſſion nahe führten zu dem Gedanken an eine epiſche Leidensgeſchichte, oder an bibliſche Poeſie, auf die auch Klopſtock, Drollinger, Bodmer u. A. ſelbſtändig verfielen. War ja Leibnitz **1711** auf den Gedanken gerathen, es ließe ſich ein olympiſches Gedicht entwerfen, eine Uranias, in der Adams Fall und die Erlöſung des Menſchengeſchlechts durch Chriſtus beſungen würde! Wieland entwarf in ſeinem **13.** Jahre (**1746**) ein Gedicht von der Zerſtörung Jeruſalems und Lange um (**1745**) einen Moſes, der Milton nachgehen ſollte. Fehlte noch etwas, ſo erſchien ſieben Jahre vor Klopſtock's großer Dichtung der Meſſias von Händel! Klopſtock kannte ihn, beſtaunte ihn, er hielt den großen Meiſter den Engländern triumphirend entgegen: Wen haben ſie, der kühnen Flugs wie Händel Zaubereien tönt? Das hebt uns über ſie! Und dies machte, daß im Laufe ſeiner Dichtung immer mehr dieſer muſikaliſche Meſſias auf ihn wirkte, und der plaſtiſche Milton zurücktrat, an deſſen Stelle auch Young bei ihm rückte, der gar kein Dichter war, ihm aber der Dichter ſchien, der allein verdiente ohne Fehler zu ſein. Daher fand Schiller in muſikaliſch-poetiſcher Hinſicht die Meſſiade eine treffliche Schöpfung, in plaſtiſcher Hinſicht aber laſſe ſie nichts übrig, wo wir beſtimmte Figuren für die Anſchauung erwarten.

---

54) Vgl. Raßmann's Ueberſicht der aus der Bibel geſchöpften Dichtungen **1829**.

Wenn diese stets Gegenbefehlen von großen Theil in seiner Freiheit Bewegungen machen müssen, die er von Ihnen nicht erwartet. Ihre Anordnungen sind so getroffen, daß es auch unter sich besonders wenigen kleinen Reibens und Verschiebungen bedarf, um die Vereinigung in seine Hände, ein Ziel, das mit seinen besonderen Absichten übereinstimmt. Die Vereinigung von Ihnen Armee, und Generalmajor, wird wie eine Sie selbst und Ihrer Armee

Mensch! die Flasche, die Küsse, die Mädchen seien nichts Wirkliches, nur Hirngespinnste, Schwindel, die der Poet anspricht, der Mensch aber hat sie nicht mit den Augen gesehen, noch mit der Lippe gedrückt! Gegen diese Engherzigkeit war es wohl nöthig, daß ein von sich selbst und dem eignen Adel so erfüllter Mann, wie Klopstock, die ganze Last seiner Persönlichkeit warf. Und sollte es nicht sehr heilsam gewesen sein, daß er die sinnlichen Gefühle seiner Liebe verließ und sich ganz der Andacht hingab und diese zur dichtenden Kraft in sich machte? Würde er nicht mit seinem machtvollen Beispiele alle moralische Zügellosigkeit eröffnet haben, während er jetzt als Schützer der Moral dasteht? Der geistlichen Dichtung einmal hingegeben, bildete er sich jene Theorie von der Kunst [56]), nach der sie immer moralische Absichten haben solle, wie selten sie sie hat, nach der der letzte Endzweck aller Poesie und das wahre Kennzeichen ihres Werths die moralische Schönheit sei. Von der Kunst die Sittlichkeit trennen, hieß ihm ein Tempelraub. Nach diesem Ziel schreitend nimmt er nun die Offenbarung zu seiner Führerin, das Erhabene zum sichersten Mittel, die Seele mächtig zu bewegen. Er wählte sich jenen Stoff, in dem er die Einbildungskraft mit den in Körperlichkeit gekleideten überirdischen Wesen, den Verstand mit erstaunungswürdigen Wahrheiten, das Herz mit religiöser Beredsamkeit befriedigen will. Indem nun bei ihm Leben und Dichtung in so enges Verhältniß und so stete Wechselwirkung trat, erhöhte die anhaltende Beschäftigung mit dem Gedichte die andächtige Stimmung in ihm und diese influirte wieder um so stärker auf das Gedicht. Er gerieth unversehens in einen christlichen Zelotismus, sah sich immer mehr der Freigeisterei gegenüber stehen, dem alten Voltaire, der sich über die Sterblichkeit seiner Seele mit der Unsterblichkeit seines Namens tröstete, dem Bolingbroke, der in seinem Vermächtniß mit der feurigsten Beredsamkeit gegen die Religion wüthete, dem feineren Hume, der sich den Schein eines bloßen Zweiflers gibt, späterhin Kant, der sich an Hume anschloß. Einen Freigeist zu lieben ist ihm eine Sünde; Alles zugegeben, so nimmt er an, daß ein Freigeist höchstens einige nur scheinbar gute Eigenschaften haben kann. Er fragt die schreckliche Frage, auf

56) In einem Aufsatze über heilige Poesie von 1755.

welcher Stufe der Geister der stehe, der den Gottesleugner nicht für rasend halte? Von den Arten an Gott zu denken hält er die angestrengteste, die enthusiastische für die einzig wahre; nicht so würdig als wir können von Gott denken, heißt ihm klein von ihm denken. Beifällig erinnert er an Robert Boyle, der nie Gott sagte, ohne das Haupt zu entblößen. Alle solche Züge der Lebensansichten blieben nicht ohne Wirkung auf sein Epos. Wenn er die späteren Ausgaben durchsah, so korrigirte er, wie ihm Lessing verwies, nicht mit ästhetischer Kritik, sondern mit dem Geiste der Orthodoxie. Es gab Bewunderer Klopstock's, sagt Clodius, denen er ein Homer blieb, wenn auch einst die Ansicht von den zwei vereinigten Naturen nicht mehr Ansehen behalten sollte als die Mythe von den Centauren; mehr in Klopstock's eigenem Sinne setzte er dagegen, daß dessen Dichterwerth sein Christenthum sei. Dies war aber weder dem Dichterwerth noch dem Christenthum ein Nutzen. Wenn ihn Clodius eine Stütze der Religion nennt, so muß man dagegen erinnern, daß direkt aus der Uebertreibung des Glaubens durch Klopstock der Unglaube seine erste bedeutende Stütze in Wieland, der Ueberglaube einen Apostaten an Stolberg erhielt; daß durch die Richtung des schönen Denkens auf die Andacht die Religiosität eine Leidenschaftlichkeit annahm, die jenen Gegensatz der trockenen Berliner gegen Cramer nothwendig hervorrufen mußte; daß der Eifer, das Christenthum mit der Poesie zu unterstützen, auch auf den verwandten führte, ihm mit der Vernunftreligion eine Stütze zu geben, und ferner ihm in der Schule gegen die trocknen lateinischen Studien mehr Raum zu schaffen: in beiden Richtungen aber ging Basedow von der Verbindung mit Cramer und Klopstock aus, den sie gewiß in seinen weitern Progressen desavouirten. Was aber den Dichter betrifft, so wird uns ein Blick auf sein berühmtes Gedicht das Nähere lehren.

Wer die Meinung hat, daß der Verband von Religion und Poesie Beides fördere, den müßte doch bei einiger Nüchternheit ein Blick auf das, was die Poesie und Phantasie im Katholicismus gestiftet, und dann eine Betrachtung der Einflüsse, die die Religion auf unser protestantisches Epos gehabt hat, eines Besseren belehren. Der Dichter, der seinen Gesang, wie Klopstock, „durch den Inhalt für unsterblich, für einen Sieger der Zeiten" hält, kann schon durch seine Frömmigkeit sorglos werden. Viel mehr aber, als diese Sorglosigkeit um die Mittel, die er anzuwenden

hat, wird ihm die allzugroße und anspannende Sorgfalt schaden, die ihm die Ueberschätzung seines heiligen Werkes mittheilt. Hier soll eine fortdauernde Erhabenheit erhalten werden, von der kein Ausruhen gestattet wird, über der wir aber völlig ermatten und sinken; es sollen ununterbrochen Empfindungen eingeströmt werden, die sich einander selbst ertränken. Es wird hier aus dem Erhabenen gleichsam eine stehende Gattung von Poesie gemacht, während es nur innerhalb der heroischen Dichtung, (zu der der Messias mitgezählt werden muß) die uns an die Grenzen einer höheren Menschheit führt, als Eigenschaft zuweilen erscheinen sollte, wie es denn schon im Begriffe des Erhebens liegt, daß es nicht dauernd sein kann. Wo die Erhabenheit im Vortrag heroischer Dichtung permanent wird, ist dies noch viel unleidlicher, als wenn im Trauerspiel das Elegische oder Schreckende, im Possenspiel das Groteske ununterbrochen dauert [57]). Die Spannung, in die sie den Leser in dieser Passionsgeschichte versetzt, wird für diesen eine Passion, über der er die im dunkeln Hintergrunde erzählte ganz vergißt; die Spannung, in der sich der Leser selbst befindet, läßt ihn über dem Entferntesten das Nächste Alles vergessen. Von diesem Punkte aus erklären sich grade alle Eigenschaften dieses merkwürdigen Gedichtes, das nur eine einzige Reihe ungeheurer Fehler ist. Der Dichter wagt sich, um sein Streben nach Größe und Würde zu befriedigen, an die höchsten Objekte; Gott und die Engel, Himmel und Hölle sollen geschildert werden, für die doch des Menschen dürftige Phantasie kein Maß mehr hat. Er führt uns auf ätherischen Wegen zu Oeffnungen am Nordpol und Sonnen im Mittelpunkte der Erde, zu den Höhen und Tiefen des Himmels und des Abgrunds, die für unsere Sinne eitel Wüste sind. Er will uns

57) Was noch den Fehler erhöht, ist, daß sich diese Erhabenheit hier in das Elegische eindrängt. Die Elegie ruht wesentlich auf dem Grunde der Vereinsamung, wie ihr Gegensatz, alles Komische, auf dem Geselligen. Die Klagen der Zurückgebliebenen um Todte, des unglücklichen verlassenen Liebenden u. dgl. geben daher den ergiebigsten Stoff für Elegien. Das Gefühl der Einsamkeit und Verlassenheit erträgt aber den Ton des Erhabenen fast grade so wenig, wie sein Gegensatz, die Freude am geselligen Umgang. Und daher ist aller einsame und dabei lebhafte und gesteigerte Verkehr mit Gott und Aehnliches, ein peinlicher und in sich widersprechender Zustand, und daher Young's Nachtgedanken z. B. ein Buch, das immer anstrengend ungemein viel fordert, aber nichts im geringsten gibt.

Gott Vater zeigen, den zu nennen er Scheu trägt, den abzubilden er dem Maler als gottlos verbietet. Er führt uns in die Kreise der Engel, aber es ist ihm zu materiell, sie uns menschlich zu zeigen, sie wie Milton und wie das alte Testament essen und trinken zu lassen; und obgleich er Raphael und den ersten Malern vorgeworfen hat, daß sie aus der Engelwelt nichts als gleichförmige Kinder zu bilden, keine Individuen zu unterscheiden, nicht jene Erzengel in größerer Fruchtbarkeit als Jupiter zu zeichnen gewußt, so hat doch Er nichts dergleichen Plastisches gebraucht und nur vage innere Formen geschildert; er hat nicht allein, was er versprach, diese geistige Welt zu verkörpern, nicht gehalten, sondern er hat auch allem Körperlichen die Körper ausgezogen. Er hat von Milton die Hölle und die Teufel übertragen, weil auch sie den Charakter furchtbarer Erhabenheit unterstützen, allein er hat nicht vermeiden können, daß jener eiteln Titanomachie alle natürliche Triebfeder mangelt, daß alles Interesse einem Kampfe der Unmacht gegen die Macht, die ihr nur allzugut bekannt ist, abgeht, daß ein Geschöpf keinen Antheil erregt, welches diesen Kampf nur führen konnte, weil es kein Bewußtsein hatte, weil es aus Erfahrung nicht lernte. Der Dichter selbst macht dem Satan den moralischen Vorwurf: Wenn du lernen könntest, so würdest du einmal lernen, daß der Kampf des Endlichen mit dem Unendlichen Qual ist für den immer Besiegten und immer wieder Empörten. Aber er hätte sich selbst, der er lernen konnte, diesen Vorwurf ästhetisch machen müssen. Sind dies zu unmächtige Wesen, als daß sie in der Dichtung fesseln und bewegen konnten, so ist dagegen der Messias zu mächtig. Hier war es dem Dichter durch seine Kunst nicht allein vorgeschrieben, sondern selbst durch sein Dogma erlaubt, seinen Helden menschlich zu kleiden. Milton, dem die Tradition mit viel weniger Mitteln entgegen kam, brachte wirklich jene Urzustände zu einer sinnlichen Anschaulichkeit, Himmel und Hölle sogar stehen bei ihm in schärfern Umrissen und richtigem Verhalte da, und man kann bei ihm Farben und Gestalten verwerfen, aber nicht Anordnung und Erfindung. Im Charakterisiren der ersten Menschen hatte es Milton viel schwerer, allein er gab ihnen dreist anticipirend die ganze Menschlichkeit, und das idyllische Gemälde des Paradieses ist grade das vortrefflichste in seinem Gedichte geworden. Klopstock hatte es viel leichter. Er hätte uns einen Menschen zeigen müssen, in

dem der göttliche Gedanke aufkam, daß der menschliche Verderb seit Adam nicht auch die menschliche Freiheit verdorben habe, der sich mit dem Muthe rüstet der siegreichen Sünde ins Schwert zu fallen, wie bei Milton Satan der siegreichen Tugend, nicht sie hintergehend und umstellend mit göttlicher Macht; die göttliche Gnade für das Menschengeschlecht hätte nicht die Werke ausschließen sollen. So wie der Dichter in Christus die göttliche Natur bewußt machte, so ging die menschliche, die allein in der Poesie und in der Geschichte Werth hat, verloren. Wie konnte der Christus, der am Oelberg auch bei Klopstock menschlich bebt und leidet, im selben Augenblick den Adramelech mit einem bloßen Blick ohnmächtig machen? Wie gleitet es fast ins Komische ab, daß derselbe Christus, der am Kreuze hängt und schmerzlich duldet, zu gleicher Zeit unsichtbare Winke gibt, Sprachen redet und Befehle ertheilt? Welch menschlich schöner Stoff hätte sich gewinnen lassen, wenn als Wirkungen eines ahnungsvollen Triebs nach seinem göttlichen Berufe jene auffallenden Züge wären dargestellt worden, mit denen sich Christus offenbar zum Tode drängte, als er plötzlich in Jerusalem so geräuschvoll erscheint, das er vorher so vorsichtig mied, als er sich unter die Pharisäer mischte, die Wechslertische umstürzte, sich vor dem Hohenpriester Gottes Sohn, vor Pilatus den Judenkönig nennt und seine Jünger fast zum Verrathe reizt. So aber erscheint er niemals fast handelnd, ruht stets im erhabenen Hintergrunde und tritt als allmächtiger Gottsohn auf, so daß selbst der schönste Grundzug des Erlösers, die stille Größe und bescheidne Würde ganz und gar gegen die falsche Majestät verloren geht, in die ihn Klopstock kleidete. Man lese, um dies bestätigt zu finden, nur im ersten Gesang vor dem erhabenen Erlösungsschwure die großprahlende Rede, die alle Wirkung des Folgenden stört. Alles, sieht man wohl, fließt aus dem Einen Streben nach einer wunderbaren Höhe und Würde, die dem Stoffe, den Figuren, den Handlungen gegeben werden soll! Wie schön hätten sich Juden, Römer, Jünger und Pharisäer um die Hauptgestalt gruppiren lassen, um epischen Boden zu gewinnen! Herder in dem Gespräche eines Rabbi und eines Christen deutete es an, wie viel Plastisches und Pragmatisches hätte gewonnen werden können, wenn der Dichter uns in den jüdischen Nationalgeist versetzt hätte, wie viel Christlichinteressantes, wenn die Schicksale der Kirche so im Auge behalten

wären, wie bei Virgil der römische Staat, wie viel menschlich Erregendes, wenn die handelnden Menschen natürliche Geschöpfe wären. Nichts aber von All diesem ist geleistet. Die Juden, die dort erscheinen, die Pharisäer und Priester, sind nicht jene fangfragenden Schlingenleger, es sind fluchthürmende Großmäuler, eine Art anderer Teufel; seine Christen, sein Nikodemus ist schon ein viel zu entschiedener Bekenner und Märtyrer, seine Portia spricht so inbrünstig von dem Heiland, als ob sie schon **1800** Jahre hinter sich hätte; seine liebenden Paare sind wie Gestalten aus Richardson's Romanen. Und so sind im Ganzen seine Menschen Engel oder Teufel, Thiere oder Götter, und seine Engel und Teufel sind im Grunde gar nichts. Eine wahre Furcht sich unter Menschen zu mischen, von menschlichen Handlungen zu reden, spricht aus dem ganzen Gedichte; kaum ist bei Pilatus ein Versuch zu finden, einen Charakter, einen Weltmann und Freigeist zu skizziren. An allen Handlungen ist völliger Mangel; es ist sehr charakteristisch, daß der Held leidend handelt, daß die Passion Gegenstand dieses Epos ist. Wo die Erzählung zu eigentlichen Handlungen führt, schlüpft der Dichter vorüber. So geht der Verrath des Ischarioth in ein Paar Versen vorbei; die Verleugnung Petri geht im Hintergrunde vor sich, dann tritt der Sünder auf, klagt sich in einer ekstatischen Verzweiflungsarie seiner Verrätherei an, und „erweint sich die Märtyrerkrone!" Die Kreuzigung schleppt sich durch drei Gesänge, und wir vergessen den eigentlichen Vorgang über den himmlischen und höllischen Heeren, die um das Kreuz her versammelt werden, und reden und klagen und staunen. In der letzten Hälfte des Gedichts kommen wir vollends in die Regionen, wo die Halleluja Handlungen sind. Nur der **14.** Gesang, wo der Auferstandene den Seinen erscheint, wo man einmal Engel und Genien vermißt, ist etwas epischer gehalten; man athmet ordentlich auf. Gleich die folgenden verderben aber wieder den wohlthuenden Eindruck, eine Reihe von Schildereien und Gemälden, wie die Seligen und Patriarchen den Bekennern und ersten Christen erscheinen; der **17.** Gesang, das Fest der Freundschaft in Lazarus' Garten ist eine förmliche Idylle, so wie eine Menge Reden und Klagen ganz eigentliche Elegien sind; die Visionen in den **2** folgenden, die einen Blick auf das jüngste Gericht öffnen, ermangeln wieder aller Handlung, und beleidigen durch den theologischen Zelotismus, mit

dem hier Glaubensfehler bestraft, Menschen verworfen werden, weil sie nicht in Nächten weinend gerungen haben um Gnade. Wie in dem ganzen Gedichte Handlungen gemieden werden, sogar da, wo sie Selbstzwecke sind, so auch da wo sie charakterisiren sollten. Christus und Maria, die Herzensgeschichte von Semida und Cidli im 4. Gesang, die Jünger, in deren Gesellschaft wir im 3. Gesang treten, Alle lernen wir nicht durch Werke kennen, sondern durch Reden, durch gehäufte, lange, wortreiche Reden. Wer die oratorischen Massen aus dem Messias striche, hätte neunzehn Zwanzigtheile vertilgt. Nachdem man in den 2 ersten Gesängen Himmel und Hölle durchirrt hat, sehnt man sich nach Land; wirklich sollen wir die Jünger kennen lernen, allein wir kommen unter lauter Seraphim, die durcheinander sentimentalisiren und uns die Jünger gelegentlich kaltwarm beschreiben. Wir lernen die Schutzgeister der Menschen kennen, nicht die Menschen. Und mit diesen Geistern erhalten wir die weitere Plage gedoppelter Reden. Wenn hier Philo zu reden und Nikodemus geredet hat, so flüstert ein Teufel vorher, oder betrachtet ein Genius nachher das Geredete in neuen Reden. Wo Ischarioth stirbt, hält zuerst Er einen Monolog, dann sein Genius und der Todesengel einen Dialog, hierauf redet noch des Abgeschiedenen Seele! Nicht allein alles erdenkliche Redbare wird geredet, sondern auch das Unnennbare und Unaussprechliche wird wenigstens beredet. Die tausendmal tausend Herrlichkeiten, vor denen die Seraphim stille beten, die schweigenden Reden des Erlösers mit Gott, die kein Erschaffner versteht, die Gedanken der Engel und so vieles Ueberschwengliche, das ihm verborgen bleibt, werden doch immer und immer wieder wie ein eitles Schaugericht vorgetragen. Tausend Gedanken, die ihm die Sionitin, seine Muse, sagte, erflog sein Geist nicht, zu tausenden fehlt ihm Stimme, und tausendmal tausend verbarg sie dem Hörer. In der That, sie hat ihn karg gehalten, denn es kommen von den tausendmal tausend Gedanken immer nur ganz wenige zu Tage, und diese sind dann immer schon tausendmal in einigen Variationen dagewesen. So werden wir denn stufenweise zu dem Verstummen des erhabenen Erstaunens geleitet und dann wieder durch ein dithyrambisches Forte aufgeschreckt. Wir haben eben ein unendlich ermüdendes Oratorium vor uns, das marternde Unisono einer rauschenden Musik, in dem man jede Minute auf einen Ruhepunkt wartet, aber immer wieder

in dasselbe Thema bis zum peinigenden Ueberdruß hineinposaunt wird. Alles Erzählte ist wie ein gleichgültiges Mittelglied zwischen die Arien und Chöre, die hymnenartigen Stellen, die oratorischen Recitative geschoben; in den drei Gesängen der Kreuzigung stehen die sieben Worte Christus zerstreut zwischen all den Arietten, Maestosos und Tuttis wie einfache gehobene Recitativstellen zwischen leidenschaftlichen Musikstücken, und das ganze Ende mit Halleluja-rufen, Palmschwingen und Psalmsingen ist gewiß ein vollkommnes musikalisches Finale, wie „wenn erhabner Tempelgesang von der Auferstehung oder vom ewigen Licht, Erfindung der Töne, dem Liede gleich, und Stimme des Menschen und Hauch und Saite zu Einem großen Zweck vereint, mit Schönheit beginnt, jetzt steigend, sinkend jetzt, fortfährt mit Schönheit, nun steigender immer, inniger, sanfter, erschütternder mit Urschönheit endet —!

Wir haben stillschweigend einigemal ein Verhältniß zwischen Klopstock und Milton berührt. Es ist natürlich, daß jener diesen vor Augen hatte, daß er ihm die Maschinerien der Engel und Teufel abnahm, daß gewisse elegische und idyllische Färbungen übergingen. Ihre Themen berühren sich nothwendig; es ist nicht Versöhnung ohne Fall denkbar. Im Ganzen gefaßt liegen sich übrigens die zwei Gedichte ganz verschieden einander gegenüber, eben wie ihre Themen Gegensätze sind, oder wie sich altes und neues Testament entsprechen und widersprechen. In Folge der größeren Freiheit, die sich auch nach Klopstock's Grundsätzen, der Dichter alttestamentlicher Gegenstände nehmen durfte, wurde das Gedicht Milton's durchweg freier und plastischer und hat mehr Verhalt zur Malerei. Winckelmann verglich Milton's Beschreibungen mit schön gemalten Gorgonen, die sich ähnlich und gleich fürchterlich sind; Lessing wollte ihn im 2. Theil des Laokoon brauchen wie Homer im ersten, um aus ihm seine dortigen Behauptungen zu unterstützen. Diesen plastischen Charakter unterstützt die Schule des Virgil, die man Milton ansieht. Erhabenheit des Handelns begegnet uns bei ihm, bei Klopstock aber der Gesinnung und Empfindung. Alles ist männlich groß bei dem Engländer, was weiblich sanft bei dem Deutschen ist, hart und tragisch, was hier weich und versöhnend, wie es dem Stoffe gemäß ist. Bei Milton ist Alles verkörperter und menschlicher, es fehlt nicht an Motiven in jenen paradiesischen Zuständen, wo noch wenig Pragmatismus anzuwenden war, sein

Adam ist sogar ein Grübler, aber der Messias ist ein leidenschaftloser Gott, nichts, was auch die Menschen bei Klopstock handeln, ist motivirt, dagegen wendet er wohl eher einen himmlischen Pragmatismus an, den wir ihm gerne erlassen hätten: als sich die Sonne verfinstern soll, wird von Uriel ein Stern kommandirt, sich vor sie zu stellen. Bei Milton ist das Uebermaß der Erhabenheit oft zum Bombast, zur Karrikatur und verzerrten Größe geworden, bei Klopstock ist es ins Kleinliche herabgesunken. Christus flößt mit demselben Blicke, mit dem er ein sterbendes Würmchen erhält, dem Satan Entsetzen ein! Mit göttlicher Ruhe, wie wenn er dem Wurme zu sterben geböte, sagt er den Häschern: Ich bins! So soll bei ihm in jeder kleinen Bewegung etwas Bedeutendes, wie in jenem tiefsinnigen Schweigen die erhabenste Poesie liegen. Milton's Gedicht ist durch Didaktisches vielfach entstellt, Klopstock's durch Sentimentalität. Die Phantasie trägt in beiden wenig davon, bei Milton mehr, und, was man nicht glauben sollte, sogar das Herz. Beide Dichter haben lange gewählt; beide hatten zuerst weltliche Stoffe, Milton den Arthur, Klopstock Heinrich den Vogler vor Augen, ehe sie auf ihre kirchlichen Werke fielen; Milton begann das seine spät und endete rasch, daher steht sein Gedicht abgeschlossen und in einer freudigen Festigkeit; Klopstock fing früh an und vollendete spät, und zog seine Krankheit und seinen Trübsinn mit aller Langwierigkeit seines Verfahrens in den Ton des Werkes hinein. Dabei ist es eigen, daß Milton, der sich weniger vertraute und zweifelte, ob nicht sein späteres Zeitalter, oder der nordische Himmel oder seine hohen Jahre seinen Flug drücken würden, der sogar die Schwäche der rechtgläubigen Muse, die umsonst die göttlichen Modelle nachzuahmen strebt, sich nicht verhehlte, daß grade Er so kühn und stark in Erfindungen und Phantasien war, während Klopstock, der voll Selbstgefühl begann, zögernd dichtete, furchtsam erfand und zu große Kühnheit scheute. Beide aber waren von ihrem Stoffe ganz erfüllt, und erwarteten von ihm, was ihre Dichterkraft nicht leisten würde. Und sie haben sich nicht betrogen. Der Eine blieb anfangs vergessen, und machte erst später seine großen Wirkungen, der Andere machte diese gleich und ward nachher vergessen; bei Beiden aber konnten die Gedichte, wenn sie wirklich so viele Gebrechen hatten, wie wir am Messias zu finden meinen, kaum ihren Ruhm als Kunstwerke an sich be-

gründen, und um so minder, da der Geist der Zeit Beiden nicht unbedingt huldigte, da dem Einen Shaftesbury, dem Andern Wieland entgegenstand, die Beide unter sich genau in demselben Verhältniß liegen, wie Milton und Klopstock.

Diese Wirkungen aber, die sich gewiß in jenen Zeiten auf Viele erstreckten, welche den Messias weder ganz lasen noch verstanden, die eine gewisse epidemische Ansteckungskraft zeigten, erklären sich vollkommen aus den Ideen, auf denen diese Gedichte ruhten und die auch den Massen geläufig waren, welchen die darauf gebaute Dichtung nicht zugänglich war. Wir haben ein Dichtungswerk vor uns, das auf dem Geiste von Jahrhunderten steht, das mit verborgneren Fäden an die Geschichte der christlichen Bildung und Literatur seit einem Jahrtausend her angeknüpft ist, ein Werk wie wir es seit den ritterlichen Epen, d. h. seit fünfhundert Jahren nicht wieder in Deutschland gesehen hatten. Diese großen Verhältnisse geben einem literarischen Produkte ästhetisch keinen Zuschuß von Werth, historisch aber einen ungeheueren, der zwar in den Recensionen der Belletristen übersehen, aber in der Schätzung der Völker und in der dunkeln Stimme der Zeiten angeschlagen wird. Dies muß es erklären, warum Klopstock unter uns unstreitig bei den Einzelnen weniger gekannt ist, als vielleicht irgend einer auch der viel geringeren Dichter jener Zeiten, aber im Allgemeinen auch ungekannt sich in Achtung und Würde erhält. Ueberdenken wir also, um uns diesen historischen Werth zu verdeutlichen und die dunkle Sympathie mit diesem Werke zu verstehen, daß eine christliche Poesie unter uns seit tausend Jahren existirte. Die ersten poetischen Schöpfungen von einigem Umfang, die uns übrig geblieben, sind jene Evangelienharmonien des Otfried und eines unbekannten Niederdeutschen, die poetisch geschmückten Erzählungen aus dem neuen Testamente, neben denen andere aus dem alten Testamente hergingen. Hierauf folgten, als der biblische Stoff zu enge ward, die gereimten Heiligenlegenden, die immer mehr den *epischen* Theil der religiösen Tradition erweiterten. Als diese Erweiterung ihr Ende erreicht hatte, ging man von der historischen Ueberlieferung zur moralisch *didaktischen* über, es kam jener Freidank und Renner und wie die ähnlichen Werke heißen, in denen zu den Lehren des Evangeliums grade so die der Kirchenväter treten, wie in den Erzählungen die der Legenden zu denen

der Bibel. Das Geoffenbarte in der Religion ward also eben so poetisch behandelt, wie das Offenbarende. Allein auch der allegorisch-dogmatische Theil sollte, nachdem dies Beides vollendet war, hereingezogen werden; man suchte jene prophetischen Vorzeichen des Messias im alten Testamente auf; wie der Held des Evangeliums dort seine Vorverkündung hatte und seine Geschlechtsahnen, so sollte jede Begebenheit desselben auch dort ihr Vorbild haben, man verglich Beides und erzählte und moralisirte über Beides erst in Prosa, dann im Schauspiel, in den Mysterien. So wie man hier den Hauptgegensatz von Christus in David, dem epischen Helden im Prophetisch-Lyrischen, gefunden hatte, war der Uebergang zur lyrischen christlichen Poesie nothwendig, und daher füllten die Psalmen in mehr als hundert Bearbeitungen die zweihundert Jahre aus, die verflossen, seitdem sie anfingen die mystischen Religionspoesien zu verdrängen. Hier haben wir die ganze Geschichte unserer Poesie in einer Nuß, denn die weltliche läßt sich in einer bis ins kleinste entsprechenden Parallele daneben stellen. Wir sehen die Uebergänge des Epischen ins Didaktische, des Didaktischen ins Allegorische, des Allegorischen ins Lyrische, neben dem sich zugleich die dramatische Form schüchtern anfing zu bilden. Seitdem die epische Form verloren und so lange die dramatische Form nur geahnt und nicht gefunden war, steht in der Mitte jener Zwittergattungen des Didaktischen und Lyrischen die Allegorie als eine Mischgattung, die alle Eigenschaften des Didaktischen und Lyrischen, und Alles was damit zusammenhängt, Idylle, Satire und Elegie, das Malerische und Musikalische, in sich vereinigt, und die über diese Nebengattung weg eine einzige ungeheure Brücke bildet, zwischen Epos und Drama, und daher auch, an ihren Grenzen besonders, selbst epische und dramatische Elemente, Erzählung und Dialog, in sich aufnimmt. Es ist die große, gestaltlose Gattung, die in ganz Europa über den Zeiten dominirt, wo die Poesie selbst chaotisch und gestaltlos blieb und sich zu den zwei einzigen ächten Formen nicht erheben konnte; in die Allegorie strömte der verjüngende Samen des absterbenden Epos über; über ihr brütete die reifende Zeit, und sie durchging alle Stufen eines embryonischen Lebens, bis das Drama aus ihr ans Licht geboren ward. Keine Poetik hat je dieser Gattung ihr Recht, ja nicht einmal eine einsichtige Erwähnung derselben gethan; und dies zwar,

weil wir die Dichtung hierdurch ist herabgesetzt worden. Und doch klin-
den, ohne daß man diese Meinung gehörig erforscht, vielmehr ange-
nehme Schlüsse darauf. Im Anfange des europäischen Wachsthums liegt
ein Kennzeichen der Natur. Wo der man das Wort zu nehmen,
wie den Lust zu erfassen genugt. Es ist das kennzeichen Wort,
Entfernung und Verbindung vieler ganzen Gattung. Es liegt an
den Wenigen der Epoch und ist darum von seinen Elementen weit,
es liegt am Ferneren vom Drama und deutet auf dies abwend mit
dem Alter des Einzelnen. Jedoch wieder Wunder, noch durch Zu-
satz, sondern weil der Wachsthum der poetischen Gattungen, der Epos,
Satire, Novelle, des Epischen und Lyrischen und Didaktischen, weil
dieses hier besonders der Fortschritt mit Alter besser als einem Schein
sehr verschieden werden konnte, grade wie wir schönheit gegen
die höhere geringen Allgemein in Deutschland die geringen Anlagen
der Schauspieler entdecken, wenn wir nun die Allegorie der Wende-
lung, daß traum Gefühl, eine Novelle nannte, und wie jener
Dichtkunst Gefühl und Einsicht vorgehen und sich der eines Kenntnis
mit Schauwerk aufstellen wollte. Auf der entgegengesetzten
Entgegenlegung der Allegorie mit dem Drama ist der Lehrgang
des Wachsthums von selbst klar. Die Zweifelhaften Alten in Ver-
gen jener Allegorien in Frankreich, jene allgemeinen Spielen und
Meinen, die Verbindungen der Personen bei Sannazar und Montemayor,
die Dichtung und Theorie auf, und weil Gefühl in Italien in ei-
nen Form auftrat, auch wirklich allgemein gefunden, aber bedient
Gefühl und Einsicht in sich. Dasselbe ist der Fall mit vielen
ersten Epen, die in England und Frankreich auch vieles gefühlvolle
Form hervorbringen, in dieser Zeit, wo sich Philosophie und Re-
ligion, Kunst und Wissen wieder schließend betrachten und zum
Kunstlichen Einheit, in den sie hier getrennt waren. Brockes
Werke sind ein solches kindliches Vereinigungsmittel noch das Kunst-
gedicht, allerlei ging nicht mehr; das Epos bedingte zu mächtig
Wesen. Allein unter diesen Werke von Milton und Klopstock gehört
wohl noch einen Übergang zu erkennen. Wie viel ganz ungeeig-
nete Allegorie hielt sich in Milton hängen! wie gingen nicht in
Klopstock Gedanken und Gefühle zu Schilderungen! wie haben Beide die
metaphysischen, religiösen, sittlichen, historischen Gegenstände
behandelt, und die kalt gefühlen nur mit Milton und vorzüglich gut
Gott. d. Poes. III. Bd. Kampf mit dem Drama ist, wenn nicht

in den Himmel, so trug sich in den Zeiten zu Enoch. Wissen Sie nun einen Vorzug Jesu Christi? Christus ist seinen Jüngern vorgegangen hin; er weilet dort zur Rechten und den Rechten Gottes, so sagt Stephanus, da er sterben soll, und sieht den Himmel offen stehen. Aufgeht aufgeht ihr ewig noch wüstenen Thore! Verlangen sind dem zum Ziele, welches Ihn sieht und Ihn hat, wo Jesus. Dies gleicht, eine ungeheure Verbindung nicht minder, weil von Christo die Rede ist. Christus ist Einigen vorgegangen, und Einigen auch ist Einiges. Diese sind Einigen vorgegangen, und Einigen auch ist Einiges. Einiges sind Einigen vorgegangen, und Einigen auch ist Einiges. Einiges sind der Verheissungen Einiges und Verheissungen, und Einiges sind Einigen vorgegangen, und Einigen auch ist Einiges.

§. Die Entwicklung der Ideen kommt sich in der Zeit; der strenge geniale Parthenor kennt nicht das Werk und den Geist der Barmherzigkeit, der Versöhnung, der Toleranz, selbst, aber das weiche und sanfte Jahrhundert in Deutschland sieht ihn, Klopstock sieht ihn, dem die Theorie der Erbsünde immer näher lag, als der Geist des Christen, der den göttlichen Adelsbrief in seinem Herzen trägt, den nur die einfache und verschwiedne Todesfreude Jesus, nicht seinen Fall bringen konnte, der, nicht minder empfindsam für Religionsideen und bürgerliche Freiheit als Klopstock, doch von dem absichtlichen Hange einer Vergeltung der Erbsünde in Brandmale mit ganz Deutschland zusammenschauert. Der Lang hat Recht mit seinem Urtheile, nachdem die religiösen Erörterungen lange aufgehört hatten und ein Geist der Milde und Verklärung über der Welt wehte, nur zu spät in Deutschland debutirt. Das Opferthema kann nach Dogma von der Sünde und Vergebung gebraucht; sich für oder der göttliche Begriff in den menschlichen Dingen verwirklicht hatte. Manches ist viel zu pathetisch. Das alte Testament, wo ganze ein Geschichte kaum den Begriff der Vergebung und Billigkeit eigentlich gar nicht. Was der Grieche in seinen tiefsten mimischen Gebärden, gab mit was mit gebildet Chor pro et contra, Gerechtigkeit, unterschied von den von weichen Christenspiele (vergleiche und unter Schuld) eben so, wie seine ganze Rechtsordnung, in der keine Ohnmacht einen Richterspruch mildern und Billigkeit von Rede walten sollen konnte, von unserer christlichen. Daß Christenthum mildernd wirkte, ist da, und kein menschlicher Richter darf verdammen, denn „wo kein Gesetz ist, da ist keine Sünde", doch Gesetzbücher aller fortwirkte Ideen Christenthum, die eben so entschieden wären, weil sie keine menschliche Zerstörungen in und Gesetz kann"); sie waren Gebräuchen und keine Werke konnten ohne den Glauben seiner Vergebungen und Vergebung, ohne Billigkeit und Nachsicht in verwirklichen. So sollten denn auch solche Gesetze, die, wenn sie Schwächen der menschlichen Natur ihren Zustand suchen, menschlich nicht mehr nach ganzen Strenge betrieft werden. Allein dieses Vergebungsgeschäft in ganzen Umfange war ein Gesetz, das nicht werden, wo menschliche Natur zweien sich möglichst als

*) Denn über Recht hat angeborne Schulden.
Die Sünde war, daß Recht kann Schulden.

die christliche Lehre. Die Reformation erneute diese Ideen der Milde, auch nach ihr aber drängte Krieg und Intoleranz sie in solchen Zeiten, wie die republikanischen in England und der 30jähr. Krieg in Deutschland waren, natürlich zurück. Aber das vorige Jahrhundert machte diese Christenrechte zugleich mit den Menschenrechten in ganz Europa geltend, und dazu half freilich die Philosophie ihr gutes Theil mit. Vor und um und nach Klopstock arbeiteten Voltaire und wie viele Andere nach der Beachtung jener Rechte hin, und Toleranz und Humanität ward die Losung des Jahrhunderts. In dieser Zeit steht das Werk Klopstock's von Erlösung und Befreiung des gedrückten Menschen als ein großes Symbol. Er vollendete das Werk des Milton; beide zusammen geben in der protestantischen Kirche, einfach episch gestaltet, den Kern der christlichen Mythologie, den Verhalt der Erlösung zur Schöpfung, der innern geistigen Erhebung zu dem physischen Zwang der Natur, gereinigt von all dem Beiwerk, das der Katholicismus hinzuthat, in jener einfachen Größe und Würde, die dem Christenthum gemäß ist, und die diese beiden Dichtungswerke bei all ihren Fehlern zu weit würdigeren Repräsentanten christlicher Poesie macht, als das gesammte, form- und bedeutungslos gebliebene Legendenwesen der mittleren Zeiten. In dem durch die Reformation erneuten Christenthume nehmen diese beiden Werke völlig dieselbe Stellung ein, wie die des Cädmon und Otfried in der Zeit der ersten Verbreitung des Christenthums, und beide Gedichte verrathen auch an einzelnen polemischen Stellen gegen den Papismus ihren ausschließend protestantischen Charakter, und konnten nur oberflächlich in katholische Gegenden eindringen. Im großen und engen Bunde liegen sie, durch ein Jahrhundert getrennt zwar, doch dicht beisammen, und es wird nun nicht mehr so kühn und willkührlich erscheinen, wenn wir im ersten Bande zwischen den bedeutenderen Dichtungen verschiedener Zeiten und Völker eine Ideenverbindung vermutheten; denn was sich dort nur vermuthen ließ, das läßt sich hier in den helleren Zeiten erweisen.

Diese tiefen Beziehungen der Messiade zu der Geschichte der europäischen Literatur erklären uns also den stillen Beifall der unsichtbaren poetischen Kirche hinlänglich. Dergleichen Bezüge finden sich nie bei bedeutungslosen Männern; sie sind es, die Jedem, bei dem sie sich finden, in der Geschichte der Welt eine Stelle geben.

Sie sahen immer das enge Verhältniß zwischen der Bildung des Individuums und der seiner Zeit voraus, weil eine viel weitere Größe sie sich dargestellt, als jener orientalische Rahm, seinen Zeitalter um Jahrhunderte vorgeeilt zu sein. Denn diese Wahn bedeutet eigentlich in der Wirklichkeit nichts, aber er mag gerade solchen Männern gegenteilt werden, die in Bildungsstufe ihrer Zeit, eben weil sie ihren Höhne sind, in sich abschließen und zur Ruhe bringen. Gerade durch diesen Abschluß des früheren sind sie jenseits Anfang der Neuern, und bei durch Jahrhunderte fortgehen kann. Wie Klopstock die Eigenthümlichkeiten der deutschen Bildung und die Ideen der Zeit, die er vorfand, in sich verarbeitet, wie er eben gezeigt: die Richtung der Deutschen auf Religion und jenen Jugendlust in den verschiedenen Gebieten auf ihn zurückführen, wie er anregte, stets zeigte und Wege gebahnt hat. Wie freilich er selbst war und wie sehr er der thätigsten Zeit unserer Bildung angehörte, darf bei der folgenden Revolutionsepoche kaum mehr Wahrheit zu gelten, in die nicht Klopstock hineingetreten wäre. Auch galt er den Stürmenden Genie! hieße späteren Zeit als ihr Vorläufer, und hat auch wirklich diese Begriffe von einer selbst Naturdichtung, von Genialität und Originalität neben Belesung zuerst wie einen sinnbildlichen Blick unter die Zeugen gewagten. Klopstock ist die Gegenwart dem gewaltigen Dichter sei, sagte er von Schiller; dem Klassiker ward doch sein Geschick gegeben, wie es dem Genossen nicht ward! Wie der Natur schrieb er ihm in sein Album, wenn er dem, der Schwere, und sie fliehe, sagt hier er es auch. Kennst zu dem Gipfel, wo die Gesetz im Kreise, wenn sie zu gehen verlassen, schon stehen müssen. Es gab keine Gesetzmäßigkeit selbst Größen für die volle Poesie, und dies Ansicht sprach sich in seinen Jugendbriefe heraus und hielt sich gegen manchfaltige Zurückweisungen. Es gelangte er zuerst die Lehre zur Weltpoesie, und Herder konnte bei ihm lernen, fremden Zeiten Einzelnes zu erwecken und nachzubauen zu treffen, und gegenwärtig können sich die Gebilden wie Marmor wieder eben so entfinden an ihn an; die Eingeweihten Barden sind von ihm ausgegangen und die deutschen Freiheitslieder; die Barden der Franzosen und die Barden der Engländer hatten an ihm Klopstock; wer sich mit Hagedorn und Hoop an einem Mittelalter erlaben wollte, konnte ihn aufschlagen, und der, dem mit Young eine mittelalter Menschen-

thräne lieber war als das Firmament und die Sterne, dem pflichtete er bei. Wer in dem weiten Gebiete unserer Dichtung vor Schiller den Durst nach Vaterland und Freiheit zu stillen sucht, der findet nur bei ihm eine Stelle, wo er sich rastend erquicke. Ueber die ganze Dichtung des Jahrhunderts weg reichte er, selbst unwillig, seine Hand den Romantikern, er hat die ganze dänisch-deutsche Dichtung, die mit diesen so eng zusammenhängt, angeregt. Der protestantische Dichter sah seinen Lieblingsjünger katholisch werden und konnte ihm nicht zu sehr zürnen, der vaterländische Barde sah die deutsche Jugend sich bis in beide Hispanien und Indien verirren, und er mußte es fühlen, daß er zu beidem ein entfernter Anlaß war. Denn eben das, was die Romantik charakterisirt, das hatte Klopstock ganz entschieden, daß er die Poesie nämlich ins Leben und das Leben in die Dichtung trug. Mit eben diesem Zuge hat er durch seine Persönlichkeit den Wirkungen seiner Dichtung noch einen desto größern Nachdruck gegeben. Der religiöse Dichter durfte nichts anders in der Wirklichkeit sein wollen, als er in der Poesie war; der durch Lehren auf Moralität und Frömmigkeit wirken wollte, mußte es mit seinem Beispiele ebenso. So verlangten ihn daher die Schweizer mehr blos seinem epischen Gedichte gleich, während er zugleich seinem lyrischen glich; so lebte er in seinem Familien- und Freundekreise in Kopenhagen oder in Hamburg ein ganz poetisches Leben. Die Schriften und Briefe seiner Meta sind hierfür das sprechendste Denkmal. Sie fühlte sich in holder Freude die allerglücklichste Frau, daß sie ihm beim Messias helfen, daß sie beten durfte, während er daran schrieb, daß sie mit ihm reden konnte, wohin sich ihre kleinen Frauenzimmerlichkeiten gewagt hätten, vom Kolorit der Wissenschaften, vom Geschmack, und was über Alles geht — von Empfindungen! Die verliebtesten Gedanken gehen mit den heiligsten sehr gut zusammen; sie streiten sich unter einander, wer den anderen, aber auch wer Gott am meisten liebt. In ihrem Familienkreise und auch in anderen war das Schicksal des Abbadonna eine allgemeine Angelegenheit; unter dem Präsidium von Sack in Magdeburg dekretirte man synodalisch seine Erlösung, die Züricher Gesellschaft supplicirte für ihn; im 9ten Gesang, schreibt Meta ihrer Schwester, kommt Abbadonna sehr wieder vor! Sie lebten nicht nur das Leben der Richardson'schen Romane, und Meta hieß Clary bei

dem Manne ihres Herzens, den ihre ganze Familie wie ein Wunder verehrte, sondern sie setzt sich auch mit Richardson in Korrespondenz, und schreibt ihm in seinem eigenen Stile. Die Unmittelbarkeit dieser Schreibart, die ihre Schwester Schmidt noch mehr besitzt, ihre Liebe für Klopstock aus seinen Werken, noch ehe sie ihn kannte, und ihre Erklärungen an Richardson, daß, wenn sie in England sei, sie nicht auf die kalte Ceremonie der Einführung bei ihm warten würde, dies und die ganze Färbung ihres Wesens ihre wie Klopstock's Sinnes- und Lebensart erinnert und berührt sich mit der der späteren Romantiker, zwischen welchen beiden Kreisen die Stolberge mitten inne stehen. Auch mit Young knüpften sie noch Verbindungen an und Klopstock wünschte sich, daß jener, wenn er stürbe, sein Genius sei. Dieser poetische Anstrich des Lebens pflanzte sich auf seine Freunde über, besonders in Niedersachsen, dessen Poesie bei ihm ihren höchsten Flor erreicht. Die im Harz, in Halberstadt, in Braunschweig Zerstreuten hatten eine Art Mittelpunkt in Gleim, und dieser, wie oft er auch unzufrieden mit Klopstock war, schwärmte doch in Freud und in Andacht mit, enthusiasmirte sich über die Hermannschlacht, und über den Messias, und Klopstock's Mutter kam ihm wie die des Messias vor. Wie die Göttinger Jugend der 70er Jahre für ihn schwärmte, werden wir unten genauer hören; dem Christian Stolberg war er, „um wenig zu sagen, der größte Dichter der neueren Zeit." Und die Liebe, die er in Hamburg, in Holstein, in Kopenhagen sammelte, das gesegnete Andenken, in dem er da lange stand und noch steht, war wahrlich mehr werth, als die persönlichen Auszeichnungen bei seinem Leben und die vollen königlichen Ehren, mit denen er begraben wurde. Man muß die Pietät der nordischen Familienbande kennen, um sich einen Begriff von der Wärme und Energie zu machen, mit der seine Freunde an ihm hingen. Bei diesen persönlichen Verhältnissen gilt übrigens völlig, was bei seinen Gedichten zu erinnern ist. Die Meinung ist durchaus trefflich, die Wirkung nicht so. Eine Zeit lang war die Aussicht da, als ob Klopstock, auch selbst mit seinem Messias, ein ganz volksthümlicher Dichter werden sollte; die erste Begeisterung ließ es ganz erwarten. Sobald sich aber der Widerspruch der Geistlichen und der Laien, der Nüchternen und selbst der Enthusiasten (in der Schweiz z. B.) erhob, zog

sich Klopstock, unter inneren Vorgängen, die den Göthischen nicht unähnlich sind, in sich zurück und vergaß seine Pflichten für die Nation über dem isolirten christlichen Standpunkt, den er einnahm, seine populare Stellung über seiner familiären, seinen Ruhm über seiner Seligkeit. Er ging mit den allgemeinen Forderungen und Bildungen der Zeit nicht mehr fort, und die unter seinen Verehrern, welche diesen Entwickelungen folgten, wie Voß und Niebuhr, wandten sich theilweise von ihm ab, beklagten die Beschränkung seines Ideenkreises, die Genußsucht, den Frieden, die Trägheit, der er sich hingab. Nicht allein die Freigeister, wie Clodius meint, sondern auch eben diese Männer, die noch dazu voll Anerkennung waren, warfen Klopstock mit Recht vor, daß er der Urheber weichlicher Empfindelei wurde, daß er das „griechische Gefühl der gesunden Natur" verdrängt habe; die ganz eigentlich seine nächsten Freunde waren, die C. F. Cramer, Schönborn, Stolberg kamen durchaus krankhaft aus seiner Schule, und in der Ferne klammerten sich die Krankhaften, die Lavater, die Schubart u. A. an ihn an. Daher hat Schiller so vortrefflich gewarnt, daß kein Dichter sich weniger zum Lebensbegleiter eigne, als er, der unaufhörlich den Geist unter die Waffen rufe; und es sei ihm bange um den Kopf, der sich den Messias zum Lieblingsbuche mache, der nur in exaltirten Stimmungen des Gemüths gesucht werden könne, leicht ein Abgott der Jugend werde, die sich im Unendlichen gern ergeht, und dessen gefährliche Wirkungen man hinlänglich in Deutschland erfahren habe. Niebuhr ferner fand, es sei in Klopstock etwas Mädchenhaftes gewesen, nicht nur in dem schönen Sinne makelloser Unschuld, sondern auch in dem, der für den Mann nicht paßt. Daher kam's, daß er so frauenbedürftig ward, daß er sentimentale weibliche Lesezirkel gründete, über die Lessing in den Briefen an seine Braut spottete, und daß die Frauen seiner Umgebung, gelehrig wie sie waren, jene schnelle Bildung annahmen, die Niebuhr befremdete. Charakterisirend wie diese weibliche Umgebung ist auch die adlige. Auch dies hängt mit Klopstock's Persönlichkeit genau zusammen. Er hatte, wie Göthe sagt, von Jugend auf großen Werth auf sich gelegt, er befliß sich der größten Reinigkeit, und die Würde seines dichterischen Stoffes erhöhte ihm das Gefühl seiner Persönlichkeit; gefaßtes Betragen, abgemeßne Rede und Lakonismus gaben ihm ein diplomatisches Ansehn, und

ist es als gottmenschliches Leben, bei er wie Blüthe war, bei der sich, eigene Gedeihlichkeit sind aus dem Grund zu einer unbedingten Hingabe sagen." Anlangt die Gesellschaft, wie sie Christus nennt, Gesellschaft gegen die Mitmenschen einer selbstständigen Gesellschaft. Sie kann nämlich nicht bestehen, wenn sie nicht Gesellschaft der Gesinnungen, der Gedanken und Gefühl, der Richtung und Kraft und also in der Liebe. Die Liebe aber ist Grundlaut und Grundformel Richtung der sondern einander abgestoßenen Gedanken, Gefühle, in eine neue Sphäre der Liebe hinein. Es ist Liebe, wo der Mensche sich in einem Andern findet, wo er sich in dem Andern wieder findet, wo er sich in dem Andern wieder findet, wo er sich in dem Andern wieder

dies war mehr als genug, Gottsched's Ligue zwischen Sachsen, Schlesien und Preußen zu sprengen. Wie vielen Einfluß die Schweizer auf Klopstock gehabt haben, wie natürlich es war, wenn sie ihn als ihr Werk betrachteten, und wie es ihnen schmeicheln mußte, daß dieser bewunderte Jüngling sich ihnen ganz hinzugeben schien, dies geht aus Klopstock's Briefen an Bodmer deutlich genug hervor, die seit 1748 geschrieben sind [59]). Er nähert sich ihm gleich mit jener Mischung von Zutraulichkeit und Ernst, die schon dem Knaben eigen war, mit jener Freundeswärme, die im überlegenen Menschen so gewinnend ist, die nachher den Zauber um ihn breitete, der seine jugendlichen Freunde so sehr enthusiasmirte. Er gesteht ihm, daß er seine kritischen Schriften verschlungen habe noch als junger Mensch; Bodmer's Milton (denn er las damals noch nicht englisch) mußte erst das Feuer in ihm aufregen, das Homer nicht konnte; das Bild des Epikers, das Bodmer in seinem kritischen Lobgedichten entworfen, ergriff ihn und weckte jenen neidischen Ehrgeiz in ihm; denn ihm schien das Epos über alle übrigen Dichtungsarten erhaben zu sein wie die Erde über ihre Theile. Mit diesem literarischen Bekenntniß legt er Bodmer zugleich sein Herzensbekenntniß, seine Liebe zu Fanny vor; er wollte nicht allein seine dichterische Stellung, sondern auch eine amtliche und auch eine Geliebte und Frau seinem Bodmer verdanken, und wirklich legte dieser sein Fürwort in einem Briefe an Fanny für ihn ein. Die Züricher luden ihn zu sich und er kam auch 1750 mit Sulzer und Schultheß dahin. Bodmer täuschte sich in seiner Persönlichkeit etwas, aber dies konnte nicht die Verbindung stören, und noch weniger das Feuer löschen, das sein Messias bereits in der Schweiz entzündet hatte. Was wir oben von dem Charakter der Schweizer-Zustände und Literatur im Allgemeinen gesagt haben, macht mit der ganzen Stimmung der Zeit begreiflich, daß hier die facultas lacrimatoria (wie sie Füßli nannte) und die patriarchalische Salbung am tiefsten eingreifen mußte. Bodmer setzte Tscharner in Bewegung, den Messias ins Französische zu übersetzen, und Meiern in Halle, ihn zu beurtheilen: (der Messias 1749), er selbst schrieb Empfehlungen, Auszüge und Abhandlungen und fing an, den

---

59) Gedruckt in der Isis 1805.

Plan seiner Noachide hervorzusuchen. Was Milton dem Klopstock war, sollte dieser wieder für ihn werden; der verständige Mann, der kaum kritische Gedichte bisher zu schreiben gewagt, fühlte sich plötzlich von der seraphischen Muse begeistert. Um dies zu begreifen, muß man auch hier die moralischen Einflüsse nicht vergessen. Klopstock ergriff die jüngeren Gemüther mit einer unwiderstehlichen Anziehungskraft; der zwar 50jährige Bodmer ließ sich jugendlich mitreißen, und ihm war nachher der enthusiastische Wieland persönlich lieber als ihm Klopstock war. Um die Stimmung in diesem Kreise zu bezeichnen, wähle ich eine Stelle aus Briefen von J. G. Heß, Pfarrer zu Altstetten bei Zürich, der gleich 1749 in Zufälligen Gedanken über den Messias eben so empfindungsvoll diese Erscheinung begrüßte, als Meier trocken und verständig gethan hatte[60]). Er schreibt an Bodmer, er müsse ihm Klopstock's Freundschaft verschaffen; entweder sei die platonische Liebe eine Chimäre, oder er habe so rechtmäßige Ansprüche an diese Freundschaft, wie Klopstock an die Liebe seiner Fanny, denn er sei in alle seine edlen Gemüthseigenschaften und Tugenden beinahe so schmerzlich verliebt, als Er in seine Freundin. Wenn er ihn nicht zum Freunde annehmen wolle, so werde er (der sich bisher nur in Lohensteinischer schwerfälliger Poesie versucht hatte) noch lernen, zärtliche Oden zu machen, und darin so kläglich thun, daß sich die ganze Nachwelt für sein freundschaftliches Herz ebenso wie für seine Liebe interessiren müsse. Bald darauf schreibt Heß an Klopstock selbst tändelnde Briefe, in denen er die Rolle des Liebhabers zu Klopstock's Tochter (der Messiade) spielt. Mit der skrupulosesten Gewissenhaftigkeit las man hier und bedachte sich jede Zeile in diesem Werke, damit ja Alles vollkommen sei, damit kein Orthodoxer und kein Ketzer, kein Kritiker und kein Poet etwas zu tadeln haben sollte. Die nüchternen Heidegger, Waser und Künzli hatten ihre religiösen und kritischen Bedenken bei der Sache, sie wagten es aber kaum in Antimessianischen Briefen (1749) unter der Maske von Landpredigern anonym aufzutreten, um es nicht mit Heß und Bodmer zu verderben. Dieser begann nun sich in Young und das

60) Von ihm hat Lessing sehr schön gesagt:

Sein kritisch Lämpchen hat die Sonne selbst erhellet,
und Klopstock, der schon stand, von neuem aufgestellet.

alte Testament zu begraben und theilte schon 1749 seinen Freunden Proben der Noachide mit, er fühlte den Geist auf sich gekommen und wollte als ein treuer Jünger mit neuen Wundern die Wunder seines Meisters bethätigen. Hätten Klopstock und Hagedorn gewußt, was sie thaten, sie würden ihm seine Probestücke nicht so gelobt haben, wie vorsichtig sie es übrigens schon thaten; vielleicht aber würde es auch nichts geholfen haben, wenn sie ihn in Schranken zu halten versucht hätten, denn er hatte seinen Wieland zur Seite, der seinen edlen kühnen Schwung bewunderte und nichts tadelte, als daß seine Epen zu klein wären. So erschien denn 1752 der Noah in 12 Gesängen, der Hauptvertreter seiner sionitischen Gesänge, die kleine Erlösung des Menschengeschlechts, in Klopstock's Versen, Malereien, Empfindungen, aber ganz prosaischem Gange; und die Wieland und Sulzer empfahlen ihn der Welt als einen Nebenbuhler des Messias. Binnen weniger Jahre erschien seine Sündfluth, sein Jakob und Joseph, Rachel, Joseph und Zulika, Jakobs Wiederkunft, Dina und Sichem; noch ehe Klopstock's Adam kam, ging er schon 1754 in seinem Joseph zum Drama über, und schrieb eine unübersehliche Reihe patriarchalischer, weltlicher, antikisirender, polemischer, politischer Stücke, indem er sich, ähnlich wie Gleim und Nicolai, verdorben durch sein Protektorat über jüngere Leute und seinen bisherigen kritischen Ruhm, auf eine importune Art in alle Dinge mischte und über alle Dinge wegsetzte. Niemand würde begreifen, wie er in so späten Jahren plötzlich zu einer so großen Produktionskraft kam, wenn man nicht wüßte, daß er über das schriftstellerische Eigenthum die lockersten Begriffe hatte, daß er gleich einer Elster stahl, wie Wieland von ihm sagte, und wirklich auf eine ganz unschickliche Art sich Alles aneignete, was ihm nur irgendwo in fremden Dichtern gefiel. Was Gellert von sich selbst sagte, daß er sich gern wiederhole, was sogar von einem Voltaire und Wieland zu sagen ist, das gilt von Bodmer im höchsten Grade: er schreibt sich aus, er dichtet aus der Memorie, er wiederkäuet nur. Ganz lernte er von Klopstock, was früher nie seine Eigenschaft war, sich für Alles zu enthusiasmiren, von Allem die poetische Seite zu fassen, keine literarischen und politischen Begebenheiten vorüberzulassen, ohne sich irgendwie an ihnen versucht zu haben; er machte den Gang der schweizer Literatur von dem harten Haller zu dem weichen Geßner

und zu dem exaltirten Lavater ganz mit. In aller Hinsicht steigerte er mit seinen Kräften Dünkel und Eigensinn, und übrigens auch Ansicht und Gesinnung. Er, der noch 1760 dem Dichter nicht gestatten wollte, seine poetischen Empfindungen wirklich zu empfinden, verlangte gegen das Ende seines Lebens, daß die Gesinnungen der großen Personen seiner politischen Dramen den Lebenden eigen sein sollten, und behauptete, der müsse schlecht sein, dem sie nichts als Poesie wären. Er, der so viel Ehrfurcht für Klopstock's Poesien gehabt, war bald kühn genug, ihn über seine Charaktere aus dem alten Testamente mit entgegengesetzten Stücken zu tadeln, er setzte sich gegen Lessing's Fabeln, maßte sich an, dessen Philotas, und Gerstenberg's Ugolino, und Weiße's Romeo und Julie und Gellert's Yariko zu meistern, und kämpfte mit seinem Schüler Wieland gegen die leichtsinnige Poesie der Grazien. Unglücklicherweise gab Klopstock selbst einigen Anlaß, namentlich zu dem patriarchalischen Eifer seiner Freunde. Er zögerte mit seinem Messias so lange, daß die frommen Enthusiasten die langen Lücken auszufüllen strebten; er gab mit seinen Dramen und seinen geistlichen Liedern inzwischen zwei neue Gattungen an, zu denen sich wieder Andere hinzudrängten, und seine geistlichen Dramen waren leider so schwach, daß auch ein dürftiges Ingenium daneben zu bestehen hoffen durfte. Von seinem Tod Adam's (1757) hat man mit allem Recht gesagt, daß des Dichters Name das Werk, nicht das Werk den Dichter ziere; es ist so dünn an Gehalt, daß es selbst dem misfallen müßte, der am Weinerlichen und Rührenden sich sehr erfreute, und hat übrigens dadurch Bedeutung, daß es als ein tragisches Idyll Geßnern ganz unmittelbar angeregt hat. Klopstock's Salomo (1764) und David (1772) ferner haben verdientem Spotte nicht entgehen können, obgleich er selbst sich nicht wenig darauf einbildete und vielleicht einen Wettstreit mit Sophokles in Absicht hatte. Von dem ersteren sagt Abbt, es ginge in diesem Stücke Alles darauf hinaus, ob der reformirte Hofprediger oder der katholische Kaplan Sonntags bei Hofe speisen sollte; darüber sei der alte Nathan in seinem Hause eine Zeitlang eingesperrt, darüber murre der Nachmittagsprediger Chalcol, und dies sei der Knoten, der sich zum Vortheil Nathans entwickelt. Er erwartete auf dieses Werk eine Mandel Trauerspiele über alle Könige in Juda und Israel, und er hatte ganz Recht; wie bei dem Messias

mit Epen geschah, so folgten auf diese Dramen noch in den 70er und 80er Jahren eine Unzahl von geistlichen Stücken und Opern von C. v. Stolberg, Conz, Niemeyer u. A., von denen vielleicht der einzige Joseph und seine Brüder als ein Zeugniß auf unsere Tage gekommen ist. Ich erwähne anticipirend diese späteren Erscheinungen, die ohnehin nicht Bedeutung für die Geschichte haben, um zu zeigen, wie natürlich es war, daß, wenn noch in jenen späteren Zeiten von weit anderen Interessen und Richtungen Klopstock's geringere Werke so viele Nachfolger nach sich ziehen konnten, sein Messias diese Wirkung auf die Bodmer nothwendig ausüben mußte, wo kein getheiltes Interesse noch da war, wo Alles sich auf dieses blendende Erzeugniß warf, wo die Stimmung für Aehnliches in den Gemüthern außerordentlich erregt war. Man hat daher Unrecht gethan, wenn man dem armen Bodmer allein es verargte, daß er sich von dem Geiste der Zeit so überwältigen ließ. Bisher hatte die Frömmigkeit keine poetische Stimme gesucht; als dies jetzt Bedürfniß ward, so kamen, unabhängig von einander, die verschiedensten Männer auf die Dichtung von Kantaten, Oratorien und Epen, wie wir oben sahen, und so verfielen ungefähr zu Einer Zeit in den 50er Jahren Bodmer, Klopstock und der Dr. L. Fr. Hudemann (damals in Hamburg) auf Racine's Athalia, und eiferten in geistlichen Stücken nach. Und worin wären so viele andere Patriarchaden der 50er und 60er Jahre von zum Theil namhaften Männern besser als der Noah? Moser's Daniel z. B. eine so mechanische Arbeit ohne Werth und Würde, so hochtrabend und gemein, so ganz als ob es eine Nachahmung der schweizerischen Nachahmungen sei? Oder der Versuch Zachariä's von einer (unvollendeten) Schöpfung der Hölle, über die die Literaturbriefe ganz vortrefflich jene Stelle aus Klopstock, die der Autor als Motto vorsetzte, als Urtheil gebrauchten: In drei erschrecklichen Nächten schuf er sie, und wandte von ihr sein Antlitz auf ewig! War nicht die Verkehrung Bodmer's zum Poeten ein weit geringeres Zeichen der Zeit, als des jungen Wieland's Bekehrung zum Seraphiker? der bald nach Klopstock zu Bodmer kam, in dessen Haus sich zu großen Entwürfen stimmte, dem Noah nachrühmte, er habe seinen schwankenden Charakter gefestigt, und der nun anfing, die Rowe, das große weibliche Ideal des Klopstock'schen Kreises, in Briefen der Verstorbenen (1753) nachzuahmen und die patriarchi-

schen Epiker im geprüften Abraham; und der seinen Bodmer dem Ezechiel verglich, „der die Gesichte Gottes, und den Vertrauten des hohen Eloa die begeisternden Schwingen über ihn breiten, und ihm die Harfe reichen sah, die das Herz des Menschen mächtig erschüttert, und auf die selbst die Sphären horchen.“

Bodmer blieb unter so vielen Mitschuldigen der Hauptangeklagte, weil sich natürlich gegen ihn die Waffen der erbitterten Leipziger am heftigsten kehrten; die Nemesis erreichte ihn hier, aber sie riß auch freilich seine Gegner zugleich mit in ihr tiefstes Verderben. Wenn die Gottschedianer nur ein bischen Witz und Geschmack gehabt hätten, so war ihnen hier Gelegenheit gegeben, ihre bisherige Schmach glänzend zu rächen, denn vieles Treffende ließ sich an diesen Patriarchaden aussetzen und geißeln; auch haben sie manches Gute dagegen bemerkt, nur verunzierten sie es mit so vielem Lächerlichen und Verkehrten, was Leidenschaft und Ungeschmack eingab, daß sie sich nur noch mehr prostituirten, als sie bisher gethan hatten, und so ihr letztes Ansehen selbst bei ihren besten Freunden verloren. So erklärte sich Triller in der Vorrede zu einem Bande seiner Gedichte gegen diese neuen Heldengedichte, und in jedem Satze liegt etwas Wahres und etwas Lächerliches und Prosaisches in komischer Mischung beisammen. Es herrsche darin, sagt er, ein ungestümes Lärmen zum Trotze aller gesunden Vernunft, eine Beleidigung des Wohlklangs. Schöpferisch dichten sei ein strafbarer unchristlicher Ausdruck. Diese Gedichte würden verschwinden, so bald das jetzt allgemeine Sinnenfieber nachgelassen habe. Er würde dies Urtheil nicht gesagt haben, hätten es ihm nicht vornehme Standespersonen anbefohlen! er danke Gott, daß er nicht von der Dichtkunst leben müsse, sondern weit rühmlicher etwas Anderes und Nützlicheres gelernt habe. Wie überwiegt hier die kleinliche und gemeine Gesinnung das Wahre in den Ausstellungen! und wie durfte der die „knarrenden und knasternden Verse schwülstiger Poetaster und ihr gemaltes Feuer“ tadeln, der ganz gutmüthig „eine gereimte Prosa besser und angenehmer findet, als eine im doppelten Verstande ungereimte, dunkle Ligata, oder Contorta und Coacta“? wie mochte Gottsched Jemanden gegen Klopstock stellen[61]), der das belagerte Wittenberg, und den Prinzenraub und

61) Daher hatten denn die Schweizer auch hier gewonnene Sache und reiches

den Wurmsamen schrieb! Das letzte (1751) ist ein satirisches Heldengedicht gegen den Messias, worin besungen wird, wie ein Seraph aus den Wüsten der Scythen, bei den Sihim und Orim geboren, wo Kobolde und Rohrdommeln sich von Wind und Nebel nähren, den Wurmsamen ausstreut, aus dem die neuen epischen Gedichte aufwuchsen. Aber was sollte dieser Witz in den Händen eines Mannes, der über die neuen Worthecker spottete und über Beleidigung des Wohlklanges klagte, und hier so elende Verse machte[62]), daß sie nur mit denen des berüchtigten Nimrod von Naumann zu vergleichen sind, den die patriarchischen Dichter selbst desavouirten! Ganz in dieser Art läßt sich Gottsched selbst vernehmen! Nur weil man es von ihm verlangte, gab er (1752) im Neuesten sein bescheidnes Gutachten über die christlichen Epopöen, womit er nur die Dichtung solcher Gegenstände meint; denn wie weitläufig und detaillirt er oft vom Messias u. A. spricht, so behauptet er doch wiederholt sehr verächtlich, daß in Leipzig kein Gelehrter sei, der sich nur zu Einem Gesang im Messias zwingen könne, oder der dessen Nachahmer nur eines Blickes würdige. Hätte er sich begnügt, die Uebertreibung dieser geistlichen Dichtung zu rügen, das Fehlerhafte dieser abstrakten Poesien zu zeigen, meinethalben auch auf den möglichen Schaden in der Kirche aufmerksam zu machen, und übrigens anzuerkennen, was anzuerkennen war, so hätte er viel Beherzigenswerthes sagen können. Aber was

---

Feld zum Witz. Bekannt ist Bodmer's Epigramm auf diese elenden Machwerke:

Triller: Was sagen Sie, mein Gönner, zu Messia?
Gottsched. Jesu Maria!
Tr. Und großer Mann, was sagen Sie zum Noah?
G. Oha!
Tr. So dacht' ich auch, Gott thu mir dies und das!
Behüte Gott uns die Hermannias,
die Schwarzias und die Theresias!
G. Den Prinzenraub und den Wurmsamen!
Tr. Ja, Amen!

62) Der Seraph wird z. B. so beschrieben:

Wo sonst die Füße sind, da ist sein Haupt angewachsen,
Und wo das Haupt stand, da sind hingegen die Füße.
Ihm ist die Zung unbiegsam, erstarret und ohne Gelenke,
Daß sie nicht schmecket, schwer redet und schwer zu verstehen.
Und dies sollen Hexameter sein!

sollte es heißen, daß er Klopstock zu Böhme und Pordätsch und seine geistlichen Legenden zu dem Talmud und den Rabbinern stellte? Daß er über Bodmer sich lustig machte und von einem Freunde erzählte, der sich den entzückten Schweizer vorstellte, wie er mit erhobenen Händen ausrief: Herr nun lässest du deinen Diener in Frieden fahren, denn meine Augen haben den Messias gesehen. — Dies mochte noch gut sein, obgleich es ihm die Bremer Beiträger als Gottlosigkeit auslegten, aber was sollten die übrigen Denunciationen, daß er sich wunderte, wie die Gottesgelehrten ruhig sitzen möchten bei diesem Unwesen, daß er als Nahrung für Freigeisterei und Religionsspötterei bezeichnete, das er in seinem Handlexikon mit den pöbelhaften christlichen Volkskomödien verglich? Mochte er sich doch beschweren, daß man den Messias auf der Kanzel citire, und daß ein neuer poetischer Schwung in die Predigten kam, aber warum stichelte er auf gedungene Lobredner des Messias, als der Rector Stuß in Gotha sich in verschiedenen Commentarien der christlichen Mythologie und Dichtung annahm, und dingte doch wenigstens mit seinem Beifall und hetzte zugleich den Dr. Hudemann, der sich des Schadens Josephs (1754) annahm, und sich dagegen erklärte, daß man den Tod des Erlösers zu einem leichten Spiele der Phantasie mache, und dabei der verderbten menschlichen Natur schmeichle und sie erhebe, ja ihr hier und da abgöttische Ehre erzeigte? Mochte er sich doch beschweren, daß Stuß den Messias mit Virgil verglich, aber wie konnte Er seinen Schönaich mit Homer vergleichen? Dies war das Aeußerste, wohin es Gottsched treiben konnte. Dieser gutmüthige Mann ließ sich von Gottsched ganz leiten und brauchen, wozu er nur wollte; und der Aristarch, der in seiner Schule gern alle Gattungen nicht allein definiren, sondern auch produciren wollte, und mit diesem Einen alle seine poetischen Blößen decken mußte, machte ihn zum Satiriker, zum Dramatiker und zum Epiker. Er ließ ihn (1751) seinen Hermann, in trochäischen Versen, die die Frau Professorin eingeführt, dem Messias entgegensetzen; seine freiherrliche Feder und die Denkmünze, die ihm der Landgraf von Hessen schenkte, und die Dichterkrone, die ihm Gottsched aufsetzte, und ein Belobungsbrief Voltaire's [63]), der der 2. Ausgabe vorgesetzt

63) Der gute Gottsched und seine Jünger fühlten nicht den versteckten Schalk in diesem Briefe, der mit den Worten schließt, es würde unverzeihlich sein:

ward, sollten dem elenden und hohlen Gedichte einen Platz über dem begeisterten Werke Klopstocks erobern, und das nannte Gottsched nicht Lob dingen! Der treueste Anhänger Gottsched's, und der zugleich Verehrer von Schönaich's persönlichem Charakter war, Kästner verspottete Gottsched und Schönaich zugleich über dessen Hermann und Dramen. Endlich erschien noch (1754) Schönaich's neologisches Wörterbuch oder Aesthetik in einer Nuß (anonym, von einigen Verehrern der sehr affischen Dichtkunst); deren Titel schon ein Stich auf die neue Wissenschaft der Aesthetik sein sollte, deren Zueignung (an den Geistschöpfer, Seher, Evangelisten, Träumer, den göttlichen St. Klopstock und den Sündfluthbarden, Patriarchendichter, rabbinischen Mährchenerzähler Bodmer) die affektirte Erhabenheit Beider persiflirte, deren Inhalt aber die ganze Prosa der Gottschedianer in Masse zu Tag legte, indem hier die anstößigen Bilder und Ausdrücke der neuen Epen ausgezogen und darunter die einfachsten und schönsten bekrittelt wurden. Von diesem Augenblick an war fast nur Eine Stimme über Gottsched, und dies mag bezeugen, wie unaufhaltsam diese mizraimische Dichtung, wie man sie nannte, sich Bahn machte. Kästner, der gewiß nicht ihr Verehrer war, skandalisirte sich über dies Wörterbuch; Kleist, der Gottsched nicht so ganz verwerfen mochte, brauchte die hier getadelten Ausdrücke gerade zum Trotz; Gleim, der eine Zeitlang den Namen eines Gottschedianers mit Freude trug, epigrammatisirte gegen den Meister, den Er und Viele für den Verfasser der Aesthetik hielten; Wieland meinte, nun würde bald das Schilf flüstern auriculas asini Midas rex habet; er schrieb den Entwurf einer Dunciade, von der der salbungsvolle Cramer das derbe Wort brauchte, es müsse nach ihrer Erscheinung dem Gottsched der erste Strick der liebste sein. Und es mußte der Unmuth gewiß in Deutschland groß und allgemein sein, da selbst Lessing vor hatte, Gottscheden in einer Satire als einen Don Quixote mit seinem Knappen Schwabe auf die Jagd nach Seraphim gehen zu lassen, und da er in den eben erscheinenden Literaturbriefen anfing, in einem ganz anderen Tone mit Gottsched zu reden, als er es bisher erfahren hatte. Wie anders äußerte sich Lessing über Klopstock und seinen Anhang! selbst in seinen

---

d'ignorer une langue que les Gottscheds et vous rendez necessaire à tous les amateurs de la litérature — (und zum Beweise, daß er sie verstehe:) Ich bin ohne Umstand sein gehorsamer Diener B.

Grillen unpartheiisch! abweisend gegen die üblen Folgen und die üblen Nachfolger des Messias, jedoch für den Werth des Dichters darum nicht blind, blind vielmehr im entschiedenen Eifer gegen die jämmerlichen Anfechter voll Prosa, die er aufs schnödeste abfertigte.

Wie wenig übrigens die patriarchalische Dichtung in der Schweiz sich durch die Schmähungen Gottsched's und durch die vernünftigen Einreden Lessing's stören ließ, beweist ihr normales Fortschreiten von dem trocknen Stile bei Bodmer zu dem weichen bei Geßner und zu dem überschwenglichen und prophetischen bei Lavater. Daß wir die Idyllen des Salomon Geßner[64] (aus Zürich **1730—87**) auf Eine Linie mit diesen Patriarchaden stellen, wird niemand wundern, der die geschichtlichen Verhältnisse beachtet hat. Er ging aus Klopstock hervor, wie Thomson aus Milton. Bei beiden Epikern haben wir Mangel an Handlung, Ueberfluß an Zuständen und deren Schilderung gefunden, was eben die Idylle ausmacht; bei beiden waren die idyllischen Gemälde oft das Ansprechendste; der geringere Nachahmer fiel wohl natürlich gerade auf diese Stellen. Die Liebhaberei an der Natur, das Malerische in der Beschreibung derselben, ist bei Geßnern auf der höchsten Spitze. Nicht allein Brockes, den er hoch verehrt, den er als einen unbillig Vergessenen empfiehlt und mit dem er in sehr naher Verwandtschaft steht, hat in ihm den Sinn genährt, die Natur für seine poetischen Gemälde zu studiren, nicht allein Bodmer, dessen treuer Schüler und Verehrer Geßner ist, hat diesen Sinn mit seiner Theorie von der poetischen Malerei geschärft, sondern auch Klopstock wirkte hinzu, der in dergleichen Naturmalereien stark war, den in seiner Jugend schon die gewaltigen Vorstellungen aus der leblosen Natur in Hiob und den Propheten entzückten, eben jene Stellen, die wir in aller Urdichtung des Volks schon frühe als die ersten Aeußerungen der poetischen Kraft bezeichneten, und auf die ein Dichter nothwendig verfallen mußte, der mit aller Natur- und Jugenddichtung so sehr sympathisirte. Und was mehr als Alles ist: er war selbst Maler und zwar Landschaftsmaler, er stand mit den Künstlern (Füßli u. A.) in Verbindung, die damals auch der Malerei in der Schweiz ein neues Leben gaben, er sah ganz nach der Theorie Breitingers bei dem „großen Thomson" Gemälde,

64) Schriften. **1762**. und sehr oft nachher.

die ihm aus den beſten Werken der größten Maler genommen ſchienen, und ſo hat Meißner gefunden, daß Geßner's Landſchaftsſtücke in Erfindung, Kompoſition, Zeichnung und Farbgebung ſeinen Gedichten durchaus ähnlich ſeien*). Dies iſt ſo wenig zufällig, wie daß auch der Maler Müller und Ufteri Idyllen machten, oder daß der große Flor der ſchäferlichen Dichtung in Italien und Spanien gleichzeitig mit dem Flor der Malerei fiel, oder daß man dieſe ganze Gattung von Idyllen, wie Geßner einmal ſelbſt ſagt, Bilderchen nennt. Denn es gibt keinen andern Namen für dieſen eigentlichen Repräſentanten der maleriſchen Poeſie, da er ſo einzig erſchöpfend iſt, wie alle griechiſchen Benennungen ſind, wie Lyra für die muſikaliſche geſungene Poeſie, Epos für die erzählende, Drama für die darſtellende. Hier nun ſcheint Geßner dem muſikaliſchen Klopſtock gegenüberzuliegen. Aber nur darum, weil Er ſich einen Beſtandtheil klopſtock'ſcher Poeſie ſo vorzugsweiſe herauswählte, wie Ramler z. B. eine andere, die Ode, Lavater die Prophetie, die Barden eine vierte, und Andere Anderes. Wenn man ſich nämlich zwingen wollte, ſo könnte man ſagen, Klopſtock ſei jener Dichter, den wir oben vermißt haben, der die Beſtandtheile der Allegorie in ſich verbände, wenn nicht in Einem Gedichte, ſo doch in ſeinen Werken. Unter dieſen Beſtandtheilen iſt aber die Idylle, oder wir wollen lieber ſagen die Schäferpoeſie keine der geringſten. Sie hat gleich der Allegorie Verhältniß zu allen poetiſchen Hauptgattungen: zur lyriſchen Poeſie, wo ſie Ekloge, zu Epos und Schauſpiel, wo ſie Schäferroman und Drama wird. Die großen Werke dieſer Gattung, die unter Spaniern, Portugieſen und Italienern entſtanden, die Dichtungen der Ribeyro, Saa de Miranda, Montemayor, Sannazar und der Engländer, die ihnen folgten, ſind ſehr oft Träume, Viſionen, Allegorien; allegoriſch ſind die Schäferromane und was ihnen verwandt iſt faſt immer gemeint, ja die ganze Einkleidung der erotiſchen Lyrik in ſchäferliche Lieder iſt Allegorie. Die Allegorie, wie die Idylle, war ſchildernde Poeſie, die ſich zur darſtellenden und erzählenden verhält, wie Zuſtand zu Handlung, Ereigniß zu That, Natur zu

*) Geßner hat noch ſelbſt eine Prachtausgabe ſeiner Werke in 2 Bden. 4. beſorgt, die mit vielen Kupferſtichen und Vignetten von ſeiner eignen Radirnadel begleitet ſind. Dieſe Ausgabe iſt jetzt wieder hervorgeſucht, und bei dieſer Gelegenheit eine Sammlung aller Radirungen Geßner's in 2 Bden. Fol. ausgeboten worden.

Mensch, Friede zu Krieg. Diese Gattung ist daher in solchen Ländern und in solchen Zeiten zu Hause, wo Mangel an selbstbewegter Geschichte ist, wo vorherrschend blos Zustände sind, die nur von außen gestört, nicht durch innere Triebe verändert werden; Portugal, Sicilien, Neapel sind solche Länder, die im Grunde eine innerliche Geschichte nie gehabt haben, die Zeiten Geßners waren eine solche Ruheperiode für die Schweiz. In solche Stände, Zeiten und Räume trägt nun auch der Idyllendichter seine Erfindungen über, wo Ruhe und Frieden herrscht, denn sein Gemälde, das nur ruhende Zustände schildern kann, vermeidet alle Leidenschaften und alle grellen Geschicke, und es ist daher auch in den Dichtern, wie in Brockes und Geßner und selbst in Klopstock so charakteristisch, daß sie einen übertriebenen Schauder vor allem Krieg und allen Eroberern und ausschließlich handelnden Charakteren haben. Hier nun berühren sich Geßner und Klopstock, die Idyllen und die erzväterlichen Epopöen; denn die Hirtenwelt ist eine patriarchalische, in Beiden sahen jene Dichter das goldne Zeitalter ungestörter Eintracht zu Hause. Geßner ist nicht der einzige, der diese Verbindung ausfand. Jac. Friedr. Schmidt (aus Blasienzell **1730—96**), der die heidnische Vorwelt in sanften „Idyllen" (**1761**) zeichnete, der wie Geßner eine Zeitlang als einer der größeren Dichter, besonders in den literarischen Organen seiner Heimath, gepriesen und wie Geßner durch Huber den Franzosen bekannt gemacht ward, obgleich sein Ruf nicht so aushielt wie Geßner's, eben dieser hat (**1759**) poetische Gemälde und Empfindungen aus der heiligen Geschichte, und darin einen Noah u. A. gedichtet; er fand die Einfachheit der Natur, die er suchte, nicht in der Zeit, und holte sie nicht in Arkadien, sondern in der Urwelt. So zweifelt Geßner nicht an der gewissen Existenz eines goldnen Zeitalters, wie es die Hirtenwelt beschreibt, und dafür ist ihm die Zeit der Patriarchen der Beweis, die doch Niemand abzuleugnen wagen werde; und daher sind ihm denn auch natürlich jene makellosen Menschen kein Traum, die bei ihm, wie Herder sagt, nicht verschönerte Natur, sondern verschönerte Ideale sind. Fehlt noch etwas, um Geßner's Zusammenhang mit Klopstock evident zu machen, so kann es sein Tod Abels, das gerühmteste seiner Werke vervollständigen. Nicht allein ist das Ausgehen auf das Rührende, die Haltungslosigkeit, Charakterisirung und Motivirung durchaus gleich mit

dem Tod Adams, und der Ton seiner Prosa durchaus klopstockisch, sondern er fühlt sich hier selbst dem epischen Dichter näher, er will hier Höheres singen, er wünscht der Welt recht viele Homere, und er giebt ihr hier gleich selbst einen. Das Eine, was ganz gegen Klopstock's Sinn wäre, ist seine Prosa; diesem schien die Frage, ob ein Gedicht in Versen geschrieben sein müsse, gar nicht aufzuwerfen, da die Dichtung des ganzen Ausdrucks der Sprache bedarf und oft damit nicht ausreicht. Aber die Freunde Bodmer und Sulzer hatten ihn mit kritischen Urtheilen und mit dem Beispiel prosaischer Uebersetzungen des Milton u. A. gerechtfertigt, und so emancipirten sich die Schweizer immer mehr von Klopstock indem sie sich auf Einseitigkeiten und einseitige Abweichungen zurückzogen. Geßner gab mit dieser Einführung der Prosa ein sehr verderbliches Signal für viele Stümper, die ihm in seinen Idyllen nacheiferten. Die Wilmsen (Sammlung für Geist und Herz 1762), Brückner (Unschuldswelt), Breitenbauch (in jüdischen Schäfergedichten) u. A. gehören überhaupt unter die elendesten Erscheinungen unserer Literatur; aber auch in andere Gattungen ging diese halb verstiegne, halb elegante, immer aber ganz matte Redeweise über. Wie sehr sie ihm selbst geschadet hat, wie ganz mit Poesie unverträgliche Dinge die prosaische Rede an und für sich mitführen muß, zeigt jede erste beste Stelle[65]). Seinem Rufe ist sie vielleicht sehr günstig gewesen. Man weiß, daß kein Dichter Deutschlands im vorigen Jahrhunderte und vielleicht selbst noch

---

65) Der Anfang des Todes Abel's lautet so: „Stehe du mir bei, Muse, oder edle Begeisterung, die du des Dichters Seele erfüllst, bei nächtlichen Stunden, wenn der Mond über ihm leuchtet, oder im Dunkel des Hains, oder bei der einsamen beschatteten Quelle. Wenn dann die heilige Entzückung seiner Seele sich bemächtigt, dann schwingt sich die Einbildungskraft erhitzt empor, und fliegt mit kühneren Schwingen durch die geistige und die sichtbare Welt hin, bis in die ferneren Reiche des Möglichen, sie spürt das überraschende Wunderbare auf und das verborgenste Schöne. Mit reichen Schätzen kehrt sie dann zurück und bauet und flicht ihr mannichfaltiges Ganzes, indeß die haushälterische Vernunft sanft gebietend Aufsicht hält, und wählt und verwirft, und harmonische Verhältnisse sucht. O wie entfliegen da der erhitzten Arbeit die goldnen Stunden! Wie bist du der Bemühung und der Achtung der Edlen werth." Hier haben wir eine prosaische bodmerische Theorie in Klopstock's Odenschwung und Worten.

jetzt dem Auslande so bekannt war, als Geßner. Ich vermuthe, daß dies theilweise daher kommt, daß nichts für den Ausländer zum Einüben einer fremden Sprache so förderlich ist, als solche Werke wie Geßner's; wie wir denn für das Italienische und Französische das Aehnliche von Guarini und Fenelon brauchen. In diesen Schriften muß das Inhaltlose durch die höchste Glätte der Form ersetzt werden; den Anfänger stört keine Schwierigkeit des Stoffs, das Verständniß wird durch die Ebenheiten der Satzbildung, die Wiederholungen, und selbst die dieser Gattung oft eigenthümlichen Gegensätze und Spitzfindigkeiten erleichtert. Unglücklicherweise waren die Muster des Fontenelle und Pope in der Schäferdichtung noch nicht verwunden; ja die Erinnerungen an jene süße Zeit dauerten noch, wo der pariser Hof das Schäferwesen zu seiner Unterhaltung brauchte, und wo sich die Deshoulières wünschte, ein Schäfchen zu sein. Je roher die bisher in Deutschland erschienenen Schäferspiele und Gedichte waren, desto natürlicher war's, daß man auf die französische Eleganz fiel. Gleim, der selbst einen blöden Schäfer (1745) gedichtet hat, sagte, unsre Schäferspiele seien z. Th. wahre Schweinhirtenspiele, und er selbst hielt sich wie Gottsched, Dusch und Andre hier an die Franzosen. Wie sehr sich auch Geßner den Theokrit zum Muster nahm, doch blieb Alles bei ihm modern gefärbt, wie in Wieland's Romanen, neben denen Geßner's Schäfergedicht so natürlich erscheint, wie beide Gattungen im großen Umfange im 16. und 17. Jahrhundert neben einander lagen. Seine Schäfer mögen weniger französische Hofleute sein, als Fontenelles, aber etwas bleibt davon übrig. Er sagt selbst, er wolle für die jungen Herren von Geschmack im Tode Abel's sorgen, wenn sie sich mit der einfältigen Sprachweise der alten Welt nicht vertragen könnten, er wolle für sie eine Intrigue anbringen, Abel solle ein zärtlicher junger Herr sein, Kain wie ein russischer Hauptmann, und Adam solle nichts reden, als was ein betagter Franzose von der Welt sagen könnte. Es ist dies Scherz; aber abgesehen von dem russischen Hauptmann, so hat es mit dem alten Franzosen seine ernsthafte Richtigkeit. Und so sind seine Phyllen und Chloen nichts als schnippische Stadtmamsellen, und wenn in dem Romane Daphnis die Mädchen schon blos an den Bach gehen, um ihr Gesicht zu waschen, als sie sich in Putz werfen wollen, so sind es doch im Grunde feine Damen, die gar nicht in einfältiger

Redeweise der Schäferwelt sprechen. Wie schaal und süßlich diese Redeweise ist, so matt ist aller Inhalt. Wie er mit seiner laxen Prosa Haller's gedrungner Poesie so gegenüberliegt, wie sein geliebter Wieland gegen Klopstock, eben so macht die bequeme Sinnesart gegen Haller's Ernst, und die ganze friedliche Gattung gegen Haller's oft herbe Satire den schneidendsten Kontrast. Nirgends stoßen wir auf ein kräftiges Moment, wie nahe wir es oft liegen sehen. In dem ersten Schiffer sollte man denken Matrosencharakter und Korsarenblut zu treffen, aber wir finden weder große innere Entwürfe, noch unbestimmten Drang, noch materiellen Zwang, der die Schifffahrt erfindet, sondern Amor zettelt eine Liebschaft an, indem er ein isolirtes Paar einander in Traumbildern bekannt und dann den Steuermann macht. So lag es so nah, daß Geßner, gerade nach Haller's Vorgang auf Schweizerzustände gekommen, auf heimathlichem Boden geblieben wäre, wie Voß, Usteri, Hebel, und der Maler Müller, ja daß er sich der Volkssprache bedient hätte, die bei diesen und im Theokrit, und für spanische Leser in den portugiesischen Schäfergedichten so heimlich anspricht. Denn wenn wir uns einmal für ein so bescheidenes Stilleben, solche ruhige Zustände interessiren sollen, so seien es wenigstens häusliche, zu denen wir den ähnlichen Zug fühlen, wie zu unsern Jugenderinnerungen. Warum hat nie ein Idyllendichter sich diese zum Thema genommen? Denn die Kindheit ist das wahre goldne Zeitalter des Menschen, und wenn wir den gereiften, den gewordenen und vollendeten Menschen von den kleinen Keimen selbst erzählen hörten, und von den Zuständen, aus denen sein Charakter und seine Handlungen geworden sind, so würden wir jenen wunden Fleck vermeiden, an dem fast jeder Idyllendichter leidet, daß er uns nämlich partheiisch erscheint gegen das Leben der Stadt, und das Treiben der Welt und die Leidenschaften der Menschen, die er uns nicht zeigt, die er nicht kennt, die er nicht aus Erfahrung sowohl, als aus einem sentimentalen Hang zum vegetabilischen Leben der Natur und zum moralischen Quietismus zu verwerfen scheint. Wie anders, wenn der im Leben Geprüfte und Bestandene im Geiste zu jenem Frieden seiner Kindheit zurückkehrt, oder wenn man uns z. B. zeigte, wie die in der Welt gescheiterten Napoleon und Karl die Einsamkeit der Insel und der Zelle empfängt. Die Reize der Robinsonaden liegen eben hier, der einzigen Idyllen, die eine po-

pulare Verbreitung gefunden haben: sie liegen an der Grenze von Handlung und Zustand, von Epos und Idylle, und es ist bezeichnend genug, daß sie in diesen Zeiten des wiederbelebten Idylls sich ausbreiteten, und daß Geßner schon auf der Schule über Robinsonaden brütete [66]). So ließen sich vielleicht doch noch Wendungen finden, mit denen der Idylle selbst ein tieferes Interesse zu geben wäre, obwohl die Schwierigkeiten sehr groß sind. Niemand hat darüber schöner gesprochen als Schiller, bei dem es so charakteristisch ist, daß er lieber zu Haller's Gunsten etwas sagt, als zu Geßner's, den dagegen Göthe in seiner Jugend neben Kleist auf Einer Linie mit Klopstock dem Gellert und Aehnlichen entgegensetzt. Jedes Wort, was Schiller über diesen Gegenstand gesagt hat, ist klassisch. „Der Zweck der Idylle ist, den Menschen im Stande der Unschuld, des Friedens mit sich und von außen darzustellen. Das natürlichste Mittel dazu schien fast immer die Schäferwelt, eine Stelle vor aller Kultur. Es gibt aber auch einen solchen Zustand am Ziele aller Kultur, die Idee davon und der Glaube daran versöhnt uns allein mit allen Uebeln der Kultur. Das Dichtungsvermögen bringt diese Ideen zur sinnlichen Anschauung, und will sie verwirklichen, da es die Erfahrung nicht thut. Die Idylle, die also einen solchen Naturzustand schildert, schließt aber, vor den Anfang aller Kultur gepflanzt, mit den Nachtheilen zugleich alle Vortheile derselben aus, sie stellt das Ziel hinter uns, zu dem sie uns hinführen soll und kann uns daher blos das traurige Gefühl eines Verlustes, nicht das fröhliche einer Hoffnung einflößen. Weil sie nur durch Aufhebung aller Kunst und Vereinfachung der menschlichen Natur ihren Zweck ausführt, so hat sie bei dem höchsten Gehalt für das Herz zu wenig für den Geist, und ihr einförmiger Kreis ist schnell geendigt. Sie kann nur dem ruhebedürftigen kranken Gemüthe Heilung, dem gesunden keine Nahrung geben, sie kann nicht beleben, nur besänftigen. Keine Kunst der Poeten hat diesem Mangel abhelfen können, der in der Gattung gegründet ist. Bei den Liebhabern derselben ist es nicht ihr Geschmack, der urtheilt, sondern das individuelle Bedürfniß; ihr Urtheil ist also nicht von Belang. Weniger gilt dies von der naiven

---

66) Vgl. Bronner's Schriften 1794. I. p. 241.

Idylle als von der sentimentalen. Jener kann es nie an Gehalt fehlen, da er hier in der Form selbst enthalten ist. Der naive Dichter stellt seinen Gegenstand mit all seinen Grenzen individualisirt dar, er verfehlt seinen Gehalt nicht, wenn er sich nur an die Natur hält; der sentimentale, der seinen Gegenstand idealisirt und allen Grenzen entrückt, sollte daher nicht dem naiven *seine* Gegenstände abborgen, welche an und für sich gleichgültig sind, und nur durch die Behandlung poetisch werden. So haben unsre sentimentalen Schäferdichter ein Ideal ausgeführt, und doch die dürftige Hirtenwelt beibehalten; sie sind gerade so weit ideal, daß die Darstellung dadurch an individualer Wahrheit verliert, und so weit individuell, daß der ideale Gehalt darunter leidet. Ein Geßner'scher Hirt kann uns nicht als Natur entzücken, dazu ist er ein zu ideales Wesen und zum Ideal ein zu dürftiges Geschöpf. Diese Halbheit erstreckt sich bis auf die Sprache, die zwischen Prosa und Poesie schwankt. Besser haben daher die gethan, die hier zwischen Idealität und Individualität eine entschiedene Wahl getroffen, wie Voß.'' Bei diesem nehmen wir daher diese Bemerkungen wieder auf. Es mußte durchaus erst eine kräftigere Haltung in die deutsche Literatur kommen, ehe die reine Naivetät, der einfachere Ton und die heimatliche Farbe für die Idylle wieder gefunden ward. Dies lernt man am besten von dem einzigen Schüler Geßners, der einer Erwähnung werth ist, aus den Fischeridyllen von Franz Xaver *Bronner* (aus Höchstädt). Seine Idyllen sind aus wirklichen Naturzuständen entlehnt, tragen aber ein völlig ideales Gewand; der Dichter selbst ist ein naiver, ungekünstelter Mensch, aber seine Bildung nicht. Bronner stammte nämlich aus einer Bauernfamilie, und ward in seiner Jugend zum Kloster halb bestimmt halb gezwungen. Er selbst hat sein Leben (**1795**) beschrieben, in einem trotz seiner Breite sehr fesselnden Buche, das mir alle gedichteten Klosterromane so weit zu übertreffen scheint, wie im **17.** Jahrh. der Simplicissimus alle picarischen Romane, oder wie Stilling's Jugendleben alle unsre Nachahmungen des Yorick. Bronner machte die Schule der Jesuiten, das Kloster der Benediktiner, die feinen Chikanen der Pfaffen, die Thorheiten der Illuminaten und Freimaurer, der Jesuiten und Rosenkreuzer durch, und läßt in all dieses Treiben und in den Zustand der katholischen Länder Süddeutschlands auf eine vortreffliche Weise hineinblicken, da seine ganze

Erzählung ruhig und schonend ist, ja da er selbst von dieser Schule und diesen Verhältnissen inficirt erscheint, wiewohl er dies weiß und in naiver Denkart gesteht. Er riß sich aus eigner Kraft, angesteckt von dem Bildungstriebe der Nation, aus den Beengungen des katholischen Religionsglaubens los, und floh aus dem Kloster in die Schweiz, aber er war zu kräftigem Handeln unfähig geworden, eine rein idyllische Natur selbst. Er hatte im Kloster seit **1777** Fischeridyllen gedichtet, da er aus „seiner Höhle, wo Murmelthiere und Dachse schnarchten", aus einer engen Spalte nichts vor sich hatte als das Fischerdorf Ried bei Donauwerth; tausend kleine Anlässe liegen seinen Bildchen zu Grunde, die aber ganz luftig und schwebend geriethen, und daher Geßnern sehr gefielen, der sich des geflohenen Dichters annahm und seine ersten Fischeridyllen (**1786**) herausgab. Es sind nicht etwa die Schäferlichkeiten blos dem Fischerleben untergeschoben, wie es Bronner in den piscatoriis des Jesuiten Gianettasius (**1685**) fand, sondern die sehr einfachen, oft gar zu kleinen und unbedeutenden Schildereien und Situationen und Gemälde sind selbständig gefunden, tragen aber einen Ton, der die Lektüre der alten Eklogen, des Geßner, des Siegwart, des Yorick und Ossian überall verräth. Ueberall geben sie die elegische Stimmung des Dichters im sanften Abdruck wieder, und dies ist ihre naive und natürliche Seite. Aber der Geschmack der Zeit erlaubte ihm nicht, kräftiger das nahe Leben zu ergreifen, die Kluft zwischen ihm und der Dichtung nicht so groß zu machen, und so kam es, daß er zuletzt selbst fühlte, wie die Idylle schwerlich mehr eine Lieblingslektüre des Volks werden könnte, und daß er unbewußt in der wirklichen Abschilderung seines Lebens viel schönere Idyllen eingeflochten hat, als in seiner Sammlung stehen.

Wenn man sagen kann, daß Bodmer die leere Form, Geßner die sentimentale Weichheit und idyllische Schilderei der klopstock'schen Poesie auf die Spitze trieb, so that dies Joh. Kaspar Lavater (**1741—1801**) in Bezug auf ihren christlichen Gehalt. Wir kommen später auf diesen merkwürdigen Mann zurück, an dieser Stelle heben wir blos seine Poesien hervor, die sich ohnehin von seinen übrigen Schriften, die ihn für unsere Bildung bedeutend gemacht haben, ganz ablösen, und die uns am besten zeigen, wie die geistliche Poesie bald in sich selbst zerfallen mußte, in einer

Zeit, wo der Religionsglaube sich anfing in Fanatismus und Gleichgültigkeit zu theilen, wo Wieland und Lavater gleichmäßig aus Einer Schule hervorgehen konnten. Lavater's Studienzeit fiel in die Periode, wo Klopstock's Messias und Rousseau's Freiheitsideen in der Schweiz die Stimmungen der Jugend beherrschten und religiöse und patriotische Hochgefühle nährten, die in Zürich besonders durch Bodmer und Breitinger unterhalten wurden. Auch in Lavater ist daher, wie in Klopstock, anfangs diese Doppelseite vaterländischer und christlicher Interessen zu bemerken. Sein Name ward zuerst laut, als er mit Heinrich Füßli den Landvogt Grebel in Gröningen Erpressungs halber angriff. Der junge, feurige Geist, der zu diesem Sturme antrieb, ist ganz derselbe, der Klopstock's freiere Oden diktirte, der sich in Lavater's Schweizerliedern Luft machte, der von der Schweiz aus die gedrückten schwäbischen Schriftsteller ergriff, weil er in der schweizer Jugend, unterstützt von dem Freundschaftsenthusiasmus jener Tage zu einer energischen Blüthe kam. In Schinznach versammelte sich seit **1762** eine patriotische Gesellschaft von Jünglingen, unter denen wir außer Lavater und Geßner auch Zimmermann, Hirzel, Iselin und viele andere wohlbekannte Namen finden. Ihnen allen war jenes klopstock'sche Selbstgefühl, jener Stolz auf einen Seelenadel neben der Verachtung des gemeinen Geburtsadels, jenes schwärmerische Wohlgefallen an Idealen einer Menschen- und Staatenkultur eigen, die sie in diese absondernde, emporhebende Gemeinschaft zusammentrieb, welche wieder ihrerseits jene Empfindungen steigerte. Zimmermann's Einsamkeit und Nationalstolz, Iselin's Träume eines Menschenfreundes sind in den ersten Ausgaben, ehe jene dort zu Anekdotensammlungen, diese hier zu einer Staatstheorie anwuchsen, die sprechenden Dokumente für den edlen, guten, erreglichen Sinn dieser Jugend, die schnell anfing, den Diplomaten, den Häuptern der aristokratischen Cantone, den Katholiken, gefährlich zu dünken. Selbst Haller neckte sich lange an dieser Gesellschaft; er hielt die Mitglieder „für Feinde der allein seligmachenden Landesorthodoxie, für Lehrlinge und Mitverschworene des verrufenen Rousseau's“[67]). In dieser Gesellschaft fiel durch einen Herrn Planta **1766** die Aeußerung, wie vaterländische populäre

67) Zimmermann, von der Einsamkeit. Im dritten Bande der späteren Ausgaben.

Lieder edle Volksgesinnungen erwecken könnten; der junge Lavater griff sie auf und lieferte im folgenden Jahre seine Schweizerlieder, deren Druck anfangs von der Büchercensur in Zürich verboten wurde, weil man „den alten Mist nicht wieder aufwärmen solle." Diese Lieder sind das reinste, schönste und unverkümmertste, was Lavater gemacht hat; sie sind zwar formell den Gleimschen Kriegsliedern nachgeahmt und mit der Aengstlichkeit eines Mannes gemacht, der seinen dichterischen Talenten nicht so viel traute als einer Kritik von Klotz, allein sie zeigen dennoch, selbst ihre Muster und Originale übertreffend, wie ein freier Boden solche ungezwungene vaterländische Empfindungen weckt, die wieder ganz anders auf ihre Umgebung wirken, als da, wo erst Volkssinn und Vaterlandsgefühl geschaffen werden muß. Diese Lieder drangen wirklich in das Volk ein, und in alle Klassen des Volks, wurden damals mit Enthusiasmus von Alt und Jung gesungen und haben bis heute ausgehalten. Uebrigens sind diese Dichtungen ganz im Dienste moralischer Gesichtspunkte gemacht, nach Bodmer's Vorbild und Vorschrift [68]); und bald gab Lavater, entschiedner noch als Klopstock, seine Poesie Gott und der Religion ausschließend in Dienst. Auf seiner ersten deutschen Reise hatte er schon Klopstock kennen gelernt; er las seine Oden, ahmte sie nach, betete nach ihnen, er konnte an dem Messias sich nicht sättigen, er lieferte spät noch eine Ilias nach dem Homer, nachdem das Feuer für diese fromme Poesie so ziemlich in ihm allein übrig geblieben war, und ein patriarchalisches Schauspiel (Abraham und Isaak), nachdem der patriarchalische Geschmack schon ganz auf der Neige war (1730). Er bildete Klopstocks Geschmack fürs Erhabne noch übertriebener in sich aus, er steigerte jene oligarchischen Begriffe vom Christenthum so hoch, bis Er denselben höchstens allein noch entsprach, und aus Bescheidenheit bekannte, daß er Keinen wisse, der ihnen entspreche; den vermensch-

---

68) Schweizerlieder 1768. p. 422.

Dir, dir sind alle meine Lieder, moralischer Geschmack, geweiht!
Das, Bodmer, hast du mich gelehrt, zu dieser Wahrheit will ich stehn,
Und wenn uns auch die Welt nicht hört: nein, was nicht gut ist, ist nicht schön!
Lacht laut, so viel ihr lachen wollet, ich singe mehr als Lieb und Wein,
Verdammt mit lauter Stimme sollet ihr mir, ihr Wollustlieder, sein!

lichten und personificirten Gott, den er predigte, lehrte und besang, ließ man sich in der Poesie noch gerne gefallen, die praktische Doktrin darüber ward aber kindisch. Der brausende Kopf überspannte Alles, was er berührte, und trieb Alles zu einer Höhe, die den Herabsturz ins Gegentheil nothwendig machte. Wenn man in Klopstock den Stand der Empfindung bei seinen geistlichen Poesien nicht bezweifeln konnte, dagegen bei Cramer schon das Feuer kalt fand, so hat es nicht an solchen gefehlt, die Lavater's Flammen für Eis hielten. Man fand zuletzt bei seinem übertriebenen Christianismus keine weitere Ueberzeugung mehr, als etwa die poetische während seiner Ausarbeitungen; und ein Mann wie Humboldt, der ihn persönlich sah, fand die Ideenleere dieses Kopfes sogleich aus, und vermißte die Thätigkeit in ihm, mit der geniale Menschen die geahnte Wahrheit suchen und die Wärme, mit der sie die gefundene umfassen. Wollen wir dies auf seine Poesien anwenden, so sehen wir, wie sie blos aus überspannten Anforderungen so schlaff, ja aus jäher Hitze so kalt wurden. Wie Cramer sah Lavater die Bibel vielfach mit poetischen Augen an, sie bot ihm die schönsten dramatischen Gemälde dar, er lernte aus ihr die feinsten auf jede menschliche Natur wirkenden Regeln der ächten Alle begeisternden Dichtkunst; wer aus der Bibel nicht dichten lernte, meinte er, der werde gewiß aus keinem Lehrbuch der Dichtkunst etwas lernen. Lavater hat das Dichten gewiß nicht aus Lehrbüchern gelernt, das können schon seine zahllosen Gelegenheitshexameter beweisen; aus der Bibel aber eben so wenig, und aus eigner Natur am wenigsten. Er hat später als alle damaligen bedeutenden Liederdichter, auf die wir sogleich zurückkommen werden, später als Klopstock, Gellert und Cramer seine christlichen Lieder gedichtet, er hat größere Anforderungen an das geistliche Lied gemacht, als Alle, und hat weit geringere geliefert. Gewiß setzt ein christlich Lied, sagt er, mehr voraus, als Klopstock's Schwung oder Triumphton, mehr als Gellert's Deutlichkeit, Einfalt und moralische Empfindsamkeit, mehr als Cramer's Kühnheit und Fleiß! Erleuchtung! eigne Empfindung, Erfahrung, Schriftkenntniß, tiefe richtige feine Schriftkenntniß, und himmlische Salbung! ein feiernder Ton, dem lieber etwas Deutlichkeit geopfert werden soll! Er scheint dies Alles vereinigen zu wollen, und dadurch hebt er Alles auf; selbst diesem Feiertone geht am Ende die

Deutlichkeit vor, und wenn nicht im Texte, so doch in den Noten, in denen er strahlenspaltend die klarsten Ausdrücke erklärt. Jede Zeile, jedes Wort ist ihm bedeutungsvoll, er begleitet die ausgesprochenen Gedanken mit geheimen, die Bedeutsamkeit des Einzelnen soll dem Ganzen Bedeutung geben, und raubt sie ihm. Diese Lieder sind daher Gebete, aus der größten Subjektivität, von einem Glaubenshelden für Glaubenshelden geschrieben, ohne Musik und ohne Poesie, mit zu viel Beredtsamkeit und Suade, wie Herder meinte, so daß ein armer Zöllner mit seinem einsylbigen Gebete nicht wisse, wo aus und ein. Einzelne dieser Lieder haben indeß bereiten Eingang gefunden; seinen Jesus Messias dagegen, das Gedicht, das er für alle Leser Klopstock's bestimmte, für alle, die mehr als trivialen Dichtersinn haben, das er eins seiner ausgezeichnetsten, dauerfähigsten, tief aus der Seele quellenden Produkte nannte[69]), ist ganz verschollen. Er paraphrasirte unter diesem Titel erst (1780) die Apokalypse in Hexametern, und man kann denken, mit welchem Schwung der neue Johannes in eigner Person die Gesichte des alten wiederholt. Dann folgten die Evangelien und Apostelgeschichten in Gesängen, ein Werk von dem breitesten Umfang, das Hamann der klopstock'schen Messiade wie Martha der Maria gegenüberstellte, und dessen historischer Stoff alle poetische Form nach seiner Meinung übertrifft. In der That ist es eine blos historisch-encyklopädische Paraphrase und Exegese des neuen Testaments, rhapsodische Erzählungen ohne alle epische Farbe, ein Werk von vielleicht gelehrter Erbauung, nicht von religiöser, geschweige poetischer, ein Gedicht des Studiums, nicht der Begeisterung. Der Dichter will etwas erzwingen, was die Zeit nicht mehr hat und mag, er wiederholt sich, dehnt sich, überschreit sich bis zur Heiserkeit, um im Tumult anderer Dinge gehört zu werden. Klopstock's Werk war die Frucht einer edlen heißen Jugendglut, Andacht und wahrer Empfindung, dies aber ist die Frucht der Bibellektüre mit Kommentar und Konkordanz; jenes ist lyrischer Gesang, dies Doktrin und Exegese im Salbton des prophetischen Kothurns; jenes Oratorium und Hymnus, dies Evangelienharmonie voll kleinlicher Pedanterie, bis auf die Bewahrung der Geschlechts-

69) In den Herzenserleichterungen, wo er eine kritische Revue seiner Schriften hält.

reihen, um ja kein biblisches Brosämlein verloren gehen zu lassen. Dort sprach uns rührend eine ächte Liebe zu Christus an, hier schreckt uns ein hohler Stolz des dünkelhaften Schülers auf den Meister unwohlthuend ab. Kurz, dieses Werk ist das non plus ultra der Bodmerischen Nachahmungen, von der höchsten Höhe prophetischer Erhabenheit zur Tiefe historischer Prosa herabgesunken. Die „Hochflüge und Gemeingänge" des Lavater'schen Geistes liegen hier dicht nebeneinander, und würden, wie bei den mystischen Dichtern des 17. Jahrhs. noch schroffer beisammen liegen, und Lavater würde Klopstock so gegenüber stehen, wie eben diese einem Gerhard, wenn es die Zeit gelitten hätte, daß er sein System in poetischer Form gelehrt hätte, statt in Predigt und Prosa. Allein weder die Zeit litt dieses, noch Lavater's Natur, deren poetische Nüchternheit Göthe noch in den Jahren des guten Vernehmens mit ihm vortrefflich bemerkte. Als Lavater 1768 die Aussichten in die Ewigkeit schrieb, in denen er den Plan zu einem Gedichte über diese Materie niederlegte, frappirte Göthen die Berechnung dieses raisonnirenden Werkes über einen solchen Stoff, der so (poetisch) behandelt werden sollte, für Gelehrte und Denker. Hätte Lavater, sagte er, für den empfindenden Theil des Menschen zu singen sich zum Seher berufen gefühlt, so sollte er diese Briefe (an Zimmermann) nicht geschrieben haben. Er hätte empfunden für Alle, und Alle mit fortgerissen, allein als Denker Denkenden ein genugthuendes Werk zu liefern, da man eher hundert Herzen vereinigt als zwei Köpfe, da sollte er Gesichtspunkte variiren, Skrupel wegräumen, und dazu bestimmte er diese Briefe. Er hätte besser gethan, gleich mit der ersten Wärme ans Gedicht zu gehen. Dazu hat er über diese Materie schon genug, schon zu viel gedacht. — Dann wünscht er ihm zu diesem Werke „einige Gemeinschaft mit dem gewürdigten Seher unserer Zeiten, rings um den die Freude des Himmels war, dem Geister durch alle Sinne und Glieder sprachen, und in dessen Busen die Engel wohnten." Wer auch so wenig wie Göthe auf die Dauer mit Klopstock oder Lavater empfindet, der fühlt doch schon aus diesen Worten, wie richtig der grübelnde Theolog hier auf seinen Weg gewiesen und gegen den empfindenden Dichter in Schatten gestellt wird.

Im Süden Deutschlands, wo die epische Dichtung zu Hause war, gruppirten sich mehr die epischen Nachfolger Klopstock's zu-

sammen; im Norden schließen sich von Seiten der religiösen Poesie, die wir hier allein im Auge haben, mehrere Kirchenliederdichter an ihn an. Er war **1751** nach Kopenhagen berufen, wo schon früher durch Elias Schlegel eine deutsche literarische Kolonie eröffnet war; Klopstock zog **1753** Basedow nach sich, **1757** J. A. Cramer und dieser wieder G. F. Funck. Eine Weile lebte später auch Gerstenberg in der Nähe. Diese Pflanzstätte deutscher Literatur fing schon frühe an, auf die dänische zu wirken (in Jernstrupp, Jacob Graah, der Frau von Passow u. A.), und späterhin sehen wir die Baggesen und Oehlenschläger die Verbindung beider nachbarlichen Dichtungen auf die Spitze treiben, und an der ganzen Nord- und Ostsee bildete sich eine jüngere Dichterschule, die Klopstock's Farbe nicht verleugnen konnte. Unter allen seinen ersten Anhängern, Freunden und Geistesverwandten steht J. A. Cramer (aus der Gegend von Annaberg **1723—88**) obenan; von ihm geht auch das Kirchenlied der damaligen Periode aus und auf ihn zurück. Er gab, ehe er noch die Sammlungen seiner Lieder und übersetzten Psalmen (**1762. 82.**) veranstaltete, einzelne Hymnen in den Bremer Beiträgen und in dem mit Schlegel herausgegebenen Jüngling, und in diesen herrschte, schon ehe Klopstock auftrat, jener Schwung, der Beiden immer eigen blieb, und das Streben sich über das Gewöhnliche zu heben. Von diesem Standpunkte aus muß das Kirchenlied dieser Zeiten durchaus betrachtet werden; auch in ihm ziehen wir uns vornehm aus der großen Masse zurück und schließen uns aristokratischer zusammen. Spalding, Zollikoffer und ähnliche Geistliche fühlten damals das Bedürfniß, für eine feinere Gesellschaft feinere Lieder zu haben; man fing an die alten zu bessern; Klopstock, Schlegel, Cramer, Alle haben diese Emendationspoesie getrieben. Herder, der den Sinn für Natur und Einfachheit nicht verlor, der diese Vornehmheiten gering achtete, hat sich immer gegen die Art und Weise dieser Verbesserungen erklärt. Was sie geben konnten war statt der Einfalt Eleganz oder meinethalb Würde und Poesie; ob aber diese das Kriterium für gute kirchliche Lieder waren, haben wir gleich anfangs bezweifeln müssen. Nicht als ob wir das Unpoetische in der Religion so sehr liebten; wir haben uns im Gegentheil bei Gryphius nicht anders als freuen können über diese neue Zierde der geistlichen Dichtung; aber bei ihm floß sie aus einer unbewußten Fülle, während sie bei diesen jetzigen Dichtern

vielfach von Absichten, Theorien, von vornehmer Stellung und Polemik diktirt ist. Das Zurückziehen der Kultur in engere Kreise kann für die Dichtung vielfach förderlich sein, die wir dem großen Haufen von Anfang an nicht gern verfallen sahen, allein mit der Religion und religiösen Dichtung ist es weit anders. Statt also mit Rambach hier eine Regeneration der Kirchenlieder zu finden, sehe ich nichts als die höchste Spitze derjenigen Kunst, die diese Gattung verträgt, und damit das eigentliche Ziel derselben gekommen; sie hat in jenen Tagen ihre letzte Bedeutung für die Oeffentlichkeit gehabt; was später fiel, kann nur als Ausnahme gelten, an der es in der Mannichfaltigkeit des Lebens niemals fehlt, obwohl ich auch da keine besonders auffallende anzuführen, und als charakteristische Erscheinungen der Weiterbildung dieses Zweiges, nur geschmackvollere Sammlungen und kritische und historische Forschungen auszuzeichnen wüßte. Selbst an den damaligen Hymnendichtern ist es schon nicht ohne Bedeutung, daß sie bessere Theorien als Lieder, und nie Lieder ohne Theorien machten. Unter ihnen ist Gellert derjenige, der am meisten popular blieb, der am wenigsten jene oligarchischen Eigenheiten theilte, der auch weit mehr aus seiner eigenen religiösen Natur als aus Anregung durch Klopstock seit 1754 ungefähr sich mit Liedern beschäftigte, und 1757 deren veröffentlichte. Allein wir haben oben gesehen, wie diese Natur durch Kränklichkeit vielfach bedingt war. Jene alte Freudigkeit und gesunde Kraft eines Gerhard suchen wir daher hier umsonst, auch die Stärke der Empfindung, die hier dichten sollte, ist ihm nicht eigen. Er unterscheidet zwischen Liedern, die vorzugsweise für den Gesang oder für den Lehrvortrag bestimmt sind. Jene sind bei ihm die seltneren, aber weit die besseren, und es ist gewiß, daß darunter ganz vortreffliche Stücke sind; die lehrhaften aber sind die ihm eigenthümlichen. Hier wird die Sprache der Empfindung und Phantasie ganz preis gegeben, und jene deutliche, prosaähnliche Rede aus Grundsatz angewendet, die ihm überhaupt eigen war, die leicht zum Kopf, schwerer zu Herzen geht, weil es nur auf dem Umwege durch den Kopf geschehen kann. Eben diese Eigenschaft machte seinen Liedern Eingang auf die Schule; sie passen zum Memoriren und zur Erklärung, weil sie plan und logisch sind. Daß sie auch zum Gesang so viel gebraucht wurden und als eigentliche Andachts- und Erbauungsbücher viele älteren verdrängten,

beweist nur gegen die Lebendigkeit der alten gläubigen Empfindungen. Der Ausdruck eines nie angefochtenen Glaubens wirkt auf die Andacht weit besser, als die schönsten Gründe der Ueberzeugung. Aber allen Liedern dieser Zeit sieht man an, daß sie die Freigeister überzeugen wollen, daß sie keinen Boden mehr vermuthen, auf dem sie mit den alten einfältigen Mitteln ausreichen. Das Christenthum ist nicht mehr ein unangefochtener Besitz, es ist ein Eigenthum, das gefährdet, angegriffen, zu vertheidigen, zu rechtfertigen ist, die Dichter sind alle auf der Defensive. Es ist daher eine gewisse Aengstlichkeit bei Gellert; er betet, ehe er seine Lieder dichtet, er schickt sie allen seinen Freunden zur Kritik, er treibt das ganze Werk als eine Sache der Pflicht. Vielfach thaten seine Lieder daher keine Genüge. Cramer war ihnen entgegen, der überhaupt als das andere Extrem des verständigen Lehrliedes auftritt; zwischen beiden liegen die übrigen als Bindeglieder. Von Seiten der großen Sanftmuth und des wohlwollenden Herzens, und wieder des glücklichen Gebrauchs der Bibel, der Deutlichkeit und leichten Eingänglichkeit, sind wohl die geistlichen Lieder (**1766**) von Chr. Fr. Neander den Gellert'schen am ähnlichsten, der schon mit **18** Jahren aus Halle Beiträge in die Belustigungen schickte und von der frommen Bewegung um geistliche Lieder unter Gellert, Klopstock und Cramer hingerissen ward, die seinigen hinzugeben. J. Ad. Schlegel (aus Meißen **1721—93**) billigt im Grundsatz Gellert's Unterscheidung zwischen Liedern des Affekts und der Lehre, er hält auch die letzteren von gleichem Werth wie die ersteren, ja er stellt das geistliche Lied unter die Künste, die mehr nützen und unterrichten, als ergötzen. Die Lehrlieder sind ihm das Lehrbuch des gemeinen Mannes. Aber in seinen geistlichen Gesängen (**1765—72**) selbst versucht er sich doch mehr Cramer und Klopstock zu nähern, und noch mehr in jenen andächtigen Liedern, die in seine vermischten Gedichte (**1787**) eingegangen sind. Er war überhaupt so wenig selbständig und lehnte sich in seinen Beschäftigungen mit Liedern und Fabeln, mit dem Chrysostomus und Batteux, mit Zeitschriften und Predigten immer an Jemanden, und am meisten an Cramer an, und an ihm allein hat auch Klopstock selbst in jener Freundschaftsode zu tadeln, daß er „des Richters Stirne zu wenig falte." Uebrigens entfernt er sich in seinen Liedern mehr von der Herrschaft des Verstandes und von

den längeren Perioden, weil nach seiner Ansicht weder die wahre Empfindung, die in dem Liede, noch der gemeine Mann, für den das Lied sein soll, sich periodisch ausdrücken. Er arbeitet also schon aus der Verständigkeit zur bloßen Verständlichkeit weg. Anders gestaltet sich die Theorie und Praxis des Lieds bei Klopstock (geistliche Lieder 1758). Er unterscheidet erhabne und sanfte Psalmen, Gesänge und Lieder. Jene, zu denen eigentlich seine Neigung steht, würden von den Meisten nicht verstanden, in diesen muß man sich „herablassen", und viele poetische Schönheiten opfern, um der moralischen Absicht willen Vielen zu nützen. Der Gesang ist kurz, feurig, stark, voll himmlischer Leidenschaften, kühn, bildreich, das Lied mildert diese Sprache der Entzückung in sanfte Andacht und Demuth. Den Gesang würde keine Religiosität ohne Genie erreichen, das Lied kein Genie ohne Religiosität. Wer Lieder machte, die auch dem gefielen, der dem Gesang, der Ode folgen kann, der hat treffliche Lieder gemacht; und solche Lieder wollte Er offenbar liefern. Beide Gattungen aber sollten nach ihm keine Abhandlungen von einer Lehre der Religion sein, sie sollen das Herz bewegen, weil die Andacht mehr Herz als Betrachtung ist! ihr Inhalt soll mehr Dank als Klage sein, sie sollen die Werke Gottes und Jesu besingen, ihr Hauptton soll der Ausdruck der Empfindung des neuen Testamentes sein. Aus diesen Bestimmungen, die zum Theil seinen Tadel gegen Gellert enthalten, sieht man aber, daß, wenn Einer, so Er auf dem Wege unsrer alten freudigen Liederdichter steht; dabei hatte er gewiß alle inneren Gaben und dazu die äußeren Begünstigungen der in Sprache und poetischem Ausdruck vorgerückten Zeit. Warum befriedigte dennoch sein Lied noch weniger als selbst Gellert's? Weil in die Zeit des poetischen Urtheils und Geschmacks versetzt diese Gattung nothwendig untergehen mußte. Lessing hat über diese Lieder Klopstock's an Gleim eine Fragschlinge gestellt, aus der man sich bei unserer ganzen christlichen Poesie nicht helfen kann. Was sagen Sie dazu, fragt er? Wenn Sie schlecht davon urtheilen, so werde ich an Ihrem Christenthum zweifeln, und urtheilen Sie gut davon, an Ihrem Geschmack. Wir wollen aber den freieren Lessing nicht hören, sondern ein Urtheil von Herder anführen. Ich glaube nicht, sagt dieser, daß Klopstock's geistliche Lieder immer Lieder fürs Volk sind, und daß sie seltner ganze Gegenstände,

ganze Pflichten, Thaten und Gestalten des Herzens besingen, als Theile, feine Nuancen, oft Mittelnuancen von Empfindungen, daß also ein sehr sympathetischer und zu gewissen Vorstellungen sehr zugebildeter Charakter zum ganzen Sänger seiner Lieder gehört. Man beachte ja, wie dies wieder den adlichen Dichter bezeichnet, der sich zur Herablassung herabläßt in diesen Liedern, der für die Masse dichtet, nicht weil ihn seine Dichtung dahin zieht, sondern blos das christliche Pflichtgefühl, der zwischen Gemeinde und Chor scheidet, für jene das Lied, für diesen den Gesang als für eine obere Behörde, zurichtete, und der sich mit der dritten Gattung, „die nicht für den Gottesdienst geschrieben ist", (mit dem Messias) in eine noch auserlesenere Gesellschaft zurückzog. Seine Lieder streifen eher immer an den Gesang, nach seiner Unterscheidung; sie setzen seine messiadische Mythologie gleichsam voraus, sie haben nichts Praktisches, sie reden oft in Konstruktionen, die dem gemeinen Mann schwer fallen würden; sie sind zu aufregend für die Menge, diese Donnerstimmen, dies Händeringen ist nicht für das ruhige Gebet einer großen Gemeinde. Diesem Charakter seiner Lieder sind die von Funck, Basedow und Cramer verwandt. Auch die Theorie des Letzteren [70]) führt das nur schärfer aus was Klopstock will, und setzt sich bestimmt gegen Gellert. Daß es möglich sei, sagte er, nützliche Lehrlieder zu machen, ist wohl unstreitig. Aber darf man wohl Denkversen den Namen eines Liedes beilegen? Gottesdienstliche Lieder sollen gesungen werden, das ist ihre Natur; die Musik aber ist eine Tochter der Empfindung. Sie kann nichts ausdrücken als was Empfindung ist. Die Lieder sollen von Allen gesungen werden, wer soll also lehren und wer lernen? und warum sollen die Lieder unterrichten, da dies die Predigt und die Katechisation thun soll? Sie sollen erbauen; dazu reicht der Unterricht nicht aus; man ist noch nicht erbaut, weil der Verstand erleuchtet ist. Lieder, worin Empfindung und Affekt herrscht, werden mehr erbauen als Lehrlieder. Viele von Gellert's Liedern würden weit mehr erbauen, wenn sie den Ton hätten, den die meisten (?) schon haben. Wie Klopstock für die Ode, so will Er, bei dem auch in der Praxis Klopstock's Unterschied zwischen Gesang und Lied mehr schwindet,

70) Nord. Aufseher t. III, 1. p. 151.

für alles Kirchenlied nicht die Regel des verſtändigen Denkens, ſondern die des Affekts feſtgeſetzt, er will es immer, wie übrigens auch Klopſtock, auf Geſang berechnet haben. Er wendet daher der kälteren Sprache der Gnomen den Rücken, er iſt auch in ſeinen gemäßigteren Liedern kühner, als Gellert in ſeinen gehobenſten. Auch ihm iſt der Gehalt ſeines Objects zu unendlich für ſeine endlichen Geſänge, und die Folge iſt die angeſtrengtere Erhebung. Er iſt in Glanz der Farben, in überraſchenden Bildern, nicht ſelten ſogar in ſehr einfältigen Stellen, die ſich unter dem Pomphaften deſto beſſer hervorheben, oft vortrefflich, er kann an Gerhard erinnern, aber er iſt nicht ſchlicht genug, um lange an ihn zu erinnern. Was bei Gellert zu viele Feile war, das iſt bei ihm zu wenig. Er verfolgt in einer gewiſſen Ordnung mit ſeinen Liedern (Sämmtliche Gedichte 1782) die ſämmtlichen theoretiſchen und praktiſchen Lehren des Chriſtenthums, und durch dieſes Zuviel, wie durch das gewöhnliche Zuhoch wird ſein Feuer, wie die Literaturbriefe ihm vorwerfen, kalt. Seine Begeiſterung, ſeine Stärke ſtellt ſich nicht mehr wie bei Luther's Zeitgenoſſen ungerufen ein. Sein Lied, wie ſehr er es auf die Muſik berechnen wollte, wird in den Händen des berühmten Kanzelredners deklamatoriſch [71]). Daher ſind jene nicht für den Geſang berechneten Stücke, wie ſeine Oden an Luther und Melanchthon, eben die, worinnen Alles von Ausrufungen, Fragen, Sprüngen und jauchzenden Tönen voll iſt, immer am charakteriſtiſchſten gefunden worden. Auch ſeinen Predigten machte man die ähnlichen Vorwürfe wie ſeinen Liedern. Wenn man damals Zeter ſchrie über den neuen koſtbaren Pomp, den die prieſterlichen Klopſtockianer auf die Kanzel brachten, ſo war Cramer damit nicht am wenigſten gemeint. Nachdem Mosheim mehr von den Trublet und Bourdaloue, die noch Wieland anpreiſen mochte, weggewieſen hatte zu Tillotſon und Clarke, kehrten Cramer und Schlegel wieder zu den Franzoſen zurück, und ſelbſt Ebert fand, daß Cramer, wo er Clarke ſein wollte, Chryſoſtomus wurde. Alle dieſe Eigenſchaften hängen damit zuſammen, daß

71) Sämmtl. Gedichte t. 3. p. 262.

Ein heilig Band vereint euch Beide,
Dich fromme Dichtkunſt, meine Freude,
Dich heilige Beredtſamkeit u. ſ. f.

wie Klopſtock von ſeiner Dichtung und Muſik ſagte.

Cramer seine unpoetische Natur und Gattung zur poetischen zwingen wollte. Wie Klopstock, so ist auch er, und noch greller, eine völlig nordische Natur; wie ganz Norddeutschland mit dieser Gattung des christlichen Gesanges that, so Er: es sollte Poesie mit Religion ersetzt werden, denn, wie er selbst meinte, so könnte das Herz sehr oft das Genie ersetzen. Und wie wir im Gefühl des Mangels an innerer Dichterweihe oft thun, wenn wir ihn uns nicht (wie z. B. Wieland) gestehen: er schraubte Sprache und Stoff, und endlich selbst seine Gesinnung zu einer Höhe, die eine Reaktion nothwendig hervorrief. Wir haben angedeutet, daß die berliner Literaturbriefe an seinen Liedern und Predigten auszusetzen anfingen; sie tadelten auch seine Gesinnungen, die in dem Nordischen Aufseher laut wurden, einer Wochenschrift, die seit **1760** in Kopenhagen erschien, und an der außer ihm nur Klopstock und Funck mit arbeiteten. Hier begann eigentlich schon der Kampf der Nüchternheit mit der Verstiegenheit, und wie bei den Patriarchaden so werden wir auch hier auf die preußische Literatur hingewiesen, zu der wir zunächst übergehen müssen. In jener Wochenschrift, die sich noch als eine Fortsetzung des Spectators ankündigte, war die Art von angestrengter Beschaulichkeit und Frömmigkeit, wie sie die klopstock'sche Schule zunächst mit sich brachte, in der That am weitesten getrieben. Hier erklärte Klopstock selbst das Leben für einen Gang zum Grabe und einen Schauplatz des Elends; hier ward Young für ein weit größeres Genie als Milton erklärt; unter allen Menschen sei er dem Geiste David's und der Propheten am nächsten, und nach der Bibel sei kein geliebteres Buch als seine Nachtgedanken. Alle Ironie und Satire wird finster verworfen, alle thörichte Heiterkeit auf der Bühne, der Pantalon der italienischen Bühne wird mit Gottsched geschmäht, auf dessen Standpunkte die ästhetischen Urtheile und die Liebhaberei am Bateux Cramern überhaupt noch sehen lassen. Er vergibt selbst Molièren seine Farcen nicht, und läßt sich nicht von dem verführen, was an Shakspeare Erhabenes, Pathetisches und Erstaunungswürdiges sein mag; er empfiehlt lieber die Lebensfreuden der englischen Dichterin Rowe (geb. Singer), die sich stets nach dem Tode sehnte. Die Freigeister nennt er die Schmeißfliegen der Gesellschaft, und er vermuthet nicht, daß ein Mann ohne Religion ein rechtschaffener Mann sein könne. Noch dazu ist ihm wie seinem

Meister Young deutliche Erkenntniß der Religion nicht genug; man soll bis zur Begeisterung davon gerührt sein, die Religion soll gleichsam eine Leidenschaft werden. Ihr Quietisten in der Verehrung Gottes, ruft er mit Young, die ihr zwar hinkt, aber ohne mit Gott um den Segen gerungen zu haben, denkt ihr, daß die Leidenschaften eben die Heiden der Seele sind? Ist die Vernunft allein getauft? allein verordnet, geweihte Gegenstände anzurufen? bei der Religion und Erlösung ist es gottlos ruhig zu bleiben! Affekt ist hier Vernunft, hier ist Entzückung Gelassenheit. Eine laue Andacht ist unandächtig, aber wenn sie glüht, so schlägt ihre Hitze bis zum Himmel hinauf! Es gibt keine Stelle die ein schlagenderes Licht auf die Poesie und das Christenthum dieser Männer werfen könnte, so wie es überhaupt keinen Autor gibt, der damals so elende Finsterlinge zur Nachahmerei und Schriftstellerei trieb als Young. Alles wollte in den ersten Jahren, nachdem Ebert's Uebersetzung erschienen war (1754), in Prosa und Versen den Poeten von der trauernden Gestalt machen, und wir wurden mit Einsamkeiten und Nachtgedanken überschwemmt, die nicht wenig die aufkeimende Reizbarkeit und Hypochondrie zur Reife zu bringen halfen. Gewiß war es gut, daß die heitere Lebensphilosophie des Gleim'schen Kreises, die es mit dem Leben nicht so ängstlich und schwer nahmen, diesem Geiste einen Damm entgegenwarf und daß sich zuletzt die Berliner mit Heftigkeit widersetzten.

Diese beiden Gruppen epischer und lyrischer Dichter bahnen uns den Uebergang von den christlichen Dichtern der klopstock'schen Schule zu den theils antikisirenden, theils teutonisirenden Dichtern und den mehr philosophirenden Literaten in preußischen Landen; es bleibt uns noch eine dritte übrig, die uns eben dahin den Weg weist. In Würtemberg nämlich hatte seit langer Zeit, wie in der Schweiz, alle Literatur ganz gefeiert, und es lassen sich überhaupt sehr ähnliche Erscheinungen hier wie da nachweisen. Seit dem 30jährigen Kriege war Würtemberg in eine stagnirende Ruhe zurückgefallen; die nächsten Herzoge nach dieser Zeit ließen jene Thätigkeit der früheren, die kleinern Fürsten allein möglich ist, auf Vergrößerungen bedacht zu sein, fallen; das Land versank in Gleichgültigkeit gegen alle fremden Einwirkungen, und nur die benachbarten Jesuiten in Dillingen und Augsburg übten noch spät im

18. Jahrhundert Einflüsse, die natürlich der Literatur nicht günstig waren. Auch als sich späterhin neue politische und literarische Thätigkeit entwickelte, ging es wie in der Schweiz sehr langsam, bis sich eine allgemeine Theilnahme bildete, und es sah damals weit anders in Schwaben aus als jetzt, wo vielleicht in keiner deutschen Provinz die erworbene Bildung so sehr Gemeingut zu werden strebt, wie dort. Abbt hat die Bemerkung gemacht, daß in seinem Vaterlande damals der Haß des Fremden ein Haupthinderniß der Bildung war, die engen häuslichen Verhältnisse, das Anschließen an einander und das Abschließen im Dialekt. Aehnlich klagte Wieland, seine Landsleute seien der Art, daß ihn seine Schriften, statt ihn zu empfehlen, um allen Kredit brächten. Ein Poet sei da ein Zeitverderber, ein Philosoph ein verdächtiger Grübler, und beide Wissenschaften brodlose Künste, mit denen sich ein vernünftiger Mensch nicht abgebe. In den 60er Jahren hatten Studirende in Tübingen eine Monatschrift herausgegeben, sie ward aber sogleich konfiscirt und den Verfassern aller Umgang mit Poesie verboten, sie sollten sich an ihre Theologie halten, wurden mit Wächtern umgeben und in ihre Zellen geschlossen. Noch ein Jahrzehnt später waren Klopstock und Geßner von den dortigen Theologen in Bann gethan und G. D. Hartmann (1752 — 75) fand Schwierigkeit, als er für Bodmer alte Manuskripte aus dem Staube ziehen wollte. Daher nun rührt die ähnliche Erscheinung wie in der Schweiz, daß Schwaben fast alle seine großen Männer, Abbt, Wieland, Spittler, Schiller, Hegel u. A. entzogen wurden; Andere verdarb die Last des Despotismus, der langehin die Aufblüthe der Bildung gewaltsam drückte. Noch ehe Klopstock erschienen war, finden wir übrigens in Würtemberg das Surrogat der Dichtung, das so oft zur Einführung und Einleitung derselben dienen mußte, das kirchliche Lied. Das Wirken J. A. Bengel's (1687 — 1752) war nicht in jeder Hinsicht seinen apokalyptischen Rechnungen gleich; wir konnten ihn schon früher als Dritten in der Reihe von Frank und von Zinzendorf nennen, dessen Sekte er vielleicht allein damals Gerechtigkeit widerfahren ließ. Um ihn her steht wie um jene eine Reihe von Liederdichtern, an deren Werken wir übrigens wie dort vorübergehen wollen, um uns nicht allzu oft bei dieser einförmigen Gattung wiederholen zu müssen. Wir wollen nur anführen, daß in dem alten würtemberger Ge-

sangbuch, das **1742** von Fromman und Tasinger redigirt ward, noch keine Spur von dem neuen Geiste ist, der sich um diese Zeit zu regen anfing; wie auch nicht in Ph. Fr. Hiller (**1699 — 1769**), der in seinen vielen Sammlungen einzelne vortreffliche Lieder gemacht hat, die vielleicht am meisten mit den künstlerischen der Klopstockianer im Gegensatz stehen, da sie sich jener volksmäßigen Kürze und praktischen Manier nähern, die jetzt ganz aus den Augen gesetzt ward, wo die erhabenen Dichter immer nur mit Gott zu reden suchten. Daher ward auch sein geistliches Liederkästlein (**1746**) eines der verbreitetsten Bücher in Würtemberg. Neben ihm würde J. A. Lehmus aus Rothenburg an der Tauber (**1707 —88**) an Geltung stehen, wenn er sich nicht in so mechanische Massen von Psalmen, Evangelienliedern u. A. verbreitet und dadurch seine Kraft geschwächt hätte, so daß nun auch bei ihm und Hiller jenes Merkmal des Sammelns, des Ausdehnens sichtbar ist, jene allzugroße Sorgsamkeit für die Menge, gegen die das Reduktionsprinzip der Klopstockianer ein natürlicher Gegensatz war. Dies Sammelwesen und mechanische Dichten von Liedern ist bei J. J. v. Moser (aus Stuttg. **1701 — 85**) auf der Spitze. Dieser bekannte Publicist hatte sich schon in den **30**er Jahren mit Erbauungsschriften des Breiteren abgegeben. Immer waren seine Gesinnungen und Handlungen aus religiösen Grundsätzen geflossen; dies lehrt seine offenherzige Lebensgeschichte; man kann bei ihm also nicht sagen, daß die Lieder, die er nach seiner Gefangensetzung auf Hohentwiel (**1759**) auf eine oft erzählte Weise verfertigte, aus Langerweile entstanden wären, wohl aber aus mechanisch erworbener Fertigkeit durch Lektüre. Denn das Sammeln war viel früher eine Lieblingsbeschäftigung von ihm; er besaß über **250** Gesangbücher, und seine voluminösen gesammelten Lieder (**1766**) enthalten über tausend Stücke. Noch waren bis dahin von dem neuen poetischen Tage wenige Strahlen nach Würtemberg gedrungen; denn diese z. Th. nach Klopstock fallenden Dichtungen und Sammlungen waren doch durch Männer veranstaltet, deren Jugendbildung in andere Zeiten zurückging. Allein seit **1750** änderte sich dies plötzlich. Die Oden, Lieder und Erzählungen (**1751**) von J. L. Huber (**1723 — 1800**) und die Briefe nebst anderen poetischen und prosaischen Stücken (**1753**) von Eberhard Fr. v. Gemmingen (**1726 — 91**) stehen schon in großem Zusammenhang mit den schlagartigen Wirkungen,

die das Auftreten des Dichterbundes der Bremer Beiträger und dann der Messias in Deutschland machte, und die auch Wieland ergriffen. Beide jammern mit ihrem Freunde Hartmann um die Wette über die Finsterniß und Barbarei in ihrem Vaterlande und es fehlte Hubern auch nicht an Muth sich mit dem Reich der Unwissenheit dort in Kampf einzulassen, und sein altschweizerisch Blut wirken zu lassen gegen die Despotie in Staat und Literatur. Beide Freunde, die man nicht mit gleichnamigen spätern Schriftstellern verwechseln muß, stehen mit ihren genannten Schriften ungefähr auf Einer Linie mit Uz; man sieht ihren Dichtungen noch die isolirte Lage an, aus der sie geschrieben sind. Beide theilen sich, wie etwa Zachariä und Ebert, in die beiden Hauptrichtungen der Zeit. Gemmingen steht mit Bodmer, der (1752) seine Blicke ins Landleben herausgab; auch Huber ist in genauer Verbindung mit den Zürichern, und beider Dichtungen, wie Hartmann's, sind durchaus von dort und von Klopstock angeregt. Gemmingen sagt ausdrücklich, er wolle nicht gestehen, zu welcher der zwei großen bestehenden Faktionen er gehöre und er deutet in Prosa und Versen an, daß er jeder ihren Werth läßt. Beide sind zugleich mit den Dichtern im Harze und im niedersächsischen Kreise vertraut. Gemmingen hatte Zachariä in Göttingen kennen gelernt, und ihr Freundschaftsbund war der innigste; daß ihn Gemmingen liebte, war des andern liebster Ruhm. Und so hat es ein historisches Interesse, daß derselbe Zachariä Hubern warnt, er solle, indem er sich in seinen freimüthigen Liedern von dem Schwarme der kriechenden Reimer entferne, nicht dabei vergessen, daß er in Deutschland singe, wo nicht britische Freiheit herrsche. In England nur sei es möglich, hohen Stand und Reichthum nicht zu fürchten und vom Laster ungescheut zu schreiben. Dies ist nämlich derselbe Huber, der, weil er sich von dem verfassungswidrigen Herzog Karl nicht zu Erpressungen brauchen ließ, auf Asberg gefangen gehalten ward, ein wahrhaft deutscher Ehrenmann, dessen Selbstbiographie[72]) auch wir mit Herder's Worten Jedem zu lesen empfehlen, „der den Traum von Freiheit und Sicherheit eines deutschen Staatsbürgers unter der Willkühr des gesetz- und straflosen Despotismus träumt."

72) Etwas aus meinem Lebenslaufe und meiner Muse auf der Festung 1798.

Auch Er machte auf der Feſtung einige fromme Lieder, wie auch Fr. Rieger auf Hohentwiel, von denen mir übrigens nichts bekannt iſt. Vorübergehend erinnern wir uns auch hier an Schubart, den ſpäterhin dieſelbe Lage zum geiſtlichen Dichter machte, und der ein entſchiedner Klopſtockianer war. Merkwürdig iſt es übrigens, wie hier in Würtemberg grade die patriotiſche Seite von Klopſtock zuerſt einen Widerhall findet und zugleich praktiſch zu werden anfängt. Die Deutſchheit und Freiſinnigkeit der neuern Geſchlechter in Würtemberg hat ſchon von jenen Zeiten her etwas Nationales, und Schiller's Sympathien mit der Freiheit der Völker waren durch den gleichen Druck erregt, der in dieſen Männern und in Wieland den Gegenſtoß hervorrief. Hartmann's Dichtungen [73]) und Briefe ſprechen patriotiſchen, freimüthigen Sinn aus; Huber beweiſt dieſen nicht allein durch Worte, ſondern auch in Charakter und Handlungsweiſe; auch Abbt wäre hier ſchon zu nennen, beſonders aber der berühmte Fr. Karl v. Moſer (**1723—98**), des vorhin erwähnten Sohn. Wir haben nicht Raum, dieſen vielbeſprochenen Schriftſteller hier ganz zu charakteriſiren; er gehört aber weſentlich unter die Männer, die von Klopſtock's Poeſien um ſo mehr angeregt wurden, als ſie ſehr verwandte Naturen entgegenbrachten. Ich würde die geiſtlichen Gedichte, Pſalmen und Lieder, und den Daniel in der Löwengrube (beide **1765**) am wenigſten gebrauchen, um Moſern an Klopſtock anzuknüpfen, weil faſt alle ſeine Poeſien noch mehr aus körperlichen Leiden als aus Anregungen von außen hervorgegangen ſind, weil die Lieder eine fromme Verzückung an ſich tragen, die nicht klopſtockiſch iſt, der Daniel aber, wiewohl er mehrere Auflagen erlebte, gar zu ſehr auf der Stufe der ſchweizeriſchen Arbeiten ſteht. Moſer ſelbſt bedauerte ſo, daß Klopſtock's Meſſias eine Pandorenbüchſe von ſchlechten Nachahmungen geworden ſei und er legte doch hier ſelbſt ein Schärflein, und dazu ein ſehr dürftiges hinein. Was ihn mit Klopſtock in Eine gemeinſame Richtung von einer ehrenwerthern Seite ſtellt, iſt, daß Er aus jenen höhern Regionen heraus, zu denen Klopſtock auch im Norden ſo vielen Zugang fand, zuerſt den Ruf nach Achtung der Menſchenwürde erhob, daß er ſuchte Selbſtgefühl zu wecken und aus dem dumpfen Leben der Schule, des Hauſes, des kleinen Staates

---

73) Wagenſeil's Sammlung von Hartmann's hinterlaſſenen Schriften **1779**.

in eine weitere Atmosphäre herauszulocken. Es ist außerordentlich interessant, zu beobachten, wie der Instinkt bei diesem Unternehmen, das ein durchaus gemeinsames in Klopstock's Tagen ward, die deutsche Natur auf Einerlei Weg hielt. Man spornte die Nation nach allen Richtungen mit dem Rufe der Freiheit und hielt dabei die Zügel auf's strafste an, als ob man durch die extremen Erscheinungen in Frankreich, halb nach Erfahrungen, halb nach Ahnungen, gewitzigt wäre. So hatte Brockes Freude an der Natur, Achtung vor des Menschen Sinnlichkeit geweckt, aber er bezog Alles auf den größeren Ruhm Gottes mäßigend zurück. Wir fanden bei den Bremer Beiträgern das Streben nach geselliger Heiterkeit, aber durchaus von religiöser Sittenstrenge, und bald selbst von Schwermuth niedergehalten. Die Satiriker wagten nur schwach die gedrückten und lächerlichen Zustände eines kleinstädtischen Lebens zu kitzeln, und Liscov, der darin weiter ging, hatte es zu büßen, obgleich er auf der rechtgläubigen Lehre fußte. Die Dichtung und ihr Vertreter Klopstock ist durchaus der reichhaltigste Mittelpunkt, um diese ächt deutsche Erscheinung einer gehemmten Fortbewegung zu erklären, die wir schon bei Luther und noch jeden Tag um uns her beobachten können; eine Erscheinung, die uns allerdings vor manchen Abgründen bewahrt, aber auch oft wieder in retrograde Bewegungen geworfen und zu einem Schneckengang der Entwickelung verdammt hat. Klopstock erlöste in mehr als Einem Sinne den Menschen; er gab diesen einzig würdigen Gegenstand der Dichtung zurück, allein er blieb fesselnd stehen, indem er sich auf den geistigen Heroismus der menschlichen Natur isolirte, dem er nachher gleichsam den physischen in den Bardietten zur Seite stellte. Er entband die Dichtung von der Regel der Aesthetik, aber er fesselte sie in der Moral; er löste die poetische Sprache von dem Joch der grammatischen Pedanterie, aber er legte ein anderes dafür auf die prosaische Rede. Er warf eine neue Freiheit der persönlichen Bewegung in den abgezirkelten Umgangston, aber er steigerte zugleich die Forderungen an Würde und Anstand. Die Summe seines Wirkens witterten jene finsteren Orthodoxen vortrefflich aus, die ihm vorwarfen, er lege der menschlichen Natur eine übertriebene Würde bei, aber er zügelte den menschlichen Hochmuth durch christliche Demuth zugleich. Ganz diesen Standpunkt nehmen die ersten freisinnigeren Theologen, Semler und Michaelis ein. Wie Cramer die

Bibel aus einem neuen, freiern, ästhetischen Gesichtspunkt betrachtete, ohne darum den streng orthodoxen aufgeben zu wollen, so Michaelis, als er orientalischen Geist und Geschichte, und die Zustände des Lebens forschend an die Bibel hielt; Beiden aber ward unversehens der Fuß, der auf der Orthodoxie ruhte, unterschlagen. Ganz ähnlich war es mit Basedow, auf dessen Pläne zur Schulreform auch Wieland in seiner klopstockischen Periode einmal ganz unabhängig verfiel. Völlig in Klopstock's Sinn wandte sich Basedow in seiner ersten Thätigkeit, die selbst Cramer's und Gellert's und seiner nachmaligen Feinde Beifall hatte, gegen das Herkommen des pedantischen Schulzwangs, das des Menschen freiere Entfaltung hemmte, aber das herrschende Glaubenssystem schien ihm damals noch nicht unter diese Hemmungen zu gehören. Ganz in diese Reihe nun gehört Moser. Was jene Anderen gegen Haus- und Stubenleben, gegen Pedanterie im Umgang, gegen die Satzung und Gewohnheiten der Kirche und Schule durchfechten wollten, das wollte er gegen den Staat, d. h. gegen die Höfe und ihre Kreaturen. Poetisch wird dies durch seinen Hof in Fabeln (**1762**) vertreten, eine Reihe von schlecht erzählten und allegorisirten Staatsfabeln, die mit Recht vergessen sind. In seinem politischen Freiheitssinne ist er ganz wie Klopstock von den Engländern angeregt, von dem Hereinspielen einer gehobeneren Stimmung und Lehre nach Göttingen, von jener Sympathie mit freieren Staatsformen, die wir auch in Huber, Ebert, Zachariä und Dusch gewahren. Er sah in Deutschland nichts als kleinlichen Separatismus und Stammgeist; die engen bürgerlichen Zustände fesselten ihn nicht wie Möser; er sah nichts von Vaterland, nichts von Staat, sondern überall den großen politischen Irrthum, der die ganze deutsche Geschichte seit der Reformation durchdringt, daß dem besonderen Interesse zu Liebe das Allgemeine aus den Augen gesetzt wird. Er sah nur Höfe und ihre Knechte; und hat er nicht recht bis heute, wenn kein Staatsdiener in manchen deutschen Ländern so viel Stolz übrig behält, sich nicht auf Einer Linie mit dem Kammerdiener tituliren lassen zu wollen? Er sah selbst den einzigen Stand, der damals zu neuem Ansehn kam, die Gelehrten zu höfischen Werkzeugen, die Professoren zu Hofräthen geworden, und nannte die Lehrer der Politik und des Staatsrechts Lehrer des Eigennutzes und des blinden Gehorsams, denen die Liebe zum Vaterland ein versiegeltes Buch

ist, die ihre Wissenschaft als Handwerk zum Lebensunterhalt treiben und keine anderen, als knechtische, eigennützige und niederträchtige Gesinnungen einflößen können. Das traurige Resultat seiner politischen Betrachtungen des Vaterlands war: Es fehlt uns Alles. Jene Eifersucht Klopstock's gegen die Fremden faßte auch ihn, denen wir ein Gegenstand der Spötterei in politischen Dingen damals waren und heute noch sind. Er rang nach Herstellung des deutschen Namens, und der verdunkelten Würde und Geltung des Gesetzes. Es war bei ihm Anfangs eine so feine Mischung von Natur und von Klugheit, daß er sich bei diesen Anfechtungen auf die Religion stützte, daß Jeder Recht behalten kann, der eins von beiden allein versicht. Er nannte das Saug- und Bedrückungssystem der Fürsten politische Freigeisterei, also mit eben dem Namen, mit dem alle unsere bisherigen Freunde ihre Gegner schreckten; und er ist daher ganz wie Klopstock ein Gegner von Friedrich dem Großen. Er nahm keine plötzlichen Aenderungen in Gesinnungen und Formen in Aussicht, er wollte weislich den Schlag der Patriotenstunde erwarten und nur einstweilen christliche (d. h. gewissenhafte) Obrigkeiten, christliche (d. h. in ihrer Menschenwürde sich fühlende) Unterthanen, und christliche Vaterlandsliebe erwecken. Grade wie Klopstock, außer von England her, auch von den politischen Zuständen in der Schweiz angeregt ward zu seinen gesteigerten Begriffen von Vaterland und Freiheit, so Moser. Er war mit Lavater befreundet, nachdem dieser schon seinem ersten patriotischen Eifer Luft gemacht hatte, er stand mit Iselin in einem ganz ähnlichen Verhältnisse, wie Klopstock zu den ihm befreundeten Schweizern. Wie in dessen Haus die helvetische Gesellschaft von einem patriotischen Enthusiasmus ergriffen ward, so hoffte er auf das Erwachen eines ähnlichen Sinnes in Deutschland, und hätte wohl gern, wie Klopstock durch Lesezirkel im Gebiete der Poesie, so im Politischen an der Spitze einer ähnlichen rein haltenden Korporation gewirkt, wie in der Schweiz die Schinznacher war. Schade, daß er dies Alles, was er wollte, nicht in den rechten Formen zu sagen wußte; er hatte sich, wie aus seiner Staatsgrammatik (**1749**) hervorgeht, noch von dem barbarischen Kanzleistil loszuringen, und obgleich er sich hernach in seinen bekanntesten Schriften (Herr und Diener **1759**. Vom deutschen Nationalgeist **1765** u. A.) verhältnißmäßig freier bewegt, so sieht man doch auch hier, daß die

Ausbildung der Poesie früher fällt als die der Prosa, indem unsere damaligen Dichter und Schönredner ihre Ideen weit besser zu Papier zu bringen wissen. Mehr Schade war es, daß er sich nachher in eine entsetzliche Vielschreiberei verlor, und noch weit mehr, daß er, ähnlich wie Klopstock zwischen Poesie und Moral, so in eine Klemme zwischen politischer Wirksamkeit und jener sittlichen Religiosität gerieth, die er immer mehr, eben wie Klopstock und Lavater, steigerte. Daher kam es denn, daß er fast allgemeinen Widerspruch fand, wozu denn auch freilich der Mangel an politischen Gefühlen das Seinige beitrug. Möser beklagt sich über seine Schwarzsichtigkeit, Hamann über die Galle seiner Schreibart, Herder über seine fromme Misanthropie. Und er überspannte diese auch in der That grade so wie Cramer und Klopstock, und grade so kündigen ihm die Literaturbriefe dafür den Krieg an, denen Er seinerseits gehässige Absichten gegen die Religion Schuld gab. Abbt wollte seinen Beherzigungen Gegenbeherzigungen entgegensetzen; er warf ihm vor, daß er in seinen moralischen Schriften behauptet habe, man dürfe nur fromm sein, so erhalte man auch zu bürgerlichen Geschäften Verstand, und am Ende sei es besser, ein Land gehe mit einem frommen Minister zu Grunde, als es blühe mit einem irreligiösen. Diese späteren Schriften verdienen diese Vorwürfe; aber den Vorwurf der politischen Schwarzsichtigkeit in seinem Herrn und Diener und in dem Nationalgeiste könnte selbst heute noch nur der politische Stumpfsinn machen. Wie viele Blößen er dort richtig aufgedeckt hatte, zeigten die Anfeindungen, die sie ihm eintrugen, und die neuerdings bekannt gewordenen Briefe des Herzogs von Weimar an Merck sprechen eine Schadenfreude über seinen Fall in Darmstadt aus, die auch der bitterste Gegner nicht äußern sollte.

Wir haben Moser hier erwähnt, um gleich an einem Beispiele zu zeigen, wie die Tendenzen unserer Dichtung immer mit den Tendenzen des allgemeinern Volkslebens zusammen, und in gewisser Hinsicht wegzeigend voran gehen; und wir werden an einem späteren Orte es übersehen können, wie Jedem unsrer größeren Dichter ein korrespondirender Politiker und Historiker folgt, was diese wechselseitigen Berührungen vortrefflich ausdrückt. Keineswegs bezeichnen wir diese Nachfolger als Nachahmer, sie pflanzen sich selbständig, aber der Zeit nach etwas jünger, den poetischen Leistungen zur

Seite, indem sie gleichsam den Fortgang von Dichtung zu Geschichte, von Ideal zu Wirklichkeit versinnlichen. Moser's ähnliche Sinnesart ist daher so ächte Natur wie bei Klopstock; Beide blieben auf dem einmal genommenen Standpunkte stehen, unbekümmert um die fortschreitende Zeit. Anders war es z. B. mit Basedow, der zur Heterodoxie überging, ohne sich jedoch in seiner tumultuarischen Art zu leben und in seiner cynischen Unbekümmertheit um sich selbst davon deutliche Rechenschaft zu geben. Noch weit anders aber Wieland, auf den wir hier noch einen Blick werfen müssen. An ihm können wir die fliegende Hitze am besten beobachten, die auch bei ganz anders gearteten Naturen die frappante Erscheinung des Messias hervorrief, nachdem die ganze Stimmung der Zeit die Wärme der Empfänglichkeit dafür fast allgemein verbreitet hatte. Bei ihm kommen die Symptome der Zeit zu einer solchen Deutlichkeit, und die Krisis jenes andächtigen Sinnenfiebers zu solch einer heftigen Höhe, daß das Umschlagen zu einer anderen geistigen Diät bei ihm in solcher Schärfe vorliegt, wie die Geschichte selten ein Beispiel so schroffer Uebergänge aufzuweisen hat. Dies erklärt sich durch die ungemein reizbare und empfängliche Natur Wieland's, die durch die Aufgeregtheit der Zeit und durch seine Erziehung noch so sehr erhöht ward, daß in der That nur ein so leichtes Talent und ein so schlanker Charakter wie der seine diesem Uebermaß von Reizungen und Anregungen und von entgegengesetzten Einwirkungen Stand halten konnte, indem er ihnen schmiegsam nachgab.

Christoph Martin Wieland (bei Biberach **1733—1813**) ward mit der entschiedenen Anlage zu einer Frühreife der Bildung geboren, die sein Vater noch mehr mit treibhausartigen Reizmitteln unterhielt. Er ward schon im **3.** Jahre zum Unterricht angehalten, las schon im **7.** den Cornelius mit Vergnügen, dachte schon mit **13** Jahren auf größere epische Gedichte, las zwischen dem **12—16.** fast alle Autoren des römischen goldnen Zeitalters neben Fontenelle und Voltaire, und war schon in dieser Zeit von Bayle hingerissen. Auf der Schule in Klosterbergen unter dem Abte Steinmetz sehen wir ihn schon, ähnlich wie Klopstock, an jenem Scheidewege stehen zwischen Alterthum und Christenthum; der gute klassische Unterricht und die frommen Andachtsübungen theilten ihn; er schwärmte schon für Addison aber auch für Xeno-

phon's Sokrates und Cyrus, und diese letzte Neigung am Anfang seiner geistigen Thätigkeit ist im höchsten Grade bedeutsam, da die Cyropädie und Sokrates in der Geschichte gerade die Anfangspunkte der beiden Geistesrichtungen und Produktionen sind, die Wieland's ganzes Leben ausfüllen. Und eben so ist es nicht ohne Wichtigkeit, daß er auf die Lektüre des Don Quixote so früh mit besonderem Nachdrucke geführt ward. Alles arbeitete wie durch die wunderbarsten Zufälle oder Schickungen zusammen, ihn auf die Denkarten und Stoffe zu leiten, die seiner Natur am bestimmtesten zusagten; und es scheint nur diesem Satze zu widersprechen, daß er vielfach so sehr in Extreme gerissen ward, da ihn doch diese allein so entschieden auf den Weg der Mitte leiten konnten, der nachher sein Ideal wie seine Natur war. Schon auf der Schule verdarb er sich mit gequälter Frömmigkeit die Nächte, und doch stand er zugleich im Rufe eines Freidenkers, ganz frühe wollte er dem Spinoza darin folgen, dem Kopfe nach ein Freigeist, und im Herzen der tugendhafteste Mensch zu sein, und darum sympathisirt er so sehr mit Shaftesbury mitten in seinen Schwankungen, da dieser überall selbst in einem so unsteten Lichte erscheint, daß man seine Schriften eben so oft für als gegen die Religion gebraucht hat. Mit 17 Jahren faßte er eine schwärmerische Liebe zu einer Verwandtin, der nachherigen Frau La Roche, in deren Dienst er das Lehrgedicht von der Natur der Dinge (1751) in der Hast des jungen Produktionseifers hinwarf. Hier stand er auf Haller, obwohl er behauptete, Lukrez sei sein Muster gewesen. Es war natürlich, daß dies Werk eines so jungen Menschen die Meier und Bodmer entzücken mußte; man nannte ihn gleich den deutschen Lukrez, und es war lustig genug, zu sehen, wie altklug der junge Meister sich mit metaphysischen Systemen herumschlug und wie naseweis er zwischen Bayle und Leibnitz, und gegen Aristoteles als ein Stimmberechtigter auftrat. Es war daher kein Wunder, daß er auf Kleist, der ihn in diesem Alter sah, den Eindruck machte, als habe er, stark vor die ganze Welt zu reformiren. Ahmte er hier in diesem dogmatischen Gedichte die didaktischen Systematiker nach, so in den moralischen Briefen (1752), die den Épitres diverses des Landdrosten von Bar nachgeahmt waren, die moralischen Lehrdichter, deren Mittelpunkt Hagedorn war. Indem er nachher zu Klopstock übergeht, so

sehen wir auch ihn gleich diesen den Hauptrichtungen der Zeit völlig folgen, jedoch ist er weit von der Energie entfernt, mit der Klopstock diese in einem selbständigen Wesen verschmolz. Wieland lehnt sich vielmehr überall an, und gestand es selbst, daß jede Lieblingslektüre damals und später ihn veranlaßt habe, etwas in der ähnlichen Manier zu versuchen, und dies Talent bildete er bei Bodmer noch mehr aus, von dem er die Geschicklichkeit zu stehlen gleichfalls erlernt zu haben bekannte [74]). In diesen ersten Schriften ist nicht religiöse, sondern nur die edle Schwärmerei der Jugend sichtbar, der Glaube an Tugend, der Haß gegen Laster, vor denen Wieland späterhin gleichmäßig warnte. Die Weisheit des Sokrates ist hier, wie bei Hagedorn, das große Ziel, und er sieht den Weisen hier noch mehr so, wie ihn Plato auslegte, während er ihn später mit Aristipp's Augen interpretirte. Im Keime liegt hier unter dem Heiligenscheine der Idealität schon seine spätere Glückseligkeits- und Mäßigungslehre verborgen. In der Natur der Dinge sagt er schon, daß Glück der Zweck der Schöpfung sei, und das, was uns beselige, das mehre den Ruhm der Gottheit. In den moralischen Briefen wendet er sich von den Timonen und Catonen und selbst von Zeno ganz wie später ab. Ja in Briefen an Bodmer, mit dem er durch seine ersten Arbeiten in Verbindung kam, vertheidigt er noch den freiern Ton der Dichtung, in dem er noch Oden auf den ersten Kuß gemacht und seine Liebe besungen hatte, und wagt zu schreiben, daß jener Kuß in jener Elegie mehr werth sei als hundert Gesänge mit ihrer ganzen langen Unsterblichkeit. Dergleichen durfte man dem strengen Bodmer damals nicht schreiben. Es wies ihn zurecht, er krittelte beständig an seinem Leichtsinn und erregte Zwiespalt in seinem Inneren. Bald bereute er seine erotischen Tändeleien, wollte sich nicht mehr mit Boccaz und Lafontaine beschmutzen, verurtheilte den Leichtsinn (!) der Bremer Beiträger und der Anakreontiker, er wendet dem „affenmäßi-

74) Vgl. Gruber's Leben Wieland's I. p. 67. Dies ist die beste Charakteristik, die wir bis jetzt von einem deutschen Schriftsteller haben. Der Verfasser hat überall als Freund geurtheilt, zu sehr auf die Worte und nicht auf die Werke gesehen, der Versicherung geglaubt und nicht die Handlung und Wirkung beachtet. Aber ich glaube, daß das Panegyrische was hieraus fließt, jeder Biographie nachzusehen ist, die aus Liebe zum Gegenstand doch fast überall entsteht.

gen und flüchtigen Nationalcharakter der Franzosen'' den Rücken, und flüchtet zu Milton und zu Young, der auch ihm jetzt unmittelbar an die Engel grenzt! Er schrieb **1752** seinen Antiovid, in dem er die schäferliche Liebe besang, die später so viel Spott von ihm erfuhr, und den Crebillon verdammte, den er nachher nachahmte. Als er in Zürich sich aufhielt, liebte er, nach Zimmermann's Erzählung, ein Mädchen, dem er nach vierjähriger Bekanntschaft zum erstenmale die Hand küßte. Er las jetzt Klopstock, und meinte Alles ausgesprochen in ihm zu finden, was er immer selbst gefühlt hatte, und dieselbe Bemerkung machte er über der Lektüre des Plato. Er schrieb einen Frühling in Hexametern, in dem er sich Kleist näherte; dann moralische, oder besser empfindsame Erzählungen (**1752**), die uns in die Unschuldswelt, unter Einfalt und schöne Natur versetzen, wo noch die Rehe mit Pardeln spielen. Hier rivalisirt er mit Thomson und seinem Geßner; glaubt mit ihnen an die goldne Zeit, ,,deren mächtige Wahrheit noch jetzt in den Tagen trübster Hefe auf jede menschliche Seele wirkt, wo ihm die Töchter der Natur lächeln, die Bodmer uns so liebenswerth als den ersten Frühling der Vorwelt zeigt.'' Bei all diesem ätherischen Hauch aber ist doch eine gewisse wollustathmende Atmosphäre hier, in der man ahnt, diese Gabe der lockenden Schilderung könnte sich leicht einmal anders wohin verirren. Dies witterten die Literaturbriefe, die Feinde aller unnatürlichen Verstiegenheit vortrefflich aus, und sie luden Wieland zeitig ein, sich wieder aus diesen Sphären zur Erde herabzulassen. In eben diesem Jahre ging er nach Zürich zu Bodmer. Er bezauberte diesen mit seinem fügsamen, eingehenden Wesen so sehr, als dieser ihn mit jenem neu erworbenen Firniß, hinter dem Wieland den langegesuchten Weisen entdeckte. Beide wetteiferten nun in Kompositionen, und in der Virtuosität mit Plagiaten ihre Produkte zu füllen. In den Briefen von Verstorbenen (**1753**) ahmte Wieland die gefeierte Rowe nach; wir baden hier in Seen von Strahlen und Aether, die Seele sieht hier Erde und Luft in Wasser nachgeahmt, menschliche Fische, schuppige Vögel, thierische Pflanzen und was Alles die irdische Sprache nicht nennen kann, und dieser reinere Stoff der ätherischen Welt soll hier gleichsam in einer gehauchten und seufzenden Sprache der Verklärten dargestellt werden, zu der der weichliche Prunk des Hoffmannswaldau ein wenig aufgeboten wird. An demselben Tische, wo Bodmer seine Epo-

pöen schrieb, verfertigte Wieland den geprüften Abraham (1753), an dem Bodmer sogar mitgearbeitet hat, die einzige Patriarchade, zu der sich Wieland bekannte, obwohl ihm sein Freund, wie er sagt, mehrere Kinder dieser Art vor die Thür gelegt habe. In den Sympathien (1754) erreichte die fromme Wuth Wieland's ihre Spitze. Es sind dies Warnungen, Ermahnungen, Visionen, Predigten an sympathetische Seelen, die gemahnt werden, die Welt mit den Augen des Christen anzusehen. Weise sein selbst in der Blüthe des Lebens, wenn jede Ader nach Vergnügen lechzt, wenn tausend Sirenen die leichtsinnige Seele an ihre Ufer laden, dies ist ein Triumph für die Seraphim. Gegen Gleim und Uz richtet sich eine gehässige Polemik. Die Grazien (die er selbst später zu Dienerinnen der Wollust machte) sollen Aufwärterinnen der Weisheit sein. Ovid höre nicht auf abscheulich zu sein, weil er reizend ist, lehrt er hier, und that später nach der Lehre des Gegentheils. Auch die Religion und Tugend habe ihre Grazien; nachher aber suchte er sie geflissentlich an Lastern und Schwächen heraus. Ein frommer Alter habe der misbrauchten Dichtkunst den rechten Namen gegeben: Wein der Teufel, womit sie die unbesonnenen Seelen berauschen. Die wollüstigen Weisen, die in lydischen Tönen zu Weichlichkeit und zum Schlummer am Busen der Venus einladen, sollen die Worte bei sich gelten lassen: daß die Musen nie schöner sind, denn als Dienerinnen der Tugend; oder ihr Witz soll zu Wasser werden, die Feder lauter geistlose Reime und platte Gedanken hervorbringen, die Leier gähnen, wenn sie scherzen. Ich fürchte, dieser Fluch ist auf Wieland's Haupt ein wenig zurückgefallen, als er einige Jahre später plötzlich zu diesen angefochtenen Dichtern der Grazien überging, und die Verbrechen, die er hier an diesen anakreontischen Dichtern rügt, überbot. Er ging noch weiter. Er gab Empfindungen eines Christen (1755), drei Psalmen in Prosa, heraus (die übrigens heterodox gefunden wurden), und die er mit einer Vorrede an Sack begleitete, worin er diesen aufforderte, der Unordnung zu steuern, die gewisse leichtsinnige Anbeter der Venus und des Bachus anrichteten, und er bezeichnet deutlich unter diesen die lyrischen Gedichte von Uz. Bodmer hetzte ihn gegen diesen, weil ihn Uz seiner Anglomanie und seiner langweiligen Epopöen wegen verspottet hatte. Die Polemik aber, die ihm Uz entgegensetzte, der Spott der Literaturbriefe, die Sättigung und Entfernung von Bodmer, und die

Mahnungen der eignen Natur begannen jetzt nach dieser höchsten Anspannung des heiligen Eifers eine Abspannung herbeizuführen, die gegen das Ende des 6. Jahrzehnts Wieland plötzlich zum Abfall von den seraphischen Dichtern brachte. Er wandte sich geradezu auf die Seite der angefochtenen Dichter der Grazien herüber, als deren Schlußstein er so erscheint, wie Klopstock als Grundstein der Seraphiker. Diesen Uebergang aber machen wir mit, und wollen uns daher zunächst in der neuen Gesellschaft, den veränderten Lokalen und Verhältnissen etwas orientiren.

6. Preußen's Theilnahme an der poetischen Literatur.

Die preußische Dichtung war bis hierhin in einer anhaltenden Abhängigkeit erst von Schlesien, dann von Sachsen gewesen. Berlin war kaum zur Zeit der Canitz und Besser genannt worden, der Mittelpunkt der preußischen Literatur war Königsberg; Halle ward erst mit Anfang des 18. Jahrh. von Bedeutung. Seitdem Besser und die Pietisten aus Leipzig nach Berlin und Halle geflüchtet waren, setzte sich nachher die Auswanderung der Literatur aus Sachsen gleichsam fort. Lessing, der für die Geringfügigkeit der sächsischen Literatur von Luther bis auf ihn hätte entschädigen können, versinnlicht gleichsam mit seinen Aufenthalten in Leipzig, Breslau, Berlin, Hamburg und Wolfenbüttel [75]), und mit seinen gestörten Beziehungen zu Wien und Mannheim, daß es künftig keine vorherrschende Hauptstätte deutscher Literatur, geschweige eine Provinzialdiktatur geben sollte. Schon zu Canitz's und Pietsch's Zeiten hatte es allen Anschein, als ob Berlin und Königsberg sich an die Stelle von Leipzig und Dresden setzen würden; dann hätte der Preuße Gottsched hier seinen Sitz genommen und Besser wäre nicht nach Dresden zurückgewandert; allein unter Friedrich Wilhelm I.,

---

75) Von ihm auch gilt, was Kästner von Leibnitz sagt:

Von mir ward Leibnitz dir gegeben,
warf Sachsen einst Hannover vor.
Dir, sprach Cheruscien, hieß ihn der Zufall leben,
mir sein erkannter Werth, nach dem ich ihn erkor.
Das Glück gab dir ihn erst, du ließest dir ihn nehmen;
ist dies zum Prahlen Grund, ists meiner sich zu schämen?

wo die Gundling und Morgenstern, die Hofnarren der Tabaksgesellschaft, die ersten Posten der Wissenschaft einnahmen, war in Preußen keine Stätte für die Musen. Sobald er seine Augen schloß, im selben Momente fast begann Gleim seine Laufbahn, der die Hebamme der preußischen Literatur genannt zu werden verdiente. Und je mehr der vorige Druck Spannung in der preußischen Bildung hervorgebracht hatte, desto elastischer war der Gegenstoß.

Joh. Wilh. L. Gleim (aus dem Halberstädtischen **1719** bis **1803**) studirte um **1738—40** in Halle unter Baumgarten, mit Uz, Götz und Rudnik aus Danzig befreundet. Sie lasen den Anakreon zusammen; der Streit über die reimlose Poesie, durch Bodmer belebt, war im Gange; Pyra, den wir oben schon mit Lange genannt haben, hatte dürftige Versuche gemacht (im Tempel der Dichtkunst **1732** u. s.), den Reim zu entbehren. Die Frucht der gemeinsamen Beschäftigungen mit Anakreon kam **1746** (Oden Anakreon's in reimlosen Versen) heraus, schon vorher aber (**1744**) erschienen Gleim's scherzhafte Lieder, die gleichfalls anakreontisch sein sollten. Verwandt mit dieser Liebe zum Anakreon war, wie wir schon bei Hagedorn sahen, die zum Horaz, mit dem sich Uz und Pyra's Freund Lange beschäftigten; und diese ganze hallische Schule verhält sich auch zur schweizerischen, wie Hagedorn zu Haller, und sie standen mit jener auch anfangs in so freundlichem Vernehmen, wie diese beiden Männer untereinander. Gleim hielt sich mit Gottsched öffentlich, stand aber heimlich mit den Schweizern [76]); Hirzel trat aus der Ferne in den hallischen Bund zu, Sulzern verschaffte Gleim **1747** eine Professur in Berlin, und als der Messias Bodmern noch nicht bethört hatte, sagte dieser in seinen kritischen Lobgedichten noch ohne alles Arg von Gleim, er solle die ganze Welt für nichts als einen Raum voll schöner Mädchen halten, und auch in Briefen an Lange sprach er sich noch **1747** billigend über Gleim's und Hagedorn's anakreontische Lieder aus. Die leichte erotische Lyrik hatte sich in diesem Kreise schon einen Boden gewonnen, ehe Klopstock die Stimmung in Deutschland veränderte. Es war eine

76) Sulzer schrieb an Bodmer, Gleim sei heftig gegen Gottsched, doch wollte er verborgen bleiben, er habe das Herz nicht sich gegen ihn zu erklären, das Lob eines Gottschedianers sei ihm doch immer angenehm. Man muß übrigens beachten, daß dies in einer Zeit geschrieben ist, wo die Spannung zwischen Gleim und den Schweizern schon angefangen hatte.

kompakte Masse gebildet, die dem neuen andächtigen Ernste eine ungestörte Heiterkeit entgegensetzte. An die beiden obigen Werke schlossen sich in einer Reihe, wenn nicht immer dem Tone, so doch der persönlichen Anregung nach, die freundschaftlichen Lieder von Lange und Pyra, Gleim's Lieder (**1741**), die horazischen Oden von Lange (**1747**), Uz lyrische Gedichte (**1749**), Gleim's liebliche Lieder (**1749**), Löwen's zärtliche Lieder (**1751**), Götz's Gedichte (**1752**), Lessing's Kleinigkeiten, Weiße's scherzhafte Lieder u. A. an; es zog sich dieser Geist nach Leipzig und Berlin, und nistete in Männern, die Konsequenz und Energie genug hatten, diese Gattung gegen die Klopstockianer zu verfechten. Dies war nicht das Einzige, was ihm die Konsistenz gab, deren er auf alle Weise, um gegen die Macht der Seraphiker zu bestehen, bedürftig war. Anakreon's Autorität und die anakreontischen Lieder hätten dieser Lebensrichtung die hinlängliche Nahrung und den nöthigen Schutz nicht gegeben, am wenigsten durch ihren poetischen Werth. Gleim's spätere Lieder nach dem Anakreon sogar (**1763**), und die Uebersetzungen seiner Freunde sind so fern von Anakreon, wie Geßner von Theokrit, und wie Gleim's petrarchische, horazische und Minne-Lieder von ihren Originalen. Er gestand es von seinen scherzhaften Liedern selbst, daß darin so viel Schlechtes, Ueberflüssiges und Weniges in Anakreon's Geist sei, daß er es wohl nur dem unbestimmten Geschmack zu danken habe, daß man sie schön fand und übrigens noch ungeschickter nachahmte. Noch wird hier Tanz, Wein und Liebe besungen, nüchtern und ohne Empfindung und rhythmischen Wohlklang, mit Zwang wird ein leichtfertiger Ton angeschlagen, der hier und da lehrartig klingt, und ironisch unmoralische Vorschriften verkündigt. Götz und Uz wandten sich von Anakreon's Formen zum Reim wieder zurück; sie schienen sich leichter zu bewegen in als außer diesem Zwang. Die Liebesliedchen von Uz, (aus Anspach **1720—96**), die ihn Cypripor zur Laute des Tejers singen lehrte, sind gelenker als viele andere, und kein Name ist auch neben Hagedorn unter den Verehrern unsers alten Stils so oft genannt worden, wie der seinige. Wie Gleim voll Jugendgefühls der pedantischen „alten Ehrenmänner" lacht, so sticht dieser gegen die Gelegenheitspoeten, gegen die altmodischen Dichter, die durch schulgerechte Schlüsse der Mädchen Küsse fordern, ihm ekelt vor der Liederbrut, die Gleim's ungraziöse Nachahmer

heckten, in denen sich unleidlich jeder Ton stemmt und der träge Witz nur wörterreiche Sätze gebiert. Er ist selbst gegen Gleim in seinen erotischen Liedern hier und da muthwillig, in seinen Weinliedern leichter als Lessing und Aehnliche, überall flüssiger als sein Freund Götz (aus Worms 1721—81). Die anakreontischen Kleinigkeiten, catullischen Scherze, erotischen Madrigale und Epigramme dieses letzteren sind auch dem Anakreon II., Hagedorn, und dessen französischen Quellen nachgeahmt, aber wenig treu und wenig geläufig; es ist bekannt [77]), daß er unsicher und mühsam arbeitete, und man sieht auch seinen Liedern trotz der Ramler'schen Feile an, wie sauer sie ihm wurden, und die prosaischen Abfälle, die in diesen anmuthigen riens so übel stehen, konnten nicht ganz getilgt werden. Obgleich seine Mädcheninsel bekanntlich vor Friedrich dem Großen Gnade gefunden hat, so ist doch die Runde und Glätte der Französischen Lyriker, die er bei seinem langen Aufenthalte in Lothringen und Elsaß lieben und nachahmen lernte, nicht von ihm erreicht; in Hagedorn vollendet sich sein Ideal, mit dem ihm alle Grazien in Deutschland ausgestorben schienen. Wo er sich vollends aus seinen erotischen Gegenständen verirrt in das, was er Balladen, Idyllen u. A. nennt, greift er überall fehl. Am nächsten wird uns der ästhetische Standpunkt dieser Anakreontiker durch Lessing's lyrische Sachen gelegt, und Jedermann weiß, auf wie wenig poetisches Verdienst diese Anspruch machen können. Wie nothwendig es war, daß unsere Sprache auch von Seiten der Gefälligkeit und Anmuth, und nicht allein von Seiten des Ernstes und der Gedrungenheit aufgeholfen wurde, und wie wichtig Gleim's Ansicht sein mochte, daß Bacchus und Amor uns eher helfen könnten, als Moses und David, dennoch erhielt die Poesie bei weitem nicht so viel Zuwachs von dieser Seite, als von der entgegengesetzten. Mit ihrem inneren Werthe hätte also diese Lyrik der Grazien den Anfechtungen der Moral und Religion nicht widerstanden, die sie sogleich zu erleiden hatte. Gleim's Schäferwelt wurde in den 40er Jahren in Hamburg öffentlich verbrannt; ein Geistlicher fand, nach Gleim's eigner Erzählung, aus den scherzhaften Liedern heraus, daß der Verfasser weder an Gott noch die Ewigkeit glaube. Hagedorn selbst wünschte ja, die Anakreontiker

77) S. Voß über Götz und Ramler.

möchten die Gottheit nicht höhnen. Sind Ihnen solche bekannt, fragte Gleim Bodmern? so will ich sie mit Dithyramben, nicht mit leichten Liedern strafen. Der Pfarrer Götz, der sich am Oberrhein in Gegenden umtrieb, wo alle schönen Wissenschaften verachtet wurden, und auf **16** Stunden Wegs kein Buchladen und keine Bibliothek war, hielt seinen Namen voller Aengstlichkeit vor dem Publikum, und seine Poesien sogar vor Weib und Kind geheim, und wollte nur das Allersittsamste von seinen Freunden publiciren lassen.

Man sieht schon aus den weiteren Wendungen der Dichtung unserer Anakreontiker, daß sie sich aus diesem Gebiete leicht hätten herausschlagen lassen. Allein sie fußten zugleich auf einer anderen Autorität, an die sie sich eigensinniger anklammerten, die sie auf das Gebiet der Moral und Philosophie herüberleitete, in dem sie sich so sicher wußten, wie die eifrigen Religiosen auf der Gegenseite. Dies war Horaz. An diesem Römer entzückten sich damals, wie wir schon bei den Leipzigern sahen, alle Männer, die in sich edel von Sitte, nach außen anmuthige Geselligkeit und einen erlaubten Genuß und Gebrauch des Lebens suchten, die des närrischen Lehrernstes der deutschen Schule satt, sich an der feinen Ironie und Urbanität des weisen Dichters erholten, dessen Weisheit von eben so viel Freiheit gehoben, dessen Freiheit von eben so viel Anstand und Grazie gemildert war, als die strenge Zucht in Deutschland vertrug und verlangte. Bei ihm erschien Dichtung und Philosophie am reinsten und edelsten in jenem schwesterlichen Bündniß, das damals Jeder suchte; wer ihn nachahmend erreichte, durfte sich schmeicheln, ein philosophischer Lehrer im Gewande der Anmuth, ein gefälliger Dichter in der Würde des Weisen, ein bescheidener Lebemann, bei feinen Hofsitten ohne Anspruch an Größe zu scheinen. Selbst um die Fabel drängte sich daher kaum eine solche Unzahl von Nachahmern wie um ihn; seine Dichtkunst ward verschiedentlich übersetzt und galt immer mehr als ästhetischer Kanon; seine Episteln bildete man in freieren Formen besonders in dem späteren halberstädter Kreise um Gleim herum nach; an seinen Oden versuchte sich Alles, was reimen und nicht reimen konnte, wer eine mäßige Gabe hatte, Lektüre zu nutzen, und wer ein Paar verworrene Konstruktionen zusammenbrachte; man edirte, erklärte, verglich und rettete seine Schriften und sein Leben; selbst

seine Nachahmer Balde und Sarbiewsky wurden hervorgezogen und nachgeahmt; nur schüchtern glitten Uz und Gleim zuweilen auf Petrarka mit ihrer Begeisterung über. Von den ersten rohen Uebersetzern, den Weidner, Lange, Groschuff, bis zu den Ramler, Mastalier, den beiden Schmidt und den noch späteren, welche Metamorphosen hat dieser Dichter nicht durchmachen müssen. Seit Klotz seine Vindicien und seinen Kommentar schrieb, oder seit Herder's Briefen über Horaz, von wie viel Seiten ward der Dichter nicht besprochen und beleuchtet! In Voß's Uebersetzung und in Wieland's, wie sonderbar wechselte er die Kleider! Und wie viele unserer Odisten wurden damals mit dem Ehrennamen des Horaz belegt! Auf Einem blieb er vorzugsweise hängen, nicht weil er die dichterische Form des Originals am besten erreicht hätte, sondern weil er den Kern von seiner Lebensweisheit zuerst am treffendsten aussprach, auf Uz nämlich. Und von ihm fand man aus, daß er sogar in seiner äußeren Gestalt wie in seinem inneren Leben dem Bilde glich, das der römische Dichter von sich selbst entwarf: ein Mann von mittlerer Größe, rundlicher Figur und leicht beweglichem Körper.

Diese Lebensweisheit der anakreontischen Horazianer bildet ihre moralische, für die Zeit wichtigere und für ihre Bedeutung in der Literatur charakteristischere Seite! In Gleim's früheren Liedern spricht sie sich formell mehr als materiell aus; die durchgehende Leichtfertigkeit verkündet die liberale Lebensansicht, die mit der gellert'schen so sehr kontrastirt: daß Welten voll Jugendlust die allerbesten, daß Feinde der Freude auch Feinde der Tugend seien [78]). In den „Liedern," wo er uns in die niedern Lebenskreise von Bürgern, Bauern, Bettlern führt, ist Alles von Früh-

78) Die Seele seiner Moral liegt in den bekannten Versen:

Unschuldige Jugend, dir sei es bewußt, nur Feinde der Tugend sind Feinde der Lust.

Ja Jugend und Freude sind ewig verwandt, es knüpfet sie Beide ein himmlisches Band;

ein reines Gewissen, ein ehrliches Herz macht munter zu Küssen und Tänzen und Scherz.

Diese Stelle steht in den Werken ed. Körte I, p. 143. Zu einer historischen Beurtheilung Gleim's muß man übrigens auf die Originalausgaben zurückgehen, die zum Theil sehr selten geworden sind.

ling, Jugend, Wein und Küssen belebt, er führt uns aus der Hirtenwelt in die angrenzenden Sphären unseres wirklichen Lebens, und preist Landleben, Mittelstand, Zufriedenheit, die Mittelpunkte der weisen Bescheidenheit des Horaz. Aehnlich ist es mit Götz [79]); seine Lieder, in denen Herder eine Daktyliothek von lieblichen, zierlich gefaßten Liedern fand, stellen jene Philosophie der Freude und der Gemächlichkeit mehr lyrisch dar, als daß sie sie didaktisch lehren. Auch seine Wünsche gehen die Mittelstraße, auch seine Theorie der Glückseligkeit sucht dieses Ziel durch Bescheidung zu erreichen; das Vergnügen verfolgen, heißt ihm es fliehen, durch bloße Empfindungen zieht man es nach. Im kleinen Dorfpalast macht ihn Zufriedenheit und Ruhe mit keuschem Scherz verschwistert zum König. Auch Uz's Lieder bringen diesen harmlos fröhlichen Sinn zum Anschauen; allein sie gaben auch der nackten Lehre deutlichere Worte, und fanden damit näheren Eingang; sie schlossen sich auch enger und auffallender, wie Hagedorn, an Horazens Lehre an. Mit geheimer Zierde, singt er an Horaz, vergnügst du den feineren Geist, sieh auf drei Freunde nieder, die dir flehen; sie glühen, die Muse deiner Lieder in ihrem Reize zu sehen. Dem Meister ähnlich gibt der Schüler zu empfinden, was die Philosophie mühsam lehrt, und gewinnt dadurch den Verstand; er lehrt den Muth und die Standhaftigkeit des Weisen, der das Uebel in Vergnügen verkehrt; Freude, Frieden, Natur und Frühling und die sanften Genüsse stiller Herzen singt er, und die Lust ist ihm wie Horaz der Quell der ächten Dichtung [80]). In seiner „Kunst fröhlich zu sein" ist dieser unschuldige Epikureismus zum System gerundet. Der Glückseligkeit Wesen ist die Lust; die

---

79) Götzens Gedichte sind in der Ausgabe von Ramler 1785 von dessen kritischer Feile zugerichtet, freilich nach des Dichters ausdrücklichem Willen.

80) Uz poetische Weke 1768. I. p. 100.
Horaz trinkt Chier Wein und jauchzt bei seinem Weine,
sein ewiger Gesang ertönt in Tiburs Haine
nur an der weisen Wollust Brust. Der Wollust weihe deine Leier,
bloß diese Mutter wahrer Lust beseelt ein Lied mit ächtem Reiz und Feuer. —
Der Weise kann das Glück betrügen, auch wahres Uebel fühlt er kaum,
und macht sich's leicht und macht es zum Vergnügen.

Kunst, sich zu erfreuen, ist für uns die Kunst glücklich zu sein, und diesen Satz hält er in einer Parabel den neuen Andächtlern vor, die diese Kunst nicht kennen. Er lehrt dann das Vergnügen nicht im Sinnlichen suchen, sondern in den reineren Freuden der Tugend und Wahrheit; die Freuden, die sich die Seele denkend schafft, sind die Grazien, die dem Weisen allein lachen, seine Einsamkeit schmücken, seine Muse adeln. Zärtliche sinnliche Gefühle entehren uns nicht; der uns die Sinne gab, will nicht mürrisch die Menschheit zerstören; aber man muß die Lust der Sinne mit Geschmack genießen und mit Fassung entbehren lernen. Diese Standhaftigkeit, die niederen Güter verachten, den Schmerz lindern, den Tod ertragen zu können, wird schließlich sogar mit dem Uebergang in christliche Weisheit gelehrt.

Welche doppelte Thorheit war es von Bodmer und besonders von Wieland, diese fromme Heiterkeit mit fanatischem Eifer zu verfolgen, die noch (1751) im Kriton von ihnen gelobt worden war, und die Wieland in ihrem ganzen Umfang nachher weiter ausbildete; welche Thorheit von dem letzteren, diese Dichtung der Grazien zu beschmutzen, die er bald mit komischem Eifer auszuschmücken strebte. Welcher Unsinn, diese Männer mit dem Schimpfnamen von Ungeziefer zu belegen, und sie in Eine Klasse mit den schmutzigen Dichtern der Nachtigall, der Brautnacht [81]) und der unzüchtigen Schäfergedichte (Rost's) zusammenzuwerfen, und mit diesem letzteren zu verdammen, der noch dazu das einzige deutsche Vorbild war, von dem Wieland die Sprache der Schlüpfrigkeit gelernt haben konnte. Nichts hat daher Wieland später so sehr bereut, als diesen Angriff auf Uz, der sein Liebling ward, und nichts hat dieser so übel empfunden und so lange nachgetragen. In einem poetischen Briefe an Gleim spottet er daher bitter über den schwachen Geist, der die Grazien von dem Parnasse jagen wollte, über den finsteren Kopf, dem Schwermuth Tugend schien und Niemand weise dünkte, als wer immer weint. Auch Uzens Freund, Cronegk, griff Wielanden heftig in seinen Gedichten an. Uebrigens war dieser eben so wie auch Dusch durch Bodmer auf-

81) S. Rost's vermischte Gedichte. 1769. Die Nachtigall ist in der hier angeführten Sammlung gedruckt und Rost zugeschrieben; sie ist aber von einem anderen, berliner Dichter, eine freie Uebersetzung eines Stückes von Lafontaine.

gehetzt, auf den Uz in seinem Sieg des Liebesgottes stichelte. Die züricher Freimüthigen Nachrichten erklärten ihm den Krieg darüber, Dusch, der sich mit den Schweizern setzen wollte, die ihn bisher schlecht behandelt, machte es in seinen vermischten Schriften (1758) nach. Auch ihn fertigte Uz ab und er konnte sich jetzt schon auf die neue berliner und leipziger Kritik berufen, die sich seiner entschieden gegen diese Frömmler annahm, auf die Briefe über den jetzigen Zustand der Literatur von Nicolai, die Bibliothek der schönen Wissenschaften von Weiße und die Literaturbriefe. Von hier aus nämlich bereitete sich jetzt für die züricher Kritiker dasselbe Schicksal, das sie früher den leipzigern bereitet hatten, und Bodmer zerfiel deshalb mit Lessing und Weiße, eine Zeitlang auch mit Gleim, und es bildeten sich Gegensätze zwischen Ramler und Sulzer, die vorher in Eintracht gewirkt hatten. Alles waren Folgen dieses Kriegs gegen die Anakreontiker, deren sich Lessing und Weiße in Theorie und Praxis annahmen, und auf deren Seite die berliner Literaturbriefe entschieden gegen die seraphischen Dichter traten. Das verständige Prinzip, das hier von den Redaktoren Abbt, Mendelssohn, Nicolai, Lessing und Ramler gegen die Kopenhagener und Züricher und deren Ueberschwenglichkeit verfochten ward, läßt uns auf eine Art Reaktion gegen die Uebermacht des Empfindungswesen blicken; und dieser Kampf ist ein natürlicher Vorläufer der nachherigen tumultuarischen Streitigkeiten zwischen Nicolai und Lavater. Wie sehr verschieden nämlich die Farbe der neuen preußischen Literatur von der der schweizerischen ist, und wie nothwendig diese Verschiedenheit eine Kollision herbeiführen mußte, leuchtet auf den ersten Blick ein, den man auf die durchaus trockene und verständige Richtung in Preußen wirft, nachdem man die reizbare Stimmung in der Schweiz kennen gelernt hat. Stellt man die Produktionen Ramler's gegen Bodmer's, so hat man das sprechendste Beispiel dieses Kontrastes. Dazu kamen dann die durchaus verschiedenen Verhältnisse. Ein patriotischer Wetteifer in einem monarchisch regierten Volke stellt sich gegen die universellere Rivalität der Schweizer; eine kriegerische große Zeit erhöhte die kräftige Stimmung der preußischen Nation, als gerade die Schweizer eine kontemplative Richtung genommen hatten, und es ist daher sehr bezeichnend, daß sich an Preußen angelehnt vorübergehend die krie-

gerische Bardendichtung der weichen idyllischen des Geßner entgegenstellte. Wie endlich die republikanische Redefreiheit früher der schweizerischen Kritik Energie und Nachdruck gegeben hatte, so geschah es mit der berliner, die sich der größten Licenz zu erfreuen hatte, und Sulzer, der die kritischen Theorien seiner züricher Freunde auf die Spitze stellte, mußte vor den Literaturbriefen weichen. Wie sehr übrigens die sentimentale Stimmung, die durch Klopstock erregt worden war, diese sämmtlichen vorübergehenden kräftigeren Hebungen in der Nation überflügelte, (so weit wie nur immer jener Dichter die Produkte, die aus diesen hervorgegangen waren), das beweist, daß sich die preußische Dichtung in Halberstadt aus dem frohen anakreontischen Tone in einen süßlich sentimentalen umgestaltete; daß Gleim von den Volksliedern und Kriegsgesängen zu läppischen freundschaftlichen Episteln und zu Halladat zurückging, und auch dadurch mit Bodmer und Klopstock ausgesöhnt ward. Diese Andeutungen nun werden uns den Faden durch unsere nächsten Erörterungen darbieten.

Was zuerst den allgemeinen Charakter preußischer Literatur angeht, so ist schon der Eingang französischer Bildung an dem Hof, die Gründung einer französischen Akademie und eines Asyls für fremde Literaten, die von Seiten des literarischen Geschmacks ganz französische Tinktur des sonst so deutschen Charakters Friedrich's des Großen, äußerst bezeichnend für das Verstandeswesen, das die ganze preußische Literatur beherrscht. Was wir von der Poesie des deutschen Nordens überhaupt bemerkt haben, gilt im **17.** Jahrh. von der sächsisch-schlesischen, im **18.** aber von der preußischen um so vorzüglicher, als sie in diesem helleren Jahrhundert umfassender und massenhafter hervortritt, als die sonstige nordische Dichtung bisher. Sie bewegt sich zwischen Musik und Philosophie, zwischen Empfindung und Verstand; einen eigentlichen wahrhaft schöpfrischen Dichter von vorstrebender Größe hat Preußen trotz der lebendigsten Theilnahme an unserer neuen Literatur nicht gehabt. Es ist daher eigen, daß kein Dichter und kein Historiker Friedrich den Großen interessiren konnte, daß dagegen Wolf's Philosophie entschiedenen Einfluß auf seine Bildung gehabt hat, und daß er mit deutschen Musikern stets umgeben war. In der Geschichte der preußischen Theologie, einer Wissenschaft, die so entschieden zwischen Empfindung und Verstand sich

theilen kann, sind auch diese beiden Extreme stets zu finden. Bald nach der Reformation haben wir in Königsberg die empfindungsvollsten Lieder neben den heftigsten und thörichtsten Kontroversen; in den Zeiten, worin wir stehen, finden wir die Pflege kirchlicher Musik neben den Bestrebungen jener Sack und Spalding, Jerusalem und Anderer, die, dem freigeistigen Könige gegenüber gestellt, vor Allem trachteten, die Religion „von Unverstand zu säubern und dem gemeinen Menschenverstand begreiflich zu machen," und dies artete nachher in jene dürre Nüchternheit aus, mit der Nicolai und sein Anhang auch jede Reminiscenz an einen poetischen Religionsglauben zu tilgen suchten. In den breitesten Zügen des Nationalcharakters wie in den höchsten Sphären der wissenschaftlichen Kultur treffen wir dies verständige Element dominirend. Die ganze süddeutsche schwerfällige Gemüthlichkeit sträubte sich von jeher gegen die Herzlosigkeit des preußischen Witzes und Anekdotenjagens, das in den Späßen der Eckensteher und in den Anekdoten von Friedrich und in den Epigrammen von Wernicke und tausend anderen Aeußerungen gleichmäßig wieder gefunden wird. Männer, die dem menschlichen Leben tiefere Seiten abgewonnen haben, wie Forster und Göthe, haben sich daher übermäßig heftig über die „Entartung der Denkart in Berlin, gegen jenen faden Witz und die jolis riens des geselligen Tons, gegen das peinliche und seccatorische der vielfach verbreiteten und zur Schau getragenen Bildung der Berliner" erklärt; und gegen jene Anfeindungen alles Poetischen, gegen die fade Aufklärerei, die von Berlin und Nicolai ausging, erhob sich seiner Zeit Alles, was von Einbildungskraft einige Begriffe hatte, und in Berlin selbst geschah nachher der Uebergang in das andere Extrem der Hyperpoesie in Tieck, Fouqué, Zach. Werner, Hoffmann, Arnim u. A., wie es immer da geschieht, wo man nicht weiß, was wahre Dichtung ist. Preußen ist durch das, was es in Philosophie und aller Wissenschaftlichkeit geleistet hat, großartig verdient geworden, und steht hier an der Spitze und auf der Höhe der deutschen Leistungen. Sein erster Eintritt in die literarische Verbindung der Welt geschah mit Copernicus! Und in diesen spätern Zeiten hat Preußen die Humboldt und Buch, die Kant, Herder, Forster und hundert Männer des ersten wissenschaftlichen Ranges geboren, es strebte immer, dem übrigen Deutschland seine großen Namen zu

entreißen, und ist dadurch der Bildung in Süddeutschland wahrhaft gefährlich geworden, wo seit langeher die Sorge für höhere Kultur nirgends in einer heilbringenden Konsequenz betrieben worden ist. Die Gebiete aber, in denen die Phantasie zu Hause ist, haben von Preußen wenig Anpflanzung erfahren. Es ist eigen genug, daß ein Eingeborner, der sich gegen das herbe Verstandeswesen empörte, der allem logischen Denken und aller Philosophie blind entgegen war, daß Hamann mit seinem Vaterland, mit seinem großen König, mit dem großen Philosophen Königsbergs und mit der Welt in Berlin, das ihm ein Babel war, ganz zerfiel. Eben so eigenthümlich ist es, daß die bedeutendsten Männer aus Preußen hervorgingen, die oft das beste Kunsturtheil, den schärfsten Kunstverstand oder auch die feinste Kunstempfindung hatten, ohne das geringste Produktionsvermögen damit zu verbinden. Dahin gehören die unsterblichen Namen Winckelmann's, des jungen Forster's, Wilh. Humboldt's und Herder's, der als ein Zögling der Königsberger angesehen werden darf. Unter ihnen hat Winckelmann selbst den Satz ausgesprochen, daß in einem Lande wie Sparta die Künste nicht Wurzel fassen könnten und, gepflanzt, entarten müßten. In den Zeiten, als sich die deutsche Dichtung selbständig erhob, opponirten die Nicolai und Hermes den versprechendsten Erscheinungen, und die Romane von Beiden und von Hippel sind mit die charakteristischsten Vertreter preußischer Poesie in jenen Tagen. Als die Literaturbriefe in Berlin als Richter des Geschmacks auftraten, fühlten die Verfasser bald, daß kein dichterisches Vermögen unter ihnen war, und daß sie, wie sie selbst sagten, ihre poetische Blöße zu decken, den einzigen Ramler hätten. Und dies ist eben der rechte und ächte Repräsentant der damaligen Schule in Berlin, aus der bald genug die Poesie ganz wegflüchtete in ein anderes Asyl. Gleim, der eine ungemeine Beweglichkeit in die deutsche Literatur brachte, hatte die Poesie aus Halle nach Berlin geführt, aus Meier's Schutz in den des Ramler, er führte sie aber auch bald wieder weg nach Halberstadt, was bezeichnend genug ist, weil er mit der preußischen Verständigkeit einiges niedersächsische Gemüth verband, das ihn nie von Klopstock und dessen Schule ganz trennte. Das Aehnliche hat Göthe in einem spöttischen Tone geäußert, wo er uns von Gleim's Gedichten, die so gut wie vergessen sind, glauben

machen will, sie seien dem allgemeinen deutschen Wesen am meisten verwandt. Sie sind, fügt er bei, der Ausdruck eines gemüthlichen Menschenverstandes, innerhalb einer wohlgesinnnten Beschränkung.

Gleim kam nämlich nach **1740** aus Halle nach Berlin und Potsdam, und lernte dort zuerst Kleist kennen, der in einem Duell verwundet worden war und krank lag. Die Anekdote ist bekannt, daß Gleim mit der Vorlesung eines seiner scherzhaften Lieder zu der Heilung des Kriegsmannes beigetragen habe, der sich nun entschiedener als vorher der Dichtung widmete und so, neben dem General von Stille, die ersten Funken einer literarischen Kultur in die preußische Offizierwelt trug, die nachher mächtig um sich griff. Auch mit Spalding kam Gleim in Verbindung und mit Karl Wilh. Ramler (aus Colberg **1725—98**), den er dem lästigen Studium der Medicin entzog, indem er ihn als Hauslehrer zu seiner Schwester empfahl. Später brachte er Sulzer nach Berlin, und die erste Frucht dieses Zusammentreffens waren **1750** die Kritischen Nachrichten aus dem Reiche der Gelehrsamkeit, die von Sulzer, Ramler, Sucro u. A. herausgegeben wurden, und dann die Wochenschrift, der Druide. Ramler lehrte seit **1748** an der Kadettenschule, die Friedrich neu eingerichtet hatte, um sein Militär vernünftig zu machen; er trieb bald statt der Logik Geschichte und schöne Literatur, zog einen großen Kreis von Zuhörern an sich, und wirkte nun wie Gottsched und Gellert auf Stil und Geschmack. Alles bezog er in seinen Studien auf Poesie; er hatte ein feines Gehör für Rhythmus schon in seiner Jugend gezeigt, und hatte sich unverhofft schon im **10.** Jahre einen Dichter nennen hören. Weiterhin schien er sich ganz zum Dichter geboren; seine Mutter war zur Zeit seiner Empfängniß ins Bad gereist, mehr um der Nachtigallen, als um des Bades willen, wie sie sagte: dies nun war ihm das huldreiche Lächeln der Melpomene über seiner Geburt. In Wahrheit aber war ihm von den Gaben der Musen, des Lyäus und der Aphrodite nichts geworden. Seine Wirksamkeit ist durch nichts so berühmt und berüchtigt, als durch das, wozu ihn eben seine poetische Improduktivität antrieb, durch Sammeln von Blumenlesen, durch Kritik der Gedichte seiner Freunde, durch Uebersetzung seines Batteux. Noch spät machte er den Plan zu einem Reimlexikon. Der Mittelpunkt seiner ganzen

Thätigkeit wurde die Bearbeitung der Einleitung in die schönen Wissenschaften von Batteux (1758), der damals der Lieblingsästhetiker in dem Kreise Cramer's und Schlegel's war, und in Ramler's Uebersetzung eine ganze Zeit lang als Lehrbuch galt. Hier kam noch einmal die französische Technik als griechische zu uns herüber, die Theorie von der Nachahmung ward das Princip der Kunst; und obwohl Ramler sich überall als einen Franzosenfeind zeigt, so ist er doch dem französischen Geschmacke aufs stärkste verfallen, und hat auch ihre pathetische Tragödie so gut wie Klopstock für ächte Nachbildung der antiken genommen. Indem er aber bei dieser Arbeit am Batteux die Beispiele aus deutschen Dichtern suchte, fand er so Vieles zu bessern, um vollkommene Muster zu gewinnen, daß er dieses Geschäft der Korrektur nun anfing ins Große zu treiben, das er übrigens auch schon früher mit Eifer gegen sich und andere ausgeübt hatte. Wenn er in seiner „Werkstatt" saß, so lachte er oft laut und spottete seiner selbst mit lauter Stimme, wenn er heute las, was er gestern geschrieben hatte. Als er (um 1747) Lange's Oden mit Gleim durchging, so zankten „Anakreon und Horaz" halbe Tage um ein Wort, verwarfen eine Zeile und restituirten sie, und „holten ihren Tadel und Lob aus dem Innersten der Philosophie"[82]). In den ersten Rosenjahren dieser poetischen Freundschaft war dies vortrefflich. Damals als Lange und Pyra, Gleim und Jacobi, Lessing mit Ramler oder Moses, Götz mit Uz und Andere mit Andern in Einerlei Werk als Zwillingsautoren und poetische Oreste und Pylade Arm in Arm gingen, tauschte man friedlich, in demselben kritischen Eifer wie die Bremer Beiträger, seine Arbeiten aus, tadelte und lobte, und nahm das Eine willig auf, und das Andere nicht übel. Ramler war in seinem Lobe karg und ward es immer mehr, je mehr die Anderen ihm ihre Gedichte überließen. Uz nahm seine Verbesserungen mit Freuden an, Götz dankte ihm innig, daß er sich seiner Kinder erbarmte, Kleist, Kuh, Nicolai, die Karschin, Lessing und Weiße ließen ihn in ihren Werkchen gewähren, und es ist keine Frage, daß er mit seinem rhythmischen Feingefühle die altmodischen Unebenheiten oft tilgte, und also unter diesen

82) S. Lange's Sammlung freundsch. und gelehrter Briefe 1769.

Poeten eine wahre Autorität war, in einer Zeit, wo (wie Voß mit einem Stich auf Herder sagt) die „dieser besonnenen Dichtung ungünstige Poetik der 70er Jahre noch nicht begonnen hatte, da ein talentvoller Mann kühnen Wurf und ersten Guß in poetischer Prosa zu empfehlen und in prosaischer Poesie auszuüben begann." Geßner hielt Ramler's Kritik nicht aus, und schrieb dann in Bodmer's Schule, der in seiner nachlässigen Kopiermanier der strikteste Gegensatz zu Ramler ist; es ist gewiß keine Frage, daß ihm Ramler sehr gut gethan haben würde. Aber hier zeigten sich schon die Kontraste zwischen Berlin und Zürich. Mit der Zeit ward dann Ramler auch stets anmaßender; seine Person ward ganz Ziererei und Eigenliebe; seine Dichtungen sprachen, mit Pindar's Worten, von den goldenen Pfeilen, die ihm im Köcher klirrten; seine Kritik ward schärfer und intoleranter und machte ihm Feinde. Lichtwer's Fabeln gab er korrigirt ohne dessen Vorwissen heraus, was diesem äußerst beschwerlich obwohl nicht ohne Nutzen war; weil Mendelssohn ihm seine Psalmen nicht durchzusehen gab, nannte sie Ramler in einem Lobgedichte auf denselben von kälterer Sprache; weil Gleim weiterhin stets weicher und empfindlicher wurde, die spitzen Ausstellungen Ramler's nicht mehr ertrug, zuletzt nur Bosheit und Herzlosigkeit in seinen Briefen sah, und als jener seinem freundschaftlichen Despotismus nicht nachgab, ihm aufkündigte, so überging Ramler dafür in seinem Batteux die Kriegslieder mit Schweigen und lobte dafür die schlechten Amazonenlieder des willigeren Weiße. So bildeten sich Gegner, die es dann mit Schadenfreude aufnehmen mochten, als Chodowiecky den todten Kleist im Sarge abbildete, wie ihn Ramler rasirte. Nichts ist charakteristischer für die Poesien dieser Zeit, als wenn man die oft feinen Einzelnheiten der Korrekturen Ramler's mit seinen eigenen Produkten im Großen vergleicht. Alles ist hier nachgeahmt und erlernt, schwach und geschmacklos, Alles soll im antiken Kleide erscheinen, und diese „gemachten Gefühle, die aus der Bewunderung und dem Wohlgefallen an den Alten fließen," die Anlehnung und Abhängigkeit von Horaz hat Ramler auf seinen Schüler Blum (aus Rabenau), bei dem sie Göthe lästig fiel, und auf viel spätere märkische Dichter, wie Stägemann vererbt. Sie wie Ramler die kleinen Häuslichkeiten des deutschen Stubenlebens, viel hochtrabender als Voß, in antikem Tone bespricht, die geröstete Frucht des arabischen

Kaffeebaumes trinkt, während ein blaues Ambrosiawölkchen die Stirn' umwirbelt, wie er bei Einweihung eines Kamins den Vulkan besingt und bei dem Tod einer Wachtel eine Nänie anstimmt, so meint er mit bloßer Einkleidung in Mythologie und Allegorie poetische Form gewonnen zu haben, und nach jener übeln Sitte, nach der man jetzt Friedrich den Großen in eine antike Statue bilden will, nach der Ramler's Freund Rode damals die Siege Friedrich's unter der Allegorie der Arbeiten des Herkules darstellte, gab Ramler selbst damals Denkmünzen an, und führte seine Lokale und Personen unter alten Namen auf: Berlin ist Athen, die Kaserne ein Tempel des Mars, der König Herkules, Daun der östreichische Fabius u. s. f. Seine Oden sind oft ganz über horazische Risse geformt: seine Concordia ist eine Nachahmung von Horazens Ode an das Glück, die an den Arzt folgt der horazischen an den Weinknaben und andere wieder anderen. Seine Uebersetzungen der horazischen Oden sind allerdings von Vielen später benutzt aber auch von Vielen übertroffen worden. So wie diese schläfrig und selbst metrisch sehr nachlässig sind [83]), so haben seine eignen nichts von der Kühnheit, um die er die Lateiner beneidete, und der Klopstock so keck nachstrebte; seine ganze Kunst besteht darin, daß er lange Perioden in seinem schwierigen Maaße in so natürlicher Folge bindet, daß aufgelöst eine einfache Prosa daraus wird [84]). Alles steckt er voll Allegorien, die oft in Dingen gesucht sind, an die kein symbolischer Scharfsinn ohne die breiten Noten jemals gedacht hätte. Und hierin gleicht er den nürnbergischen Emblematikern

---

83) Man darf nur aufschlagen, wo man will. Z. B. vergleiche man mit Voßens Uebersetzung das:
Welch ein Jammer, wenn man weder sich der Liebe Spiel erlauben —
u. s. f.

84) Poetische Werke ed. Göckingk. 1800. Zur Probe: I, 211.
Schutzgeist, sitze nächtlich am Haupte junger Gekrönten; zeige diesem den goldenen Fallstrick, den ihm ein Sklav eines benachbarten Königs legte; nimm jenem den Nebel von dem Gesicht, daß er die redlichen Weisen sehe, von denen er lerne, Bündnisse klug schließen und unverrückt halten, Schätze des Staats und seiner Bürger zugleich mehren, den Ueberfluß in die prächtig erweiterten Städte bringen, und Macht, Freiheit und Sicherheit in das völkerbesuchte Land. — Man sieht wohl, dies ist Prosa, die nicht einmal rhetorisch sich versteigt, und nun darf man nur das Versmaaß abtheilen; es ist keine Sylbe verändert.

ganz, daß ihm die Allegorie vielleicht die höchſte poetiſche Kunſt zu ſein ſcheint! Dies ſagte er in der genannten Zeitſchrift, den kritiſchen Nachrichten, und eben dort wird auch, gerade wie bei jenen Nürnberger bildneriſch-muſikaliſchen Poeten, auf die Feinheiten ſeiner Oden für Aug' und Ohr aufmerkſam gemacht. In der Ode an den Granatapfel, der in Berlin gewachſen, liefen die Strophen gegen das Ende ſchmal zu und ſpitzten ſich wie ein Pfeil, was dem Auge ſo ſchön dünke als dem Ohr wohlklinge! Es ſeien darin Verſe, die gleichſam Kränze flöchten, oder wie der Sturmwind eilten. Nicht leicht fänden ſich darin 3 Konſonanten hinter einander, kein Reim zweimal, kein Hiatus, nicht einmal zwiſchen zwei Verſen. Dies letztere hängt wieder mit Ramler's muſikaliſchem Gehöre zuſammen. Auch Er nämlich ſucht wie Klopſtock im Horaz die muſikaliſche Seite, die Ode, nicht wie Uz die moraliſche, die Epiſtel und Satire. Er iſt eben hierin ſo eigenthümlich, daß ſich Muſik und Kritik, Gefühl und Verſtandesdürre ſo nah bei ihm berühren. Er hatte den Vortheil mit Graun und Krauſe in Verbindung zu ſtehen, er vollendete für jenen den Tod Jeſu, den die Prinzeſſin Amalie angefangen hatte, und überſetzte für eben dieſe das Alexanderfeſt von Dryden; auch hat Graun Schlacht- und Loblieder von ihm geſetzt, und mit Krauſe, der das erſte Werk in Deutſchland über muſikaliſche Poeſie geſchrieben, machte er den erſten Verſuch, für den geſelligen Geſang zu wirken; ſie gaben 1758 zwei Hefte Lieder heraus, mit leichten Kompoſitionen von beiden Graun, Quantz u. A. So hat er viele andere Kantaten, Operetten, Singſpiele und Gelegenheitsſtücke geſchrieben, und er iſt neben Gleim der Chorführer der ganzen Reihe jener bardiſchen Dichter, die von großen Perſönlichkeiten angefeuert wieder Gelegenheits- und Lobgedichte verfertigten, die ſich von denen des 17. Jahrhds. nur durch beſſere Objekte und poetiſche Gabe unterſcheiden. Und ſo findet ſich denn Manches bei ihm zuſammen, was an die erſten preußiſchen Dichter Dach und Albert zurückerinnert.

Ramler war ſchon in den Bremer Beiträgen ſehr frühe aufgetreten; er producirte aber wenig, wie die Freunde des halliſchen Bundes auch, und ſo ſtand die preußiſche Dichtung langehin ſtill. Kaum ließ Gleim einige Lieder und Fabeln ausgehen und auch ſein und Ramler's Freund Chriſt. Ewald von Kleiſt (aus Pommern

1715—59) producirte wenig und ohne großen Beruf. Er hatte schon in seiner Jugend gereimt, und sein Talent bescheiden an Stöckel und Gottsched gebildet, deren er sich auch gegen Gleim noch annahm; die Spuren des schlesischen Geschmacks trug er unverkennbar an sich. Gleim trieb die Dichterkraft in ihm zur Reife, auch Lessing spornte ihn zu Epen und Tragödien, die er mit Widerstreben schrieb, in Einem Nu war er mit der ganzen dichtenden Welt in Verbindung, und ward nun mit in den Strudel gerissen. Was ihn zum Dichter machte, war derselbe Hang zur Einsamkeit, den Klopstock trug, Noth, unglückliche Liebe und eine krankhafte Konstitution, die sein freies und selbst unbändiges Gemüth drückte, ein ganz edles goldenes Herz, und jenes musikalische Feingehör, das Klopstock und Ramler eigen war. Aus dieser letzten Eigenschaft floß sein Vertrauen zu Ramler, den er in seinem Frühling schalten ließ, auch wenn ihm das Herz dabei weh that; und seine Achtung vor Klopstock, nach dessen Messias er erst an eine deutsche Dichtung glaubte. Sein Geschmack bestimmt sich ganz nach dieser Eigenschaft; so liebte er die Naturdichtungen von Zachariä und Uz, aber die geschmacklosen Malereien von Zwiebeln und Meerrettig bei dem Einem misfielen ihm, und die vielen Lorbeerwälder bei dem Andern: Hauen Sie doch ein wenig aus, schreibt er an Gleim; und rupfen sie auch den Majoran weg, der besser in eine schöne Wurst als in ein Gedicht paßt. Dies sind eben die Korrekturen, die auch Ramler zu machen hatte, dem immer der würdevolle Klang antiker Poesie das Ohr rein und ekel hielt. Eben mit diesem musikalischen Maaßstabe richtet sich Kleist gegen Uzens lateinische Prosodie: man muß bei uns das Sylbenmaaß blos nach dem Gehöre richten, sagt er, und ich weiß nicht, was Uz mit seinen reinen Daktylen will. Laßt unsere Nachkommen sich aus uns eine deutsche Prosodie machen, wie die lateinischen Grammatiker die Prosodie aus den Autoren zogen, nicht diese aus jenen [85]). Ganz so ist nun auch sein Frühling, (eigentlich die Landlust), das berühmteste seiner Gedichte (1747), eine musikalische Dichtung. Ein unverdorbenes Naturkind führt uns, wie Brockes, zur lebendigen Empfänglichkeit für die Reize der Natur und ohne das Systembuch in der

85) Kleist's Werke ed. Körte. 1803. I, 30.

Hand zu haben wie jener, oder das Schnupftuch wie Geßner. Dem durchaus kräftigen Charakter folgen wir noch einmal so gern, wenn er uns die Reihe seiner Naturbilder zeigend vorführt, und lauschen ohne das Gefühl der Mattigkeit seinen Empfindungen und den ergreifenden Klagen seiner Sehnsucht nach der Geliebten und den Freunden, nach Ruhe und Dichtung, die in einer nach Reinheit, Reichthum und Hoheit ringenden Sprache vorgetragen sind. Auf dieser Einen schöneren Seite ganz Empfindung wie Klopstock, ist er aber auf einer andern oft blos wieder Gedanke und vereinzelte Anschauung wie Ramler. Wir haben kein erschöpfenderes Urtheil als Schiller's über ihn. Die Reflexion, sagt er, stört ihm das geheime Werk der Empfindung. Seine Phantasie ist thätig, doch möchte man sie eher veränderlich als reich, spielend als schaffend, unruhig fortschreitend, als sammelnd und bildend nennen. Schnell und üppig wechseln Züge auf Züge, aber ohne sich zum Ganzen zu gestalten. So lang er blos lyrisch dichtet und blos bei landschaftlichen Gemälden weilt (wie im Frühling), läßt uns theils die größere Freiheit der lyrischen Form, theils die willkührliche Beschaffenheit des Stoffes diesen Mangel übersehen, indem wir hier überhaupt mehr die Gefühle des Dichters als den Gegenstand selbst dargestellt verlangen. Der Fehler wird aber allzu merklich, wenn er sich wie in (dem epischen) Cissides und Paches, und in dem (dramatischen) Seneca herausnimmt, Menschen und menschliche Handlungen darzustellen, weil hier die Einbildungskraft sich zwischen festen und nothwendigen Grenzen eingeschlossen sieht, und der poetische Effekt nur aus dem Gegenstande hervorgehen kann. Hier wird er dürftig, langweilig, mager, und bis zum Unerträglichen frostig; ein warnendes Beispiel für Alle, die ohne inneren Beruf aus dem Felde musikalischer Poesie in das Gebiet der bildenden sich versteigen, wie denn dem verwandten Thomson die gleiche Menschlichkeit begegnet ist. Dieses streng scheinende Urtheil ist nicht um Einen Zug übertrieben.

Kleist ist in seiner Landlust ganz von dem elegisch sentimentalen Geiste beherrscht, der in Klopstock's Dichtungen liegt, er ist auf dem idyllisch malerischen Gebiete der Brockes und Geßner, er sehnt sich wehmüthig nach Friede und Muße, er verflucht die Kriege und läßt den Eroberer Alexander wie einen armen Sünder klagen. Aber nun bricht der siebenjährige Krieg aus, und in dem

kernigen Manne, in dem die Energie seiner Jugend sammt ihrem Leichtsinn bisher geschlummert hatte, brach die alte Ehrsucht und kriegerische Natur wieder durch, aus Noth und Niedrigkeit herausstrebend nährte er seinen Ruhm und seine Schlachtbegierde, vergaß über Thaten und Krieg die Freunde und die lyrische Dichtung, versuchte es mit dem epischen Stücke Cissides und Paches, das Clover's Leonidas anregte, das die Kriegslust, nicht mehr die Landlust diktirte; er vertheidigte jetzt den Krieg und redete nun vom Alexander anders als wenige Jahre vorher. Der Tod fürs Vaterland ward das Ziel seiner Wünsche und seines Lebens [86]). Er starb **1759** in der Schlacht bei Kunnersdorf nach einer denkwürdigen Tapferkeit den wahren Tod eines Helden. Sein Fall erschütterte seine Freunde Gleim und Lessing aufs Heftigste; diese seine Bravour gewann der deutschen Dichtung und Literatur weit mehr die Herzen des preußischen Heeres und Volkes, als es je seine Poesien vermocht hatten, die er bei Lebzeiten vor seinen Kameraden sorgfältig versteckte; auf dem Grabe des kriegerischen Sängers ließ Kretschmann den Bardengesang erschallen, der eigentlich die ganze Bardendichtung hervorrief. Wie dieses Eine Faktum, so machte der ganze 7jährige Krieg eine schlagartige Wirkung in Deutschland. Es trat nicht nur diese Eine Persönlichkeit in einem poetischen Glanze hervor, auch auf viele andere hatte die kräftige Stimmung dieser Jahre einen entschieden vortheilhaften Einfluß, und hier müssen die Keime gesucht werden zu jenen jungen Charaktern der **70er** Jahre, die mit einer neuen Kühnheit unsere alte Literatur erschütterten. Der kriegerische Ton der Literaturbriefe, die gerade in die Jahre des Krieges fallen, der erobernde Ungestüm Lessing's, mit dem er alle hergebrachten Gattungen angriff, sind von den Einwirkungen der Zeitverhältnisse nicht frei; das peinigende Gefühl gedrückter Verhältnisse und dürftiger Existenz, das sich gleichmäßig in den Lessing, Kleist und Winckelmann regte, erhielt hier neue Nahrung, und ihre Strebsamkeit neuen Schwung. Ein gewaltsameres Treiben, eine Hast der Gefühle und Leidenschaften, ein

---

86) In Cissides und Paches schrieb er sich selbst diese Inschrift auf sein Denkmal:

Der Tod fürs Vaterland ist ewiger
Verehrung werth! wie gern sterb ich ihn auch
Den edlen Tod, wenn mein Verhängniß ruft.

rascherer Umschwung kühnerer Ideen und Ansichten durchdrang die Nation. Es kam in die Lebensschicksale eben dieser Männer und Anderer eine neue Bewegung, und wieder in Andere ein poetischer Anstrich, der in den Menschen neue Empfänglichkeit für die Dichtung der Leidenschaft und der Handlung anregen mußte. Eine unbestimmte Unruhe faßte die Menschen, und riß sie hier zur Größe, hier ins Verderben. Der Freiherr von der Trenk ist das bekannteste der mannichfachen Beispiele, die sich hier anführen ließen. Ein Freund Kleist's, der Epigrammatist Fr. Ewald aus Spandau, Auditeur in Prinz Heinrich's Regiment, forderte in dem ersten Jahr des letzten Feldzugs seinen Abschied, ging an den Hof der Landgräfin von Darmstadt, ward von Liebe berückt und entlassen, trieb sich nun in aller Welt um, fiel in Rom Winckelmann zur Last, soll dann in Livorno gebettelt haben, und in Afrika gestorben sein. Friedrich selbst hatte sich in einer gedrückten Jugend frei erhalten müssen; er war unter Umständen aufgewachsen, denen sonst kein Regent unterworfen zu sein pflegt; auf seiner Jugendgeschichte ruht ein Strahl jener Freundschaftsschwärmerei, auf seinem ganzen Leben der Zug des allgemeinen Bildungstriebes, in seiner Seele jener wetteifernde Ehrgeiz, was Alles die ganze Zeit mit ihm theilte. Nun kamen jene Thaten hinzu, die dem philosophischen Helden die Bewunderung der Welt verschafften; sie gaben seinen patriotischen Dichtern einen Gegenstand der Bewunderung, einen Anstoß der Begeisterung, und der Poesie „die Ereignisse der Völker, das Menschlichste, auf dem sie ruhen konnte." Gleim war durch die stete Verbindung mit Kleist mitten in die Kriegsereignisse versetzt; der gleiche Enthusiasmus des Freundes für den Freund, des Unterthans für den König, des Patrioten für das Vaterland begeisterte ihn zu den Liedern des preußischen Grenadiers (**1756. 7.**), die sonst seiner Natur sehr abgelegen hätten. Der glückliche Anschluß an die Begebenheiten des Tages, die Maske, unter der der gelehrte Dichter eine Weile verborgen blieb, die Aufregung und Theilnahme an den öffentlichen Dingen schafften diesen Liedern allgemeinen Beifall; nicht allein Weiße ahmte sie in den Amazonenliedern, Lavater in den Schweizerliedern, Willamov in russischen Kriegsliedern und Andere anders nach, auch Lessing übersah es, daß der Patriot darin den Dichter überschrie, und Herder sogar meinte, sie hätten mehr An-

ſpruch auf Unſterblichkeit als die Kriegslieder des Tyrtäus. Göthe hat mit Recht darauf hingedeutet, wie überraſchend dieſe friſch aus dem Leben gegriffenen, originalen Stücke gegen die triviale kopirte Poeſie der früheren Jahre abſtechen mußte; und Leſſing, der in ſeiner empfehlenden Begleitſchrift aufs feinſte die Fehler dieſer Lieder bezeichnete, verbat ſich jedoch mit Recht den franzöſiſchen Maaßſtab, und verglich den Dichter mit den alten Barden. Bald hieß er im ganzen Reiche nicht mehr anders, und der gräciſirende Ramler ſogar gab ſich ſelbſt den Ehrentitel des brenniſchen Barden. Leſſing's Philotas war ganz von dem kriegeriſchen Geiſte der Zeit diktirt, und ihn ſetzte Gleim in friſcheſter Wärme in Jamben um. Die Minna von Barnhelm nannte Göthe von unberechenbarer Wirkung, das erſte Produkt, das den Blick in eine höhere bedeutendere Welt aus der blos literariſchen und bürgerlichen eröffnete, in der ſich die Dichtkunſt bisher bewegte. Ramler iſt dort faſt am vorzüglichſten, wo er gehoben durch Friedrich's Größe die Sänger Heinrich's, und Ludwig's ganze Zunft hinter ſich zu laſſen hoffte. Willamov's pindariſche Lyrik und Denis und Maſtalier's Oden trugen den von ihm und Gleim angeſtimmten Ton nach Petersburg und Wien, und ſangen Katharine, Maria Thereſia und Joſeph, wie Klopſtock ſeine däniſchen Könige feierte. Die Karſchin gehört ganz hierher; ihre Natur hatte ſie zur Dichterin gemacht, aber die Siege des Königs gaben ihrer Dichtung ein neues Gepräge, ſie ſchloß ſich an Gleim und Ramler mit ihren Ehrengeſängen an. Wie bei Kleiſt der Fall war, ſo brachte ihr Leben entſchieden mehr poetiſche Elemente mit als ihre Dichtung. Ein ſchleſiſches Bauernmädchen[87]), die mit 13 Jahren die Rinder weidete, mit einem Hirtenknaben Volksbücher las und ſich aus der ſchönen Meluſine Ritterideale bildete und Naturlieder dichtete, die dann mehrmals unglücklich verheirathet und ins tiefſte Elend gebracht war, endlich durch Gelegenheitspoeſien bekannt und nach Berlin gebracht ward, wo ſie in die erſte Geſellſchaft gezogen, am Hofe empfangen, in Verbindung mit den größten Literaten geſetzt, als deutſche Sappho begrüßt ward, eine ſolche Erſcheinung

87) Eine ſpätere Landsmännin der Karſch, eine ähnliche Naturdichterin, aber beſcheidener und glücklicher war die Webersfrau Schubert in Würgsdorf, deren Gedichte 1811 bekannt wurden.

war wohl für die neuigkeitssüchtige Welt pikant genug [88]). Es schien, als ob Preußen neben dem würdigen Stoffe dieser Jahre auch Anekdoten und Kuriositäten zur deutschen Literatur hätte liefern wollen, mehr als würdige Dichtungen. War es nicht kurios genug, daß ein Wiener, ein Jesuit, den preußischen König besang, der freilich die Jesuiten lobte, seitdem sie die Welt verfolgte? Und war es nicht ganz etwas Neues, der sibyllinische Ton, in dem sich der Magus in Königsberg zuweilen vernehmen ließ? Und in Berlin haben wir bald einen Buchhändler, der den literarischen Mäcenas machte, und einen Juden, der sich zwischen Komptoirgeschäfte und sokratische Philosophie theilte. Ueberall wo neue Ideen in Schwung kommen, beobachtet man, wie auch heute in politisch-moralischer Beziehung, daß Juden und Frauen kraft ihrer leichteren Erreglichkeit gern mit thätig sind. Moses Mendelssohn sammelte einen ganzen Kreis jüdischer Literaten um sich, die Gumperz, Friedländer, Salomon Maimon u. A., in Königsberg Euchel, in Breslau Ephraim Kuh. Noch dieser letztere gehört mit seinen Schicksalen als Seitenstück neben Ewald. Leichtsinn und Gutmüthigkeit brachte ihn um sein Vermögen, falsche Empfindlichkeit um seine Versorgung, mit den Trümmern seines Besitzes durchreiste er in hypochonderer Stimmung die Welt, die Leibzölle reizten seinen Menschenhaß, Armuth und zerrüttete Nerven, Unmäßigkeit und Mangel an Selbstbeherrschung, dazu die Plackereien von orthodoxen Glaubensgenossen und christlichen Freunden trieben ihn zum Wahnsinn [89]).

In dieser flüchtigen Skizze von dem, was Preußen und sein König und seine Geschichte unmittelbarer auf die deutsche Literatur wirkten, mischt sich Großes und Kleines, und Scherz und Ernst.

---

88) Ihr Leben ist in der Ausgabe ihrer Gedichte, von ihrer Tochter von Klencke. 1792.

89) Seine von Ramler durchgesehenen hinterlassenen Gedichte (1792) sind nur als Abbild des Verfassers merkwürdig. Sein Zorn gegen die intolerante Christenschaft, seine freie Religionsansicht, getäuschte Freundschaft, Geringschätzung des Geldes, Alles drückt sich in diesen Epigrammen aus, die übrigens meist auf den gewöhnlichen Schlag sind, und nur durch anakreontische Tändeleien und Madrigale, die eingestreut sind, etwas Ausgezeichnetes haben. Diese Gattung kleiner Spielereien, die weit besser sind als das Aehnliche bei Gleim, fällt desto mehr auf, da er sie meist in dem Mittelzustand zwischen Wahnsinn und Vernunft machte.

Iſt es aber auch nicht ein Spott, ein Volk zu ſehen, in dem für Thatengröße und Völkerſchickſale ſo wenig Sinn liegt, daß in der Zeit der größten dichteriſchen Erregung eine Erſcheinung, wie dieſer ruhmreiche ſchleſiſche Krieg nichts Wichtigeres hervorruft, als jene ſogenannte Bardendichtung, die ſo flüchtig vorbeiging und ſo hohl und bedeutungslos geblieben iſt, wie ihr Gegenſatz, die Idyllendichtung jener Zeit? Geht man nämlich dieſer Bardenpoeſie auf den Grund, ſo iſt ſie auf der einen Seite nichts als eine erneuerte Hofpoeſie, wie ſie die Beſſer, Canitz, Heräus und Pietſch betrieben hatten. Nur die größeren Perſonen, um die ſich das Lob dreht, und nur die gehobnere Sprache und Form der Poeſie, die Herſtellung eines ächteren Odenſtils, gibt dieſer Poeſie ein klein wenig mehr Werth. Wie voll in Gleim's Liedern Alles von ſeiner Bewunderung des Königs iſt, iſt bekannt; ſein Enthuſiasmus litt hier wie in der Freundſchaft keine Lauheit, er konnte ſich gegen Klopſtock und ſeinen Waffenträger Cramer erboßen, die ſtets auf den kriegeriſchen Friedrich Ausfälle thaten, und dafür ihren Chriſtian in den Himmel erhoben, der das Papier zum Meſſias geſchenkt hätte. Aller ſeiner Freunde Verſammlung war ihm wohl nicht ſo viel als die Eine Unterredung, die er ſpät bei dem König erlangte, und die ganze Gallerie ihrer Porträts wog ihm ſchwerlich den Hut des alten Fritz auf, der ihm nach deſſen Tode für ſeine Unterthanen-Schwärmerei geſchenkt ward. Mehr als an ſeine mehr popularen Lobſprüche lehnen ſich an Ramler's Oden die übrigen Fürſtendichter an. Anna Louiſe Karſch (aus Schleſien **1722—91**) hatte in ihrer früheſten Zeit die ſchleſiſche Dichtung gleichſam wieder zu ihren erſten Anfängen zurückgeführt, zur Gelegenheitspoeſie. Lieder von Franke hatten ihrer poetiſchen Anlage die erſte Richtung gegeben. In allen ihren Gedichten iſt höchſtens das von einigem Intereſſe, wo ſie anſpruchslos auf die Vergangenheit zurückblickt. Das übrige iſt nichts als die platteſte Gelegenheitspoeſie, und dies iſt überall das weite Gemeinſame der damaligen preußiſchen Poeſie, daß ſie nichts thut als das gemeine Leben in Verſe oder Romane tragen. Die repräſentirende Gattung in dem halberſtädter Kreiſe iſt daher die poetiſche Epiſtel, die ſich ganz an die Wirklichkeit und gewöhnliche Perſonen und Dinge des Lebens ſchließt. Auch ſie iſt von der Karſchin behandelt worden, als ſie mit den Halberſtädtern in Verbindung trat. Kaum

werden einige ihrer Hof- und Gratulationspoesien in ihren besten Zeiten von 1761—8 durch größere Gegenstände, wie durch des Königs Persönlichkeit, gehoben, sonst ist es ergötzlich genug ihre gereimten Danksagungen an die Hofbauadministration und andere Wohlthäter zu lesen[90]). Wunderbar streitet sich in ihren Sachen diese dürftige Prosa mit dem altschlesischen Pompe, den sie mitbrachte, und dem sappho-griechischen Anstrich, den ihr Ramler zu geben suchte. Am verwandtesten mit Ramler steht in dieser Reihe J. Gottlob Willamov (aus Morungen 1736—94), der durch seine Fabeln uns bekannter geblieben ist, als durch seine Oden, Enkomien und Dithyramben, die dagegen in jenen Jahren des Krieges, da die ersten entstanden, angesehener waren und ihm den Namen des deutschen Pindar eintrugen. Nicht allein Friedrich und Berlin sind die Gegenstände seiner Preisgesänge, sondern, da er später nach Petersburg kam, auch Katharina, Peter, Sobiesky und Petersburg. Schon Herder, der seinen Landsmann so viel nur möglich schonte und bei dem es eine Art Ehrgeiz schien, ihr „gemeinsames verschrieenes Böotien" in besseren Ruf zu bringen, hat angedeutet, welche ungeheure Kluft die heutigen Verhältnisse von dieser hochgehenden Form trennt, die nur in jener schrankenlosen Sprache, jener Sinnlichkeit und Bilderwelt der Alten, unter bacchischen Gegenständen und Tänzen möglich war. Willamov verspräche Dithyramben auf dem Titel, in der Vorrede nur halb, im Buch seien gar keine. Es sei nur eine Sammlung von unnatürlichen Ausrufungen bei allerhand Gelegenheiten, kein brennendes, nur blendendes Feuer; ein Hüpfen und ruckweises Fliegen, nirgends der gewaltige Zug des Pindar; der Sänger spiele auf einer Pfeife von dritthalb Tönen. Ganz eigen berührt es, wenn der hellenistische Dichter, der selbst griechische Verse gemacht hat, auf höherem Kothurn als Ramler das Gemeine aus den Strophen verbannt und sein Lied singt, „das dem Unwissenden abentheuerlich, aber verständlich ist den Söhnen griechischer Musen, die ein wohlthätiger

90) In der von Gleim besorgten Ausgabe ihrer Gedichte 1764 fängt ihr Dankgedicht für ein Paar Oefen so an:

Vergebung von der königlichen Administration bitt ich,
weil auch des Winters Länge sich so nach und nach hinweggeschlichen,
eh die dankbare Karschin sich mit großem Dank hat abgefunden
für ein Paar Oefchen ihr geschenkt! u. s. f.

Lichtstrahl getränkt und Götterbekanntschaft ihrer schaffenden Seele eingepflanzt hat", und wenn auch Er dabei auf die widerlichsten Gegenstände fällt, z. B. auf die Genesung ihrer kaiserlichen Majestät von Einimpfung der Blattern, und mit einer solchen bloßen Ueberschrift alle Gedanken der Erhabenheit dämpft. Auch auf die dritte Hauptstadt in Osten, nach Wien, ging die Wiederbelebung dieser fürstlichen Ehrenlieder über; wie Joseph nicht hinter Friedrich, so wollte Jenes Verehrer nicht hinter denen des Letzteren zurückbleiben. Unverkennbar ist in Michael Denis (aus Schärding **1729—1800**) derselbe Humanismus wie in Joseph, und die gleiche Ehrbegierde und Rivalität gegen Preußen[91]), und wie Joseph dem Friedrich, so beut er die Freundeshand dem Gleim und Klopstock, die den Feind seines Landes besangen, oder eines andern Glaubens waren. Bei Denis sind die Bardengesänge auf Maria Theresia und Joseph und die östreichischen Celebritäten mehr Gemüthssache und von Empfindungen voll; der Barde streitet sich in ihm mit dem Poeten, der Natur- mit dem Kunstdichter, doch herrscht in diesem Theile seiner Gedichte Horaz vor, und bei seinem Schüler Mastalier ist der antike Dichter wieder ausschließliches Muster.

Es liegt durchaus in der Natur der Dinge, daß eine epische, handelnde Zeit auch epische Dichtungen anregt, allein wie diese wenigen Kriegsjahre nur ein Fragment einer solchen Zeit waren, so ward es auch unsere epische Dichtung; wie sich in dem Helden Kriegslust und Philosophie stritten, so im Jahrhundert, und überall zeigte sich das Wissen und Lernen mächtiger als das Handeln und Wirken. Der ganze deutsche Volkscharakter aber und die weichliche Stimmung der Zeit kam hinzu, uns im Keim die epische Dichtung zu zerstören, und sie auf der Einen Seite nach der Musik, auf der andern nach der Philosophie hin abzulenken. Ein

---

91) Lieder Sined's des Barden ed. **1772** p. **127**.

Müßig brütender Witz, luftiges Wortgezänk,
nicht nach Wahrheit bemüht, nicht der Natur getreu,
scholl vom lärmenden Saale
wahngetäuschter Druiden aus.
Deinen Barden erzürnt, war der Gesänge Geist,
war das ächte Gefühl, Donau, von dir entflohn,
zu den Quaden und Sachsen,
zu den Katten und Brennen hin u. s.

Volk, das nicht gewöhnt ist, sich selbst handelnd zu sehen, auf Thaten zu halten und einen Werth auf den Ruhm des Kriegs zu legen, ein solches Volk verzichtet leicht auch auf die Dichtung, die Thaten und Handlungen Monumente setzt. Es war daher zufrieden, daß Friedrich den Ruhm des Kriegs allein erntete. Man hatte in Deutschland lange her, so lange der Absolutismus herrschte, unter Heldengedichten weit weniger epische Gedichte als fürstliche Ehrengesänge verstanden. Und so geschah es jetzt wieder, nur daß man es germanisirend Bardengesänge nannte, die doch wohl eben so gut wie heroische Gedichte epischen Inhalts sein sollten. Wie dürftig Kleist's Versuche zu eigentlich epischen Gedichten ausfielen, haben wir oben gehört; wie Wieland in diesen Jahren in allen Bestrebungen nach der Höhe der epischen Poesie abglitt, werden wir unten erfahren. Daß nur der kriegerische kräftige Sinn in Lessing's Philotas Wurzel gegriffen hätte, daran war gar nicht zu denken. Löwen z. B. ahmte gleich das Stück nach, d. h. er suchte sich eine griechische Anekdote, die sich aber um eine elende Liebesgeschichte drehte. Wer auch am Ende von den Ereignissen der Tage zu sich einem etwas kräftigeren Sinne aufraffte, der fußte, wo er sich zu poetischen Produktionen verstieg, nicht auf der Gegenwart wie Lessing in der Minna oder Gleim in den Kriegsliedern, sondern zog sich ins teutonische Uralterthum zurück. Lessing selbst hatte Gleim's Geschäft mit dem der alten Barden verglichen, und wie verschieden auch die Bardendichtung, die sich jetzt an ihn anschloß, von seinen Grenadierliedern war, doch galt er als eine Hauptquelle dieser Poesie, der aber alsobald ein viel mächtigerer Seitenstrom eine ganz andere Richtung gab. Hier nämlich wollte es das Geschick, das sich mit dem sentimentalen Hang des Zeitalters verschworen zu haben, und selbst Wunder aufzubieten schien, um ja nicht eine kräftigere Sinnesart bei uns überhand nehmen zu lassen, das Geschick wollte, daß grade in den Zeiten der kriegerischen Wärme, im Jahre **1764** „Fragmente der alten hochschottländischen Dichtkunst", und das Heldengedicht „Fingal" uns den Ossian nach Deutschland brachten, eine Erscheinung, die für unsere Poesie grade so wunderbar wichtig war, wie daß das Schicksal dem in Winckelmann neu erwachenden Kunstsinn mit der Aufgrabung von Pompeji entgegenkam. Wir haben oben gehört, wie schon Klopstock aus sich den Ton dieser nordischen Dichtung ge-

troffen, und wie viele elegiſche Empfindung für Natur und Einſamkeit Alles vorbereitet hatte, um dieſem alten Sänger die begeiſtertſte Aufnahme bei uns zu verſchaffen. Die Neuheit der Sache und der thörichte Streit über die Aechtheit dieſer Geſänge reizten ſchon äußerlich die Neugierde [92]); aber weit überwog dieſe die ſüße Bewunderung, die ſich des ganzen Geſchlechts bemächtigte, das ſoviel Sympathie zeigte mit dieſen Naturmalereien, mit dieſen idylliſchen Scenen, dieſer Wehmuth und Sehnſucht, die hier untergegangenen Welten nachſeufzt. Hier war grade ſo viele oder wenige, geringe und einförmige Menſchheit, daß ſie den Empfindungen breiten Raum gab, und nicht mehr epiſche Erzählung, als ſich über dem muſikaliſchen Eindruck vergeſſen ließ. Wie formlos und des Zuſammenhangs entbehrend, wie unplaſtiſch und zerriſſen dieſe Gemälde da lagen, fühlte man damals nicht, wo der poetiſche Sinn durchaus noch für keinen Ueberblick großer Verhältniſſe geſchärft war; man ſetzte Oſſian über Homer, weil er mehr Herz und Gemüth zeigte, weil er Kraft und Empfindlichkeit paarte, weil die bis zum Erhabenen edlen Charaktere mehr als die menſchlichen des Homer dem kleinen Menſchenſtolz der Pedanten ſchmeichelten, die von Welt und Menſchheit keinen Begriff hatten. Daher ergriff der neue Dichter nicht allein die Göthe, Klopſtock und Herder, ſondern auch die Denis und Kretſchmann, die Bodmer und Sulzer. Wer ſich am proſaiſchſten fühlte, durfte hoffen, ſeine dürftigen Gedanken am wirkſamſten mit den verſchwimmenden Tönen dieſer muſikaliſchen Proſa zu verhehlen, oder ſeine poetiſche Blöße mit dem bauſchigen Gewande der nordiſchen Mythologie zu bedecken. Grade dieſer kam Oſſian wie gerufen zu Hülfe. Klopſtock hatte ſie bereits eingeführt, der Profeſſor Gottfried Schütze hatte ſchon **1758** in ſeiner „Beurtheilung der verſchiedenen Denkungsarten bei den alten griechiſchen und römiſchen, und nordiſchen und deutſchen Dichtern" nachdrücklich auf ſie hingewieſen, Gerſtenberg folgte nachher zuerſt; aber weder dieſe Autoritäten, noch die ſpäteren Bemühungen der Gräter, Karl von Münchhauſen u. A. wollten etwas verfangen; dieſe Welt zeigte nicht die Anlage aus ihrer Fremdheit heraus uns nahe zu treten. Doch ſchien

92) Ich brauche wohl nicht zu ſagen, daß ich hier von Oſſian in dem Tone rede, in dem ihn die Zeit damals empfing. Soll ſich der Streit in unſern Tagen noch einmal erneuern? S. Talvj, die Unächtheit der Lieder Oſſian's. **1840.** und Patrick M'Gregor, the genuine remains of Ossian etc. Lond. **1841.**

für die vaterländische Dichtung, die Klopstock im Auge hatte, durch Ossian neue Nahrung zu kommen. Die Bardendichter setzten sich wie z. B. Kretschmann, entschieden gegen die antikisirende Poesie und die neuen Horaze, sie empfahlen den Gebrauch der alten und veralteten Volkssprache, sie wollten die Bardenpoesie brauchen, um den Vorwurf, daß wir keine Nationalität hätten, von uns abzuwenden, sie setzten das Feuer der Empfindung und Leidenschaft in diesen alten Naturdichtern gegen die leichte Wasserblase des französischen Witzes. Der Bardenname fing an eine Ehre zu werden; wie Gleim und Ramler Alles grăcisirten, so teutonisirten diese alle Verhältnisse und Personen: Klopstock hieß Werdomar, Kretschmann Ringulph, Denis Sined; Gleim war der Bardenführer der Brennenheere, Ramler Friedrich's Barde, Weiße der Oberbarde der Pleiße. Einer der frühesten Gesänge in Ossian's Ton war Kretschmann's Rhingulph, fünf Lieder über die Varusschlacht, und die Klage; an sie schloß sich gleich Klopstock's Hermannsschlacht (**1769**) an, deren Dedikation an Joseph allgemein mit patriotischen Begeisterungen füllte. Gleim begrüßte dafür den göttlichen Sänger und wünschte Kaiser zu sein, um dieses Bardiett aufführen zu lassen mit den Kosten des peloponnesischen Krieges: eine Million für die Probe! Allein alle diese Dinge hatten keinen Körper und für das Volk in keinerlei Weise einen Reiz. Die Verbindung mit dem Norden brachte uns das Unheil, daß man uns mit Gewalt in die teutonische Urzeit zurückzaubern wollte; es war als stecke jener Boden mit dieser Manie an, denn so hatte schon Schlegel in Kopenhagen einen Hermann gedichtet und der Kapellmeister Scheibe daselbst ein Singspiel Thusnelde (**1749**). Man setzte uns hier in eine Welt zurück und unter Figuren, die nur aus Fülle der Körperkraft handeln und gegen Nöthigungen, uns, die wir mit Geisteskräften und nach Grundsätzen uns bewegen; wir hatten so wenig Verhältniß zu diesen kriegerischen Gestalten, wie zu den friedlichen der geßner'schen Idylle. Das hat Göthe bei der Wahl seines Götz gang vortrefflich gefühlt, daß *unsere* Urzeit in der Reformationsperiode zu suchen ist, wo körperliche und geistige Kräfte nebeneinander, die leidenschaftliche physische Gewalt eines Urgeschlechts neben den Anfängen jener Kultur liegt, an deren Vollendung wir noch arbeiten. Noch dazu ist uns jene frühere Welt durch geschichtliche Tradition nicht klar; es gelang aber diesen Dichtern nicht, mit zweckmäßigen Handlungen diese Faßlichkeit in der Poesie herzustellen

durch die Kraft der Phantaſie. In Klopſtock's bardiſcher Trilogie von Hermann reden die Helden immer von ihren Thaten, von denen man nichts ſieht, in großwortigem Pompe; ſie machen, hat man geſagt, ſo viele Worte davon, daß ſie wenig Worte machen. Ihre Redeweiſe dazu iſt eine ganz unerhörte, und wer dieſe Dinge nüchtern anſah, nahm das größte Aergerniß daran [93]). Derſelbe Füßli, den wir oben ſo grob ſchweizeriſch über den Meſſias und die Hymnen hatten urtheilen hören, urtheilt nicht anders über die Bardiette. „Was Klopſtock's Vaterlandspoeſie betrifft, ſagt er, ſo nehme ich Hermann und Thusnelde und die beiden Muſen aus und ſage noch einmal: hole ſie der Teufel. Es wäre ebenſo leicht, der Synagoge den Talmud zu erklären, als die glaſoriſchen Locken der Enherion auseinanderzuleſen.“ Und allerdings machte es die Anſtrengung nach dieſer neuen Sprechart Klopſtock noch unmöglicher, als es ihm ſchon an und für ſich ſein mußte, die Figuren ſeiner Bardiette gehörig zu umſchreiben. Die übrigen ohnehin haben viel zu wenig Gabe, ſich nur in den Ton ſolcher alten Geſänge zu verſetzen, geſchweige in die Verhältniſſe alter Zeiten. Kretſchmann iſt unter ihnen ein durchaus proſaiſcher Gelegenheitspoet, an deſſen elenden Gedichten und Epigrammen und Luſtſpielen man leider nur zu deutlich ſieht, wie große Armuth ſich hinter dieſen dithyrambiſchen Verſen verſteckte; bei ihm erkennt man noch den gleichmäßigen Ausgang der Bardendichtung von Gleim und Oſſian. Hier wird noch nicht der altväteriſch moderne Ton verleugnet, den zu verbannen noch am erſten Hoffnung ward durch dieſe Dichtung, die ſich in den Anfängen der Völker bewegte; nicht einmal der Verſuch zu jenem kecken Wurf iſt hier, den Denis und Herder ſich für die naive Poeſie aus Oſſian abſtrahirten, Kretſchmann iſt noch gläubig an das horaziſche Dogma nonum in annum. — Weit beſſer griffen es Denis und Gerſtenberg an, die nordiſche Dichtungen überſetzten und ſich in den Ton der Skaldenpoeſie zu verſenken ſuchten und dies zum erſten Requiſit eines Barden machten. Denis überſetzte (1768) den Oſſian [94]) in Hexametern; erſt 1772 erſchienen

93) „Es iſt ein kaltes, herzloſes, ja fratzenhaftes Produkt, ohne Anſchauung für den Sinn, ohne Leben und Wahrheit, und die paar rührenden Situationen, die es enthält, ſind mit einer Gefühlloſigkeit und Kälte behandelt, daß man indignirt wird.“ Schiller.

94) Als Denis zuerſt den Oſſian las: Wie war mir, ſagt er, von welchen Gefühlen Erbebte mein Buſen! wie brannte die Wange, Wie ſchwellten

seine „Lieder Sined's." Aber in ihnen war nichts Episches mehr, außer was übersetzt und entlehnt war. So blieb von dem ganzen Bardengesang nichts als der musikalische Hall übrig, und sonst war auch nichts daran, was übrig bleiben konnte. So hatte sich damals Seckendorf und nachher Zumsteg an Kompositionen aus Ossian versucht. So haftet von Gerstenberg's Skalden (**1766**), der den Untergang der nordischen Götterwelt besingen will, nichts als der reine musikalische Fall der Verse; was der Inhalt eigentlich sagen wollte, war vielleicht dem Verfasser bei der Ausgabe seiner Werke[95]) selbst nicht mehr klar. Gerstenberg war im feinen musikalischen Gehöre Ramler und Klopstock ähnlich; seine Ariadne auf Naxos hat wahrscheinlich zu Ramler's Ino den Anlaß gegeben, wie zu Herder's Ariadne, und ist ganz musikalischer Rhythmus. Wir verfolgen in den dreien gleichsam den Uebergang der Musik vom Oratorium und geistlicher Kantate zur weltlichen und zur Oper. Sobald diese Gattung hergestellt ward, so hörte die unnatürliche Zwischengattung derjenigen musikalischen Poesie, die ohne Musik die Wirkungen der Musik affektirte, auf, grade wie die Gattung von philosophisch-historischen Romanen, die Wieland aufbrachte, ihre Bedeutung verlor, als ächte Philosophie und Geschichtschreibung aufkamen. Was allein als segensreiche Frucht dieser Skaldenpoesie übrig blieb, war, daß durch sie der Sinn für Naturdichtung zugleich mit dem Begriffe davon, den Klopstock zuerst aufgefaßt hatte, sich weiter verbreitete. Es war der erste Schritt zur Simplificirung, die den Hereintritt einer Revolution verkündete. An dieser Art Poesie durfte Keiner so leicht verzagen und er konnte sich Ossian und Homer dabei dünken. Dies half denn zuerst an die Stelle der geklügelten Kunstgattungen ein Anderes, ein Neues setzen; man fing an diese „aus fettem Erdreich blühend und farbreich gebornen Gewächse" höher zu schätzen, als die mit Scheere und Schnur des holländischen Gärtners zugestutzten. Für die Stimme der Natur in dem Volksliede, für diese Produkte der einfachsten Anschauung den Sinn zu wecken, war nichts so ge-

---

die Zähren der süßesten Wehmuth mein starrendes Aug'! Da schwur ich dich Lehrer zu nennen, Die Saiten der Donau nach deinem Gesange zu stimmen, Zum Herzen, zum Herzen die Wege zu suchen wie du; die Zeiten der Ahnen, die Zeiten der Vaterlandsliebe, der Tugend, des Muthes, der Ruhmgier und Einfalt Im Liede zurückzuführen wie du.

95) Gerstenberg's vermischte Schriften. **1815.**

ſchaffen als Oſſian, und auch iſt ſeine Wirkung auf Herder außerordentlich bedeutend geweſen, der dieſen Sinn erſt recht bei uns weckte; ſo wie auch der Gebrauch, der von Oſſian im Werther gemacht wird, darauf hindeutet, von welchem Werthe er auch für die einzige Unmittelbarkeit in dieſem göthiſchen Jugendwerke geweſen iſt. Eben hier findet ſich auch wieder das Verhältniß der oſſianiſchen Bardendichtung zu Gleim heraus; ſeine Kriegslieder waren faſt das erſte Unmittelbare und Volksthümliche, was unſere Poeſie aufzuzeigen hat, und neben Oſſian muß Er mit dieſen Grenadierliedern, mit ſeinen Romanzen und Volksliedern als Anfangspunkt der erneuerten Volksdichtung angeſehen werden.

Wenn man die Lage der deutſchen Literatur Friedrich dem Großen gegenüber betrachtet, ſo begreift man wohl, warum er in eine bittere Stimmung gegen ſie gerieth, auch wenn man nicht einmal daran denken wollte, daß ihm ſeine franzöſiſche Erziehung die Kenntniß und das kindliche Gefühl für die deutſche Sprache verkümmert habe, geſchweige der kleinen Umſtände zu gedenken, daß er mit Niemanden ſo oft deutſch verkehrte als mit rohen Militairs, oder daß er perſönlich keine anderen Vertreter deutſcher Schriftſtellerei kennen lernte als die Gottſched, Gellert und Sulzer, oder daß man ihm, wie Gleim meinte, die aſiatiſche Baniſe in die Hände gegeben habe, um ihm den Geſchmack zu verderben. Friedrich war ein Freidenker und an den pikanten Verkehr mit Voltaire und witzigen Franzoſen, an die Lektüre ihrer waſſerklaren Proſa gewöhnt. Nun lagerte ſich ihm die fromme Dichtung Klopſtock's mit all ihrem ſalbungsvollen Pompe, und einer Sprachbildung gegenüber, die ſelbſt denen anſtößig war, die ſich der deutſchen Sprache Pfleger zu ſein rühmten. Was Wunder, daß er ſich von dem unverſtändlichen Zeuge abwandte, da er an Gellert's Fabeln nur darum eine Art Geſchmack zeigte, weil er ſie verſtand. Wenn ihm die Beſchaffenheit jener überſchwenglichen Poeſie auch nie zu Augen kam, zu Ohren kam ſie ihm gewiß, und dies war genug ihn zu ſättigen. Wenn ihm ja nur einfiel, daß er in ſeiner Jugend deutſche geiſtliche Lieder zur Strafe und Pönitenz hatte auswendig lernen müſſen, wie ſollte er jetzt ſolche Hymnen zur Erbauung ſuchen oder zum Genuß! Jetzt nun kam hinzu, daß ſich ihm eine deutſch-vaterländiſche, teutoniſche Dichtung entgegen warf, die gegen die franzöſiſche lebhaft polemiſirte. Er hatte für

dieſen Empfindungsſchmelz, für dieſe Naturſchule, für die Nachahmer Shakſpeare's, für den Götz von Berlichingen und dergleichen keinen Sinn, und es iſt gewiß noch nicht bedacht worden, wie ſelbſt an dem populären und etwas kecken Patriotismus Gleim's ein preußiſcher König des 18. Jahrhunderts noch weniger als einer des 19. Wohlgefallen finden konnte[96]). So war auch Friedrich gegen alles Teutoniſche eingenommen; als ihm Müller ſeine altdeutſchen Gedichte zuſchickte, ſchrieb er ihm voll Aerger zurück, der ganze Plunder ſei keinen Schuß Pulver werth! Dies erklärt nicht allein ſeine galliſche Bildung, ſondern auch ſchon, daß er König eines Staates war, der ganz in modernen Verhältniſſen wurzelt, und deſſen Regierung es nie recht verſtanden hat, den Weg, auf den ihn das Geſchick zwingt, mit kluger Willkühr zu verfolgen, den Weg nach dem Mittelpunkte Deutſchlands und dem Höhepunkte deutſcher Bildung und Zuſtände, den die macedoniſchen Könige, Griechenland in ganz gleicher Lage gegenüber, ſo geſchickt einzuſchlagen wußten. Es fragt ſich ſehr, ob Friedrich gegen eine Literatur gleichgültig geblieben wäre, die ſich als preußiſche hätte abſondern können. Wie viel ſeiner Eigenſinn mag ſich auch in ihm angehäuft haben, und ſelbſt wie viel verſteckter Aerger und Rechthaberei, daß er noch 1780, als er die Schrift über deutſche Literatur ſchrieb, von der Nation behauptete, ſie könne nichts, als Eſſen, Trinken und Schlagen. Wieland hat er gewiß nicht kennen wollen, weil man ihn als deutſchen Voltaire ausſchrie; daß er

---

96) Als Friedrich Wilhelm III. den Thron beſtieg, ſchrieb ihm Gleim in ſeinem zudringlichen Enthuſiasmus ſo: „Sir! Voltaire der Dichter ſchrieb an Friedrich den König wie an ſeines Gleichen. Die deutſchen Dichter machen ſich mit ihren Königen nicht ſo gemein! weil ihre Könige ſich nichts aus ihnen machen, ſo machen ſie auch aus ihren Königen nichts. Sie ſind ſtolzer als die franzöſiſchen! Wenn aber ein König anfängt Einer zu ſein wie Ew. Maj., dann ſind ſie nicht mehr ſtolz. Dann gebietet ihnen der König, ihn nicht zu loben. Dann ſagt der Dichter: Ihn loben ſoll man nicht, wer aber kann's denn laſſen? So gehts dem alten Soldaten, der auch einmal ſo etwas von einem Dichter war, er kann's nicht laſſen. Friedrich der Große hatte nur einen Fehler; dieſen Einen haben Ew. Maj. nicht; Sie ſind ein deutſcher König!" Der König ließ ſogleich durch ſeinen Kabinetsrath „dem Kanonikus Gleim für ſein Andenken, und die in ſeinem Schreiben bezeigten devoten Geſinnungen unter den aufrichtigſten Wünſchen für die Ruhe und Zufriedenheit ſeines Alters in Höchſtdero Namen danken!"

Leſſing nicht ſprach, war gewiß recht Schade, aber ſollte er nie gehört haben, wie übermüthig dieſer ſeinem Voltaire das Konzept korrigirte, und ſollte er das irgend anders angeſehen haben, als Gottſched's Aeußerung gegen ihn, daß er es wohl mit der franzöſiſchen Kürze noch aufnehmen wollte? So ging er auch an Moſes ſchweigend vorbei, der ihn gewiß as jüdiſcher Schriftſteller intereſſirt hätte; er ſtrich ſeinen Namen unter den Vorgeſchlagenen zur Aufnahme in die Akademie, aber wie ſollte er es denn auch ihm und Leſſing vergeſſen, daß ſie in ihrem Pope eine Preisfrage ſeiner Akademie und dazu eine recht ächt franzöſiſche durchgehechelt hatten? Als übrigens jene Schrift des Königs erſchien, bedurfte es kaum mehr der Widerlegungen, die von guten und ſchlechten Autoren, ſogar von Franzoſen ausgingen; es that auch gar nichts, daß unter dieſen Gegnern Jeruſalem die deutſche Literatur ſo ſchlecht vertheidigte als die Religion gegen Voltaire, und daß ſich Tralles mit ihm das Wort gegeben zu haben ſchien, etwas zum Beweis zu liefern, daß die Deutſchen dumme Teufel ſeien, wie der König wolle[97]). Die deutſche Literatur hatte ſich längſt ihren eigenen Werth und ihre Freiheit erobert. Daß ihr ein Mann wie Friedrich dieſen Ruhm nicht gönnen wollte, ſo wenig als er der deutſchen Freidenkerei geſtatten mochte, was ihm an der franzöſiſchen gefiel, dies wird immer, man mag auch zu ſeiner Entſchuldigung ſagen was man will, in der Geſchichte als autokratiſche Laune ſtehen[98]), und man wird ſeine Schrift nie ohne Unwillen, und dagegen Klopſtock's Oden wider Friedrich, die weit die ſchärfſte Widerlegung dagegen ſind, mit vaterländiſchem Selbſtgefühl und vielleicht ſogar mit Schadenfreude leſen. Wo war, fragt er ihn, dein Adlerblick, als ſich der Geiſt regte unter uns, daß du nicht ſahſt, daß ſich Deutſchlands Dichtung ſchnell aus feſter Wurzel zu dauerndem Stamm erhob? Lange warteten wir, du würdeſt Deutſchlands Muſe ſchützen, die dir Gleim und Ramler ſchickten, um anzufragen. Du antworteteſt, daß ſie ſchamroth das Auge ſenkte. Der Deutſche war ſchonend genug, ſich nicht zu rächen, hier auch deiner werther als du ihn kennſt, Fremdling

97) Worte von Gleim.

98) Klopſtock: Sagts der Nachwelt nicht an, daß er nicht achtete,
was er werth war, zu ſein. Aber ſie hört es doch!
ſagts ihr traurig, und fordert
ihre Söhne zu Richtern auf.

im Heimiſchen! Doch du ſelbſt haſt dich an dir gerächt! du erniederteſt dich, Ausländertöne zu ſtammeln, und dafür den Hohn zu hören, ſelbſt nach Arouet's Säuberung bleibe dein Lied noch tüdesk. Und dann — dein Blatt über deutſche Sprache! Die Rache iſt ſelbſt durch Widerruf nicht tilgbar, du könnteſt es nur dadurch verſchleiern. — Wie richtig empfunden dies Alles iſt, ſo muß man übrigens doch bekennen, daß Friedrich's Oppoſition gegen die deutſche Literatur dieſer mehr nützte, als ihr ſeine angelegentlichſte Protektion je hätte nützen können. Sein Schutz hätte nicht halb ſo viel geſpornt, als, da er ihn entzog, der Eifer ihm zu trotzen. Wir haben geſehen, wie panegyriſch die Poeten und Barden ſich an ihn drängten: die kleinſte Handreichung von ihm oder Joſeph hätte unſere Dichtkunſt in Feſſeln geſchlagen, während ſie jetzt frei aus dem Volke wuchs, wie Alles was wir in Religion, in Kunſt, in Wiſſenſchaft, ſelbſt im Staate unſer nennen. Er hätte uns mit leichter Mühe in den franzöſiſchen Geſchmack zurückgeleitet, aus dem jetzt eben Alles mit Macht herausſtrebte. Die Niederlaſſung franzöſiſcher Bildung mitten im Herzen von Deutſchland verurſachte, wie ſpäter die Invaſion, den Gegenſtoß, der grade von Berlin zuerſt ausging. War es doch ſo weit gekommen, daß die Franzoſen ſelbſt, daß ein Premontval über die Gallomanie der Deutſchen ſchreiben mußte! Die Mitarbeiter an den Literaturbriefen in Berlin machten zuerſt eine ſyſtematiſche Oppoſition gegen die franzöſiſche Autorität. Die Wirkſamkeit dieſer hat in der Literatur das meiſte Analoge mit den politiſchen Erſcheinungen des 7jährigen Kriegs. Sie ſetzten ſich im Geiſte des preußiſchen Königs gegen alle Finſterniß und übertriebene Religioſität; ſie warfen das Anſehn der ſächſiſchen Literatur ebenſo völlig nieder, wie der König das ſächſiſche Land; und ſchlugen wie dieſer die Franzoſen auf eine ganz unverhoffte Weiſe aus dem Feld.

Hier ſind wir in dem Gebiete der Kritik, in dem die preußiſche Literatur von ſehr großer Bedeutung geworden iſt, was wir ſogar ſchon bei Ramler unter den herrſchenden Umſtänden nicht verkennen konnten. Neben ihm iſt der Buchhändler Friedrich Nicolai (aus Berlin **1733—1811**) eine durchaus merkwürdige Erſcheinung in der preußiſchen Literatur. An ſeine Perſon und ſeinen Unternehmungsgeiſt knüpft ſich eigentlich die ganze Inſtitution des kritiſchen Journalismus in Deutſchland an. Was vor den Blättern

lag, die von ihm ausgingen, doch war faſt Alles mehr oder weniger mit den moraliſirenden Wochenſchriften verwandt; und es iſt für den ganzen Charakter der poetiſchen Literatur ſeit den 70er Jahren bedeutſam, daß Nicolai von Leſſing geleitet anfing, ſchon durch die äußere Einrichtung ſeiner Journale auf die Trennung von Moral und Poeſie hinzuarbeiten. Noch als unbekannter junger Mann gab er um 1756 die Briefe über den jetzigen Zuſtand der ſchönen Wiſſenſchaften in Deutſchland heraus, eine Art Gutachten über den Streit der Schweizer und Leipziger, worin ein unpartheiiſcher Standpunkt geſucht und den züricher Poeten ebenſo viel Unangenehmes als den dortigen Kritikern Beifälliges geſagt wird. Schon in dieſen Briefen tritt die eingetretene Spaltung zwiſchen Ramler und den übrigen Berlinern mit Sulzer hervor; die Sympathie dieſes Letzteren mit den Epopöen ſeines Bodmer und ſein ganzes äſthetiſches Glaubensbekenntniß, das auf Vereinbarung der Moral mit der Poeſie beruht, wird angefochten. Auf dieſen Briefen bauten ſich nun die eigentlichen kritiſchen Blätter Nicolai's auf. Er gewann zuerſt Weiße und Mendelsſohn für die Bibliothek der ſchönen Künſte und Wiſſenſchaften (1757 u. f.), die er nach Leipzig verlegte und ſeit 1759 Weiße überließ: ſo hatte er an dem bisherigen Throne der Kritik ein Organ und einen geborenen Sachſen zum Redacteur. Von dieſem Augenblick an, der mit der Beſetzung Sachſens durch Preußen zuſammenfällt, ging die bisherige Bedeutung Dresdens und Leipzigs für die deutſche Civiliſation auf Berlin und Königsberg über. Der Sachſe Leſſing ſelbſt fiel ja gleichſam zu den Preußen ab, denn er hatte im höchſten Falle nur einen deutſchen Patriotismus. Mit ihm verlor Sachſen den Einzigen, der ſeine Provinzialliteratur hätte heben können, es gab ihn aber dem gemeinſamen Vaterland, um die gemeinſame Literatur zu erziehen. Sachſen hat in der Zeit zwiſchen Luther und Leſſing vieles Unheil und Verkehrtheit in die deutſche Literatur gebracht, aber mit dieſen Beiden und mit Leibnitz hat es Alles überreich vergütet. Bisher hatte man unter dem ſächſiſchen Adel und ſelbſt unter der Mittelklaſſe Bildung und Lektüre gefunden; Dresden war im Nordoſten ein Mittelpunkt des Geſchmacks und der feinen Lebensart, Künſte und Gewerbe blühten unter dem maaßloſeſten Luxus, den die früheren Höfe auf Ballette, Opern, Jagd, Tafel und Stall verſchwendeten. Aber freilich mußte ein ſolcher Hof, der lieber ungeheure Schulden häufte, als ſeine

Tänzerinnen entlaſſen wollte, ſeine Intereſſen in dem Konflikt von Preußen und Oeſtreich miskennen, er ſchloß ſich an den Mächtigeren an und fiel. Die Kataſtrophe, die dies zugleich für die ſächſiſche Literatur war, hat Adelung bezeichnet, der ungefähr ſo auf der Höhe der gottſched'ſchen Sprachforſchung und äſthetiſchen Dürre ſteht, wie Sulzer auf der Poetik ſeiner Zürcher. Er verfocht in ſeinem Magazin der deutſchen Sprache, daß der Geſchmack eigentlich in Meißen allein zu Hauſe wäre; er ſei ſchon vor der deutſchen Literatur da geweſen, denn er mußte erſt feinere Sitten und Sprache gebildet haben, ehe er auf die Literatur wirken konnte, und zu dieſem Zwecke mußte er ſich erſt in der Provinz, die er zu ſeinem Sitze erwählt hatte, gehörig vorbereiten. Wohlſtand, Volksmenge, die in Sachſen hergeſtellte Philoſophie, die prächtigen Höfe der Auguſte, die die Schöpfer des feinen Geſchmacks wurden, die von Gottſched gereinigte und von fremden Auswüchſen befreite Sprache, all dies wirkte zuſammen, Sachſen zu Deutſchlands Attika, Leipzig zu Athen zu machen, und die Zeit von **1740 — 60** zur ſchönſten Epoche der deutſchen Literatur! Der ſiebenjährige Krieg verdarb Alles. Sachſen verlor ſeinen Glanz und Einfluß, und die übrigen deutſchen Provinzen glaubten nun ohne fremde Beihülfe weiter gehen zu können! Aber da die aus dem deutſchen Athen erhaltene Geſchmacksbildung noch unvollkommen war, ſo artete der Geſchmack in den Provinzen ſehr bald aus, und daher denn die Vernachläſſigung der Reinheit und Richtigkeit der Sprache, die Jagd auf fremde Wörter und Provinzialismen, daher der Bardengeſang, die fremden Sylbenmaaße u. ſ. f. Entweder (dieſen Trumpf ſpielt er zuletzt aus) hat Sachſen zwiſchen **1740 — 60** gänzlich den guten Geſchmack verfehlt, oder die Wege der Provinzen ſind Abwege und Verirrungen. Mit dieſem letzten Stiche freilich war das ganze Spiel verloren.

Von der Leipziger Bibliothek, die wie ſpäter die Halliſche von Klotz und die Jenaiſche von Daries nicht viel andere Bedeutung erhalten hat, als daß ſie zugleich die züricher und leipziger Kritik verdrängte, zog ſich Nicolai **1759** zurück und gab nun mit Mendelsſohn die Literaturbriefe (**1759 — 65**) heraus, an denen auch Leſſing, ſpäter Abbt und Reſewitz mitarbeiteten, und an dieſe wieder ſchloß ſich dann die berühmte Allgemeine deutſche Bibliothek, ein Werk, das zuerſt jenen anfänglichen Zweck unſers Journal-

weſens ganz erfüllte, daß es Gemeinſamkeit in unſerer Literatur und Nation und freilich dadurch wieder Reibung und Spaltung hervorbrachte. Wie ſchädlich es iſt, wenn die Buchhändler die Literatur beherrſchen, ſo wird man doch zugeben müſſen, daß Nicolai im Anfang ſeiner Thätigkeit und im Verband mit Leſſing, beſonders alſo durch die Literaturbriefe, zunächſt auf die aufkeimende Literatur in Preußen, und dann auf ganz Deutſchland ungemein viel Gutes gewirkt hat. Ich habe nirgends die Abſicht auf Journalen zu verweilen, deute daher auch hier nur flüchtig auf das Beſtreben der Literaturbriefe hin, die übrigens eine periodiſche Schrift bildeten, welche auf einen klar vorſtehenden Zweck mit Geſchick und mit Konſequenz hinarbeitete. Dies iſt von faſt Keinem unſerer ſpäteren Blätter zu ſagen, außer etwa von den nächſten, die durch die Literaturbriefe veranlaßt waren, und am wenigſten von der allgemeinen Bibliothek, die uns jene thörichte Univerſalität der Kritik eröffnete, bei der entweder Gründlichkeit oder Konſequenz, und gewöhnlich Beides verloren geht. Wie iſt es auch möglich, das eine und das andere bei einer Zahl von Mitarbeitern, die in die Hundert geht, zu bewahren? An den Literaturbriefen aber waren lauter Leute einerlei Schlages thätig, die einerlei Tendenz feſtzuhalten fähig waren. Hier leitete Nicolai ein vortrefflicher Takt. Er ſelbſt war ein Mann des Lebens, nicht der Wiſſenſchaft; das Studium des Menſchen war ihm ein natürliches Bedürfniß, und ſelbſt ſpäterhin, wo ihn ſeine mäcenatiſche Stellung zu mancherlei Voreiligkeiten hinriß, läßt ſich ihm glückliche Beobachtungsgabe, eindringliche Menſchenkenntniß und ein ſtets gleicher Trieb nach Wahrheit nicht abſprechen. Er geſellte ſich Mendelsſohn, der gleichfalls Kaufmann und gleichfalls kein ſyſtematiſcher Gelehrter war. Wie wenig Leſſing und Abbt aus dem Ruhme ſyſtematiſcher Gelehrter machten, iſt allbekannt; Beide waren weltkluge Leute, nur daß der Eine es zu ſein und zu ſcheinen verſchmähte, während der Andere in Bückeburg bei dem Grafen Wilhelm Gelegenheit hatte, ſein hierhin einſchlagendes Talent zu üben. Auch Reſewitz (aus Berlin **1725 — 1806**) war ein feiner Weltmann, in den Künſten des Umgangs bewandert; als Prediger, Schriftſteller und Pädagoge ſtets auf das Praktiſche gerichtet, ſo ſehr, daß er in letzterer Beziehung den Ruf der altklaſſiſchen Schule in Kloſterbergen, an der er auf die Breithaupt und Steinmetz als Rektor folgte, herunterbrachte, weil er

in ſeinen pädagogiſchen Theorien der praktiſchen Richtung Baſedow's zu viel nachgab. Dieſe Eigenthümlichkeit nun des mehr praktiſchen Talents gab nicht allein den Literaturbriefen, ſondern auch dem was dieſe Männer ſonſt ſchrieben, einen Charakter der Unmittelbarkeit, der Verwandtſchaft zwiſchen Leben und Schriftſtellerei, die wir überhaupt von dem lebensvollen verjüngten preußiſchen Staate, und wie ſchon bisher deutlich geworden iſt, von dem 7jährigen Kriege angeregt finden. Und daher kam es, daß ſich Herder an die Literaturbriefe ſchloß, der zuerſt mit dem edlen Ungeſtüm auftrat, das dem Selbſtgefühl und der Unmittelbarkeit des Wirkens eigen iſt. Daher ſind von den Literaturbriefen die Briefe über Merkwürdigkeiten der deutſchen Literatur von Gerſtenberg u. A., die Briefe über den Werth einiger deutſcher Dichter, und weiterhin der Ton aller jener übermüthigen züricher, frankfurter, deſſauer und anderer Blätter angeregt, die das neue Leben der Originalgenies verkündeten. Daher hebt Göthe an Mendelsſohn ſo ſehr dies Vertrauen auf das eigne Wiſſen, die Autodidaxis, die Entfernung von der Schulphiloſophie hervor, weil auch Er jener Empirie anhing, die das Leben einfach anſchauen mochte und auf eigne Anſchauung eigne Philoſophie gründen. Die Schulphiloſophie, ſagt er, hat ſtets das Verdienſt, nach angenommenen Grundſätzen Alles wornach der Menſch fragen kann, in einer beliebigen Ordnung, unter beſtimmten Rubriken vorzutragen. Sie wich jetzt, und Mancher dachte nun, er habe ſo viel guten Sinn von Natur, um ſich von den Gegenſtänden einen deutlichen Begriff zu machen, ohne ſich grade um das Entfernteſte mühſam zu kümmern. Der ſo geübte Menſchenverſtand wagte es dann, auch in das Allgemeine zu gehen und über innere und äußere Erfahrungen abzuſprechen und dies drang in alle Fächer ein. Dies charakteriſirt die Literaturbriefe und ihre Verfaſſer erſchöpfend. Sie ſtehen am Anfang jener großen Gruppe der Fragmentiſten, die Leſſing eröffnet und Herder fortführt, die im 7. 8. und 9. Jahrzehnt zu ungeheurer Verbreitung kamen, nicht mehr Polyhiſtoren im alten Sinne der Bildung, ſondern Panſophen, wie Herder unterſcheidet, der ſo gern ein neuer Leibnitz zu werden ſtrebte, und der, wie er zuerſt mit Fragmenten auftrat, ſo auch nachher die umfangreichſten und koloſſalſten, und faſt überall Fragmente geliefert, eben dadurch aber ungeheuere Anregung gebracht hat. Alle jene Sturz, Lichtenberg, Hamann, Merck, Jacobi, Möſer und was ihnen befreundet

und befeindet war, traten unter dieſe Eine Klaſſe von Männern zuſammen, die von der Schulphiloſophie ſo wenig wiſſen wollten, wie zuerſt dieſe Berliner, die mehr oder weniger ganz improduktive Autoren und negative Gelehrte waren, die daher lieber den Begriff einer Lebensphiloſophie in die Nation warfen, und die Weltweisheit wie Sokrates auf den Menſchen bezogen, und unter denen daher Moſes zuerſt mit dem Namen des deutſchen Sokrates begrüßt wurde. Eben dies ſetzt dieſe Berliner mit den halberſtädter Dichtern in Verbindung, deren gemeinſames poetiſches Thema ein Syſtem heiterer Lebensphiloſophie war, und mit Wieland, der dies am meiſten ausbildete, und der eigentlich von den Literaturbriefen bekehrt ward. Denn wir begreifen nun, warum dieſe jene finſtere Religionsmoral ebenſo verwarfen, wie die wolfiſche Philoſophie; warum ſie Moſer, Cramer, den bodmeriſchen Wieland und Duſch ſo entſchieden angriffen, wie Gottſched und ſeine elenden Geſchöpfe, warum ſie Rouſſeau bei Seite ſchoben und Shakſpeare empfahlen, die Vergötterung Youngs belachten, und lieber die leichte phantaſievolle Poeſie des Südens rühmten, die eben Meinhardt's Verſuch über die italieniſchen Dichter neu einführte; warum ſie Withof, der um der Religion Platz zu machen alle menſchliche Weisheit beſeitigt, zurückſetzen gegen Uz, der zwiſchen Beiden einen Vergleich traf; warum ſie ſo ſehr über den Mangel einer Poeſie klagten, die ſich den Menſchen zum Vorwurf nähme; warum ſie, unpartheiiſch und fern von elendem Zunftgeiſt, und nur auf die Veredlung der Literatur bedacht, ihren eigenen Gegner Hamann hervorzogen, in dem ſie das Talent ehrten und das Herausſtreben aus den alten Befangenheiten, warum ſie Wieland und Baſedow trotz ihrer Anhänglichkeit an Bodmer und Cramer ſchonend ſtraften und ſtrafend ſchonten, in denen ſie mit wahrem Scharfblick die Keime des Abfalls von ihren erſten Idolen erkannten. Wollen wir einen Augenblick die beiden Hauptmitarbeiter an den Literaturbriefen, Thomas Abbt (aus Ulm **1733 — 66**) und Mendelsſohn abgetrennt verfolgen, ſo werden wir in ihnen im Beſonderen den Charakter dieſer Zeitſchrift wieder finden. Ich nenne nur ſie, und trenne Leſſing ausdrücklich ab, weil er ſich ſelbſt von den Briefen trennte, nachdem er ihnen den Weg gewieſen, denn er war wohl geeignet im ſchönen Eifer ein ſolches Unternehmen zu beginnen, aber gar nicht der Mann, auf die Länge mit ſolchen immer ſehr untergeordneten

Männern gemeinsame Sache zu machen (wie er denn auch die ausschließenden Tendenzen der Berliner nie getheilt hat) und der von den Fragmentisten der Zeit dadurch himmelweit getrennt war, daß diese, tastend auf dem Wege der Natur, nachdem sie den bequemen und mechanischen Weg der Schule verlassen, nach einem Berufe und einem Standpunkte für sich suchten, und sich demnach an tausend Gegenständen, des Erfolges unsicher, versuchten, während Er der Zeit und der Nation ein Ziel zeigte und einen Standpunkt, auf dem er selbst fußte, und zu dem er mit jedem Striche seiner Feder, bald froh hoffend, bald mismuthig, immer aber im gleich richtigen Takte hinleitete. Weit so war es nicht mit jenen Männern. Moses Mendelssohn (aus Dessau **1729 — 86**) war im **14.** Jahre arm nach Berlin gekommen, und war mit rührender Mühe durch freundliches Entgegenkommen einiger gebildeter Glaubensgenossen in die Literatur eingegangen. Aber diese Schule und seine Dürftigkeit hatte ihn immer blöde und bescheiden gehalten, und Lessing, mit dem er durch das Schachspiel bekannt worden war, mußte ihn halb mit Gewalt zur Oeffentlichkeit zwingen; der Plan zur Allgemeinen deutschen Bibliothek schreckte ihn; die erzwungene Theilnahme an den Streitigkeiten, die ihm Lavater und Jacobi erregten, war ihm im höchsten Grade lästig. Es ist daher wohl begreiflich, daß grade ein solcher Mann von strenger Philosophie ablenkte, dessen Schriften sämmtlich theoretisch den geringsten Werth haben, der es selbst gestand, daß ihm systematischer Vortrag nicht möglich sei, dessen Briefe mit Lessing über das Trauerspiel, des Gegensatzes wegen, am peinlichsten fühlbar machen, wie wenig Schärfe des Gedankens und klares Erfassen und Verfolgen eines bestimmten Zieles ihm eigen war. Er dilettirte, was jeder Autodidakt und Fragmentist gemeinhin thut, nur daß es ihm wie seinem Freunde Abbt Ernst war um Alles was sie trieben, nur daß ihr Dilettantismus eine Art Absicht und Bewußtsein in sich schloß. Sie sahen, daß man sich in Poesie und Prosa, in Philosophie und Wissenschaft überall rathlos umtrieb, und daß schon der Vortrag im Kanzleideutsch und im Schulstil alle freie Bewegung des Geistes hemmte. Deßhalb raffte sich Abbt z. B. zusammen, und zwang sich, wie man damals fand, in eine sallustische oder taciteische Schreibart; er suchte die Sprache des Volks auf, komprimirte Stil und Gedanken, ließ etwas zwischen den Zeilen zu lesen, und sticht daher gegen Wieland

und ähnliche so ab, wie er gegen Moser Opposition machte! So suchten die Literaturbriefe selbst in ihrem pikanten Tone Muster einer minder schwerfälligen Schreibart zu werden, sie leiteten von dem seichten Witz und der Oberflächlichkeit der Franzosen und von dem Sprachverderb der deutschen Schulmeister ab, aber sie wollten die Eleganz der Einen, und die Gründlichkeit und den Ernst der Anderen beibehalten wissen: Philosophie wollten sie im Schmuck der Poesie, Deutlichkeit zur Klarheit verschönt und was Skelett auf der Studierstube war, als fleischigten Körper dem Publikum geben. Aber sie fühlten dabei wohl, daß sie sich bei diesen Bestrebungen selbst noch so oft den Schweiß vom Gesicht wischten! sie finden selbst, daß die Literaturbriefe hie und da matt werden, und zweifeln ob aus Güte des Herzens oder Schwäche des Kopfs; sie merken selbst, daß das Aufräumen ihr Fach ist, nicht das Aufbauen. Dies ist nicht allein mit dem Vortrage der Fall, sondern mit den Sachen selbst, und eben hier tritt ihr gleichsam beabsichtigter Fragmentismus zu Tage. Bei Gelegenheit von Spalding's Buche über die Bestimmung des Menschen ahnte Abbt, daß mit dem Hinweisen auf die Unsterblichkeit, und der Frage über das Gute und das Uebel nichts gethan sei, daß unser Verhältniß zu unserer Umgebung eine untheilbare Mitfrage von der nach unserer Bestimmung sein müsse. Zu einer solchen Untersuchung aber fand er die Zeit nirgends reif, und er sah ein, daß sich unsere Autoren überall zu große Aufgaben steckten, denen sie nicht gewachsen waren. Ein solcher Skepticismus machte ihn, und ein ähnlicher viele Andere in den nächsten Jahren nothwendig zu Dilettanten. Er, wie Moses, wie Garve, wie Hamann und hundert Andere, gab dem Hange nach, sich mit nichts Bestimmten zu beschäftigen. Wie Abbt zwischen Metaphysik, Geschichte, Moral und Politik schwankt, wirbt ihn Moses für die Philosophie des Menschen, ein vages Feld, das wieder demselben Schwanken Raum ließ. Auch Er also flieht in dieser Unsicherheit die Schulphilosophie, „die immer ihre eigne Logik citirt und deßhalb immer Recht behalten muß," wie eine Pest; er hält es mit Bayle, dem Hasser aller Systeme, er folgt dem Zuge der Zeit, die, nachdem Wolf's Philosophie zum Modeartikel geworden war[99]), sich ganz

99) Vgl. den 20. Lit. Brief.

von der Philoſophie abwandte und die Liebe zur ſyſtematiſchen Erkenntniß fallen ließ, ſeitdem „die Bekanntſchaft mit den Ausländern ſtärker ward und die Dichtkunſt mit Erwerbung eines ſchnellen Ruhms Vielen ſchmeichelte“ [100]). Dieſer eigenthümlichen Auflehnung gegen die Schule, dieſem unmittelbaren Leben, dieſem praktiſcheren Takte haben wir in ſeiner weiteren Verbreitung die ganze Regeneration unſerer Literatur zu danken. Was im Kleinen jeden Tag vor uns geſchieht, geſchah dort im Leben der Nation. Die Schule hatte bisher Tauſende geirrt, und wir hatten daher maſſenweiſe unſere Poeten in ganz falſchem Berufe wirken und nach Einer Richtung irre gehen ſehen; jetzt da jeder der Natur und der Neigung folgte, gingen die Einzelnen in der erſten Unſicherheit auch noch fehl, jedoch nach vielen Richtungen, und die Kräftigeren fanden ſich endlich zurecht; es trennten ſich die Wege, es ſchieden ſich die vielfach verſchmolzenen Künſte und Wiſſenſchaften rein ab, und jede fand ihre eigenen und angemeſſenen Pfleger. Indem die Wege der Bildung ſich nun theilten, kreuzten ſie ſich auch, und dieſelben Männer, die unter dieſe Gattung der Philoſophieverächter und Fragmentiſten zuſammenfallen, ſtehen ſich auf's Grellſte oft in ihren Tendenzen entgegen. Schon in der Stellung Hamann's gegen die Berliner, die wir ſpäter nachholen, kündigt ſich der nachherige große Bruch zwiſchen Verſtand und Phantaſie, zwiſchen Anhängern des Alten und Neuen, Reformern und Revolutionairen, Aufklärern und Frommen an. Die Verfaſſer der Literaturbriefe machten ſchon reine Parthei für die Sache des geſunden Menſchenverſtands. Abbt ſah die Philoſophie nur dafür gut an, daß ſie die Dinge des gemeinen Lebens ſolle richtig beurtheilen helfen, was ihr das Anſehen des geſunden Menſchenverſtands geben würde; er empfiehlt den geſunden Menſchenverſtand überall, er ſucht ihn in der Poeſie und wünſcht, daß ihn Spalding auf die Kanzel bringe; er hält ihn für den Nationalcharakter der Deutſchen, von Seiten des Kopfs, und er hat wohl recht, wenn er ſich an die mittleren Sphären des deutſchen Lebens hält, für die er mehr als für die Gelehrten zu ſchreiben ſtrebte, was ſchon aus der Wahl ſeiner Aufgaben: über Verdienſt, über den Tod für's Vaterland u. a. einleuchtet. So verwickelte er ſich noch vor Moſes und Leſſing mit

100) Worte Abbt's in ſeinem Schriftchen über Baumgarten.

den Orthodoxen, und wie er mit Moser angebunden hatte, so in der Nachricht von einem evangelischen Autodafé mit den berüchtigten Goeze, Winkler, Paulsen, Trescho, Ziegra und den andern Mitarbeitern an den Hamburgischen Nachrichten. Auf eben dem Standpunkte des gesunden Menschenverstandes, wo wir die Philosophie dieser Berliner finden, werden wir die halberstädter und die wielandische Poesie treffen; daß wir sie in derselben Opposition mit der religiösen Richtung finden werden, läßt sich aus der weltlichen, epikureischen, nüchternen Tendenz dieser Kreise erwarten. Jene Poesie ist zu dieser Kritik und Philosophie die natürliche Kehrseite. Hier gibt und verlangt man Philosophie im poetischen Gewande; Mendelssohn leiht so seinen Aufsätzen den Schmuck von Einkleidungen und Formen, und ist durch seine Behandlung des Phädon am bekanntesten geblieben; Abbt sucht überall auf die Einbildungskraft seiner Leser zu wirken; und ihren Freund Spalding loben die Literaturbriefe um seines Vortrags willen, der selbst da, wo er blühend, ja luxuriös ist, einen nothwendigen Aufwand macht, weil er sich der Denkart eng anschließt. Die Epistolographen und Wieland geben dagegen Poesie im philosophischen Kleid, sie steuern auf eine Moral, die in sich schön sein sollte, und nannten dies in Bezug auf den Inhalt die Philosophie, in Bezug auf die Form die Poesie der Grazien. Auf Menschenkenntniß und Menschenumgang ist man hier und dort gerichtet; sie wird hier auf dem Wege halber Wissenschaft, dort auf dem Wege halber Kunst gelehrt. Wie jene Philosophie des Menschenverstands sich gegen die klopstock'sche Empfindungsphilosophie stellte, die ausdrücklich in den Literaturbriefen angefochten wird, so lagert sich dann die verwandte philosophische Grazienpoesie der musikalischen seraphischen gegenüber, und auf ihrer Höhe bildet Wieland den schneidendsten Kontrast zu Klopstock.

Den letzten kritischen Vertheidiger der musikalischen Poesie haben wir in Joh. G. Sulzer (aus Winterthur 1719—79). Wir erwähnen ihn hier, weil er in Berlin lebte, weil er eine Weile mit Ramler, mit Gleim und den Anakreontikern zusammenhielt, dann aber, als er zu Bodmer und Breitinger ausschließend zurückkehrte, am deutlichsten den ersten Bruch bezeichnet zwischen den kritischen Rationalisten und Sensualisten, zwischen welchen hindurch sich die Männer um Göthe herum Platz schafften. Er nimmt in der schweizer Literatur die Stelle des universaleren Kopfes ein, die Lessing bei

uns ausfüllte; in Pädagogik, Naturkunde und Mathematik umgetrieben, blieb er spät auf den Künsten hängen, und registrirte in seiner allgemeinen Theorie der schönen Künste, zu der er lange unter vielen Zerstreuungen sammelte und mit der er des Lacombe dictionnaire des beaux arts zu überflügeln strebte, Alles, was aus der Kritik, der Poesie und der Malerei seiner züricher Freunde resultirte. Nicht allein blieb er auf den meisten Theorien Bodmer's und Breitinger's (wie von dem Neuen, der Fabel u. A.) hängen, in einigem ging er vielleicht wieder zurück; er citirt noch 1771 Opitz und polemisirt gegen Hans Sachs! er nimmt sich wie Opitz des Regelnwesens an, indem er zugleich wie dieser von der Begeisterung des Dichters und seiner vernünftigen Raserei, an der er nie Erfahrung gemacht hat, faselt; er will mit seinem Buch die Künstler lehren, wie sie sich in diese Begeisterung setzen sollen; und zugleich will er den Philosophen mancherlei ins Ohr sagen; und er sagt dies in einem Tone des Dünkels, wie Bodmer weder von seiner Poesie noch Kritik, wie höchstens Gottsched von seinen kritischen Trophäen sprach. Batteux und Baumgarten sind seine ästhetischen Autoritäten, Lessing wird kaum in dem dickleibigen Buche genannt; Bodmer und Klopstock sind seine poetischen Ideale, und die Noachide, zu deren Empfehlung er ein besonderes Buch geschrieben hatte, noch mehr als der Messias; Rousseau und Dante bewunderte er der musikalischen oder seraphischen Verwandtschaft wegen, obgleich er den Letzteren nicht zu verstehen bekennt; Homer wird nach ihm mit Vergnügen den Bodmer im Heldengedicht neben sich und Theokrit in Einer Hinsicht den Geßner über sich, in jeder neben sich erkannt haben. Hier kehren wir also ganz zu Gottsched's Manier zurück, das Große herabzureißen, das Elende emporzuheben; man thut es, indem man meint, mit dem Schönpflästerchen der Empfindung und der Moral die ästhetische Häßlichkeit zu entschuldigen. Die Theorien Klopstock's von pathologischer und musikalischer Dichtung sind hier ganz eingegangen [101]); der Grund des poetischen Genies wird in „ungewöhnlicher Fühlbarkeit der Seele" gesucht, und in den lebendigen Gefühlen des Dichters; das Höchste ist, wo des Dichters eigenes Herz zu dem Herzen des Lesers redet. Die Ode ist daher die höchste

101) Die beiden Artikel Kunst und Empfindung sind besonders aufschlußreich über die ganze Theorie Sulzer's.

Dichtungsart, weil ihre Art Gedanken und Empfindungen auszudrücken poetischer ist, als der epische und übrige Vortrag. Die Oper, obgleich sie in Wirklichkeit das Niedrigste ist, könnte das Größte und Wichtigste alles Schauspielwesens werden! Wie hier ungefähr Klopstock aus ihm redet, so in seinem Eifer gegen das „Ungeziefer" der Anakreontisten Bodmer, der noch 1769 sein Werkchen über die Grazien des Kleinen ausgab, und darin seinen alten Freund Gleim selbst nicht schonte. In Schilderung der Liebe sollen die Dichter vorsichtig sein, ein Weh wird dem Jüngling zugerufen, der nichts kennt, als das Gefühl zu lieben und geliebt zu werden; Bodmer habe durch gesetzte Gottesfurcht die Liebe der Noachiden vor überwältigender Kraft geschützt. Lustige Lieder werden kaum statthaft gefunden; ehe man ein „Brüder laßt uns lustig sein" singt, solle man wenigstens „Brüder laßt uns redlich und fleißig sein" gesungen haben! Gegen die lachende und spottende Komödie wird als edlerer Stoff jene gesetzt, die ohne Lachen durch anmuthige Gemälde ergötzt, und Plautus und Molière werden da am trefflichsten gefunden, wo sie ernsthaft gewesen! Hier hören wir Cramer reden. Damit aber ja keine elende Autorität unserer bisherigen Kritik fehle, so spricht hier und da auch Gottsched. Sonderbar genug vereint der Mann mit seiner klopstock'schen Sentimentalität die Verstandestrockenheit des leipziger Kritikers; er wollte die beiden Vermögen des Menschen, Verstand und sittliches Gefühl, auf deren Entwickelung, nach ihm, das Glück des gesellschaftlichen Lebens begründet werden muß, wie es scheint, gleichmäßig in sich selbst entwickeln. Er verbindet also die systematische Philosophie mit der musikalischen Empfindung in sich; er kann sich nichts Erhabeneres denken als das leibnitz-wolf'sche System, er nimmt daher auch das Lehrgedicht in Schutz, und ermahnt Wieland zu dieser Gattung zurückzukehren, und dem Leibnitz zu werden, was Lucrez dem Epikur war. So erinnert auch das besonders an Gottsched, daß er eine allgemeine philosophische Grammatik empfahl, welche Regeln gäbe, nach denen die Vollkommenheit einer Sprache beurtheilt werden müßte, und daß er auf jene Klassicität, auf Verbannung von Idiotismen und dergleichen drang, was sogar Bodmer einst angefochten hatte. Der Gipfel seiner ästhetischen Kritik ist, daß er in dem sittlichen Gefühl, dem Quell der Dichtung, das Moralische und Aesthetische zusammen begreift. Der letzte Endzweck der Künste geht auf Erweckung mora-

lischer Gefühle; feineres Gefühl unter dem ansehnlichsten Theil der Nation zu erwecken, ist sein angelegenes Bestreben, weil er mit diesem die Künste zu befördern hofft, und mit den Künsten das ganze öffentliche Leben zu bilden. Hierin ist er ganz Republikaner, daß er eine stete Verbindung der Poesie mit Religion und Politik sucht, wie Klopstock, daß sich die Künste daher an Festlichkeiten und alles Nationale anlehnen sollen, um die Völker „mit Eifer für die Rechte der Menschheit zu entflammen," daß er daher Männer am berufensten zum Dichten findet, deren herrschende Leidenschaft die Liebe zum allgemeinen Besten ist. Diese Gesinnung machte ihm Herder günstig gestimmt, aber Alles, was auf reine Poesie hinauswollte, strebte ihm entgegen, und nur für einen Hackert blieb seine Theorie ein Kanon. Göthe warf sich in den Frankfurter Anzeigen gegen seine „schönen Künste" (1772) und gegen die Theorie auf, deren Berechnung auf Dilettanten übrigens in Sulzer's letztgenanntem Zwecke und seiner ausgesprochenen Absicht lag; vortrefflich aber tadelt Göthe die Strafpredigten auf die Anakreontiker und die Anpreisungen der Noachide; „nachdem sich die Wasser der epischen Poesie verlaufen, hätte man die Trümmer der bodmer'schen Arche auf dem Gebirg der Andacht weniger Pilgrime überlassen können." Wenige übrigens achteten auf diese wohlgemeinte Theorie. Sulzer enthielt sich des Polemisirens, er nannte die Literaturbriefe selten, obwohl unzufrieden damit; diese ihrerseits erwiederten dies, und gingen ihn nur gelegentlich über seine Sprachphilosophie an. Daß sie aber durchweg Gegensatz gegen ihn waren, übersieht man leicht. Sie waren ja überall gegen seine Empfindungspoesie und gegen dieses Systemwerk, das er empfahl, sie verwarfen den Rousseau und das Lehrgedicht, die Bodmer und die Geßner, die er so rühmte, und sie suchten den Wieland eben dort wegzuwenden, wohin ihn Sulzer zurückwollte. Sie setzten endlich die Freundschaft mit jenen Anakreontikern fort, von denen sich Sulzer schied. Zu diesen kehren auch wir nun endlich zurück.

Gleim war seit 1747 Domsekretär in Halberstadt geworden und ward dort der Mittelpunkt einer ungemein verbreiteten Freundesverbindung. In anderer Art als Nicolai, so enthusiastisch als dieser trocken, so uneigennützig als dieser berechnend, ward er zu einer Art Protektor der deutschen Dichterjugend und zu einem popularen Mäcen, wie Bodmer in Zürich war, mit dem Gleim überhaupt mancherlei Aehnlichkeit hat. Wie Lessing fürs Theater, so war er in

seiner Liebe für alle Poesie überhaupt ein wahrer poetischer Proselytenmacher und Propagandist. Er setzte seinen Ehrgeiz hinein, als ein literarischer Werber junge Männer zur Dichtung zu überreden; er machte Ramlern in seiner Jugend Luft, und Kleisten Muth, und Jacobi Vertrauen auf sich selbst, und dieser Letztere dankte ihm dafür laut, weil er ihm mit seiner Muse das Glück seines Lebens bereitet habe. Wie wenig dazu gehörte, um so weit Dichter zu sein, daß man sich mit seiner Dichtung das Leben erheitern könne, lernte er Gleimen genau ab. Michaelis meinte, man könne Gleim nicht denken, ohne in die Versuchung zu fallen, nach Kräften dichten zu wollen. So warf Gleim die inneren Hemmungen des Talents bei den Einen nieder, bei vielen Anderen aber die äußeren. Die uneigennützige Bereitwilligkeit ist bewundernswerth, mit der er durch das ganze Jahrhundert zahllose Beweise seines Eifers gegeben hat, jungen aufstrebenden Geistern die Last der Armuth zu erleichtern; Ramler, Sulzer, die Karschin, Bürger, Heinse, Michaelis, Kleuker, Jean Paul, Seume und wie viele Andere dankten ihm Aemter oder Unterstützung; in Halle war kein armer Student, der sich nicht an ihn wandte, und es sollen sich in seinem Nachlasse unzählige Briefe dorther gefunden haben, die alle mit Bitten und Klagen, mit Dank und Freude gefüllt waren. Kleist steckte er mit dieser Aufopferungswuth an, der sein bischen Armuth mit Lessing und Ramler theilen, und seine kleine Muse zu Erwerben für Beide verwenden wollte. Gleim war der Meinung, daß aus der Jugend Alles zu machen wäre, und in seinem Kopfe gährten die wunderbarsten Ideen, was er nicht Alles aus ihr machen wollte. Wäre er seines Friedrich's Mäcenas gewesen, vermaß er sich, ein Jahrhundert wie August's und Ludwig's XIV. zu stiften. Es war unter den Gährungen des siebenjährigen Kriegs auch eine Projektenwuth in die Köpfe gefahren. Von ihr gibt Basedow das auffallendste Beispiel; in Bezug auf Poesie müßte Gleim neben ihm genannt werden. Plane zur Unterstützung armer Gelehrten, Plane zur Beförderung einer Uebersetzung des Homer, Plane zu Denkmälern für alle großen Deutschen, alles Mögliche dieser Art kreuzte sich in seinem Kopfe, bei Allem sah er nur die Möglichkeit und Leichtigkeit der Verwirklichung. Wir wollen eine Akademie stiften, schrieb er 1768 an Jacobi [102]), deren

102) Briefe von Gleim und Jacobi. 1778. p. 231.

Mitglieder dem Verdienst Verehrer werben sollen; Jeder dieser Verehrer soll jährlich etwas in eine Kasse steuern, aus der allen großen Männern ein Monument von Marmor errichtet werden soll; Leibnitz, Wolf, Thomasius, die beiden Baumgarten, Hagedorn, Kleist, Meinhard, Pyra sollen zuerst so begraben werden. Wie hier die Todten so wollte er die berühmten lebenden Dichter gern in einem parnassischen Bunde vereint sehen. Er war es, der so freigebig seine Freunde auf dem Parnaß mit großen Titeln begabte; sein Klopstock hieß ihm Homer, sein Michaelis Juvenal, Lessing Sophokles, Uz Pindar, Ramler Horaz u. s. w., manche Stelle wußte er zweimal zu besetzen, und nicht allein im Alterthum, sondern auch unter Franzosen und Engländern [103]). Frühe beschäftigte ihn die Lieblingsidee, in Berlin oder Halberstadt ein deutsches Athen zu gründen; sobald er Sucro und Lichtwer in Halberstadt sah (von denen der Letztere zwar wenig in Gleim's nachmaligen Kreis paßte, weil er diesen Weichmüthigen zu schroff und zu hart war), so griff er die Sache, wie er es denn überall mit der That lieber als mit dem Worte hatte, werkthätig an. Die Nähe von Quedlinburg, wo Klopstock's Eltern und Cramer lebten, von Braunschweig, wo Ebert, Zachariä, Eschenburg, Schmid u. A. versammelt waren, spornte ihn noch mehr. Er dachte Klopstock nach Halberstadt zu ziehen, und ließ Spalding berufen, Götz wünschte er aus seiner Grafschaft Sponheim zu erlösen; aber mit diesen glückte es nicht. Die Sapphokarschin lud er zu sich ein, und diese wäre ihrem Gliphästion gerne geblieben, wenn er sie hätte heirathen wollen, allein sein Herz gehörte ganz der Freundschaft an und hatte keinen Raum für Liebe. So zog es sich lange hin, bis einige Aussicht zur Verwirklichung dieser Projekte erschien. Erst **1766** lernte Gleim Georg Jacobi in Lauchstädt kennen, der ihn im Nimbus eines großen Dichters sah. Ihn zog er **1769** an sich, jauchzte nun, daß neben Anakreon Aesop und Gresset an einem deutschen Stifte wären, und wünschte nur, daß die Mönche von Huysburg Jesuiten wären, um sie fortjagen zu können. Jacobi war bisher in Halle Hausgenosse von Klotz gewesen, der dort gleichsam die anakreontische Zeit fortgesetzt hatte, und durch lateinische Gedichte, so wie durch seine Geschichte Amors aus Gemmen der gelehrte Repräsentant dieser Hetärie ward, der man

---

103) Vgl. hierüber Körte's Leben Gleim's.

auch bald Wieland in der öffentlichen Meinung gesellte. Von Halberstadt aus und von Gleim's Zeit her fiel damals noch zuweilen ein Strahl heiterer Fröhlichkeit unter die Hallenser, unter denen es sonst so steif und finster herging, wie Jacobi schreibt, daß Viele gar nicht auf den Gedanken kämen, sie könnten auch lachen. Klotz, Gleim, Jacobi, Meyer, Koch[104]) in Braunschweig und Lange schrieben sich untereinander jene kleinen närrischen Briefe wie sie Amor diktirte, oft halb Prosa halb Poesie, wie sie nachher als poetische Episteln häufig veröffentlicht wurden. Bekanntlich sind die zärtlichen Briefe der neuen David und Jonathan oder Damon und Pythias, Jacobi und Gleim, gedruckt, das Widrigste, was die läppische Freundschaftständelei in diesem Kreise neben der Briefsammlung von Lange (1769) hervorgebracht hat. Die Freundin Karsch schrieb es selbst an Gleim nicht ohne Bitterkeit, daß darin doch zu viele Küsse ausgetheilt würden, als daß diese Geistesvereinigung dem Gespötte entgehen könne. Dieser verliebte Ton herrschte übrigens schon in den 40er Jahren in den Briefen Lange's mit Gleim und Waser, Meyer's mit andern Zürichern u. s. f., und die Briefe Waser's unter andern wetteifern mit allen übrigen an läppischer Zärtlichkeit und Tändelei. Lange und seine Doris, die „deutsche Anakreon" werden in diesem Kreise geehrt, genannt und gekannt wie Cleveland und Pamela, und die richardson'sche Sentimentalität erhielt sich von Halle aus genährt unter Pedanten und Philosophen, bis sie von der yorik'schen in den 60er Jahren abgelöst ward. Der Freundschaftsenthusiasmus blickte in diesem Kreise verächtlich auf alle herab, die sich über ihre Zärtlichkeit kaltsinnig wundern. In den 60er Jahren nun war eine Zeit der Briefwuth gekommen, die vor der Fragmentenperiode hergeht, und die vortrefflich den werdenden Charakter der Unmittelbarkeit in unserer Literatur ankündigt. Man legte jetzt ohne Scheu die inneren häuslichen und Herzenszustände der Welt vor, und dies auszubreiten, war Gleim ganz geschaffen, der arglos in die Welt hineinlebte, der in dem weiten Kreise seiner Freunde nichts als Lob und Schmeichelei und Dank zu hören und zu geben gewöhnt war, was man denn gern veröffentlicht sehen mochte. Dazu lebte er ganz in Briefen, und selbst von Freunden

---

104) Seine „kleinen Gedichte" sind Braunschweig v. J. (1772) gedruckt, und tragen genaue Familienähnlichkeit mit den übrigen aus diesem Kreise.

zuletzt umgeben, konnte es nicht ohne schriftliche Mittheilungen abgehen. Seit den 60er Jahren erschienen nicht allein eine Unzahl von Zeitschriften, deren wir oben einige genannt haben, unter dem Titel von Briefen, nicht allein ward der Mittelpunkt der halberstädter Poesie die Epistel, sondern auch die Privatbriefe von Gleim, von Klotz, von Boysen an Gleim, von Schirach, der auch unter Koch's und Klotzens Bekanntschaft gehörte, von Lange, der Frau Gottsched und zahllosen Andern wurden ans Licht gegeben, und eröffneten eine ganz neue Quelle für die Geschichte der Literatur. Gleim's glücklichste Zeit begann nun, als er mit seinem Jacobi persönlich verbunden war; er sann auf Stellen für Klotz, Riedel, Uz, Meusel und Herder; ein junger Schlag wuchs in Halberstadt selber auf; Klamer Schmidt, der Feldprediger Jähns, Sangerhausen [105]), der jüngere Gleim, Michaelis fanden sich zusammen, von denen Jähns und Michaelis **1772** schon starben. Dafür kam in diesem Jahre Wilhelm Heinse, von Wieland empfohlen, dessen Feuerkopf für Gleim eben gemacht war, weil er bei allem Enthusiasmus nie vergaß, wie verbunden er dem Vater Gleim war [106]). Als auch Jacobi **1774** nach Düsseldorf zog und Heinse dorthin entführte, wie Gleim ihn (mit Unrecht) beschuldigte, ersetzte diese der Rektor Fischer und später Tiedge und Bothe. Der Domdechant Freiherr von Spiegel nahm Theil an der Minnedichtung dieses Kreises; ihn ersetzte als er **1786** starb, der Graf Christian Stolberg, bei dem Klamer Schmidt Hausfreund und Hausdichter ward. In engerer Verbindung stand dieser ganze Verein zugleich mit den benachbarten Dichtern in Göttingen und im Harz, mit Göckingk, Unzer, dem Hauptmann Stamford, der seit **1769** in Ilfeld war, später nach Halberstadt kam und um **1777** entfernt wurde, um den Prinzen von Oranien in der Fortifikation zu unterrichten. Von ihm sind Lieder und Fabeln in den damaligen Almanachen und nachgelassene Gedichte, von Marcard (**1803**) herausgegeben, bekannt geworden.

---

105) Briefe in Versen. **1771**; leicht versificirt; im gewöhnlichen jacobischen Stile.

106) Der gutmüthige Freundschaftsenthusiasmus artete zuweilen gar zu komisch aus. Jacobi gab **1774** einen heinse'schen Brief mit der Adresse: An unsern lieben Vater Gleim — auf die Post. „Um Gotteswillen, schreibt er zurück, nicht mehr diese Addresse! In der ganzen Stadt klatscht man, Gleim habe von seinen Hurenkindern einen Brief erhalten!"

In diesem Kreise führte man ein poetisches Leben, wie unter den Freunden um Klopstock und im göttinger Bunde. Früher, wenn Klopstock und Schmidt oder Cramer und Ramler kamen, feierte man anakreontische Becher- und Rosenfeste, d. h. man zechte im Weinhause wol ganze Nächte durch und kränzte Flaschen und Becher. Der nüchterne Gleim aber war dem Tempel des Bacchus nicht so hold, er zog sich in den der Musen und Freundschaft zurück und decorirte dazu ein Zimmer seines Hauses mit den Portraits seiner Freunde. Es ward eine Büchsengesellschaft gestiftet, zu der auch Damen gehörten; unter ihr ging eine Büchse herum, in die jedes Mitglied einen poetischen Beitrag warf; Sonnabends versammelte man sich bei Gleim, er las anonym vor, ließ den Verfasser errathen, der beste erhielt einen Preis. So entstanden zahllose Blättchen, eine neue Art Gelegenheitspoesie, der reine Gegensatz gegen die pomphafte und höfische der Ramler und Willamov. Sie blieben Privatgut; influirten aber auch auf die veröffentlichten Dichtungen der Theilnehmer, deren Sorglosigkeit und Flüchtigkeit so durchgehend ist, daß die Herausgeber der Werke von Gleim und Klamer nicht wagten, alles Gedruckte wieder zu drucken; Jacobi ist es gewiß nicht gedankt worden, daß er nicht noch mehr zurückhielt, als er that; Jähns verbot die Herausgabe seiner Gedichte. Gleim war es ein Bedürfniß auf diese Art zu spielen und er neigte daher so zu Jacobi und Schmidt, die auf diese schwache Seite eingingen. Wenn er nicht schlafen konnte, so schrieb er Verse uud sandte sie dem Nachbar Klamer, der ein geverstes Handbriefchen zurückschickte [107]). Alles Vorfallende gab Gelegenheit zu Reimen, alles Gelesene zu Nachahmungen. Bald Petrarcha, bald die Minnesänger, Horaz, Lafontaine, Jakob Balde regten zu Nachbildungen an; eine Zeit lang fiel die Wuth auf Sinngedichte, auf Elegien, Triolette oder Sechsfüßler, und Gleim mußte wohl selbst lachen über die seinigen, die er oft unter dem Zorn der Musen gemacht hatte. Uns geht es so bei den meisten, selbst seiner gedruckten Gedichte. Sie sind, wenn nicht mit Bodmer's Plagiatgenie, doch mit dessen Verwandlungslust geschrieben. Wie Gleim ohne Wahl und Urtheil in seinem freundschaftlichen Enthusiasmus sich Jedem hingab, der ihm nahe kam, und dann bittere Erfahrungen zu machen hatte, so fand er in seiner poetischen Begeisterung Alles göttlich, Alles gut und schön; Opitz war

107) S. Kl. Schmidt's Leben, in den Werken ed. Schmidt und Lautsch. 1826. I. p. 33 fg.

ihm noch unübersungen, da Klopſtock doch da war, und die Henriade galt ihm und Johannes von Müller neben Homer; er trug ſeine eigne Wärme in die Sache hinein und las nur halb, nur was ihm gefiel, ſo in Klopſtock wie in Jean Paul, verweilte auf dem Zuſagenden, theilte es im Drang ſeines Jubels mit, und ſollte ihm gleich ein roher Bauer herhalten müſſen, wenn Niemand anders zur Hand war; er ahmte dann das Halberfaßte nach und mußte ſich über die Sticheleien der Kritik ärgern. So iſt es denn Schade, daß ſeine Gabe der Unmittelbarkeit aufgewogen ward durch ſeine Hingebung an Stoffe, die ſeiner Natur fremd waren, die er mit ſammt den Formen verdarb, und die dann immer eine nachgeahmte und mechaniſche Sache blieben. So verſificirte er den Tod Adam's und den Philotas, und opferte die feinſten Züge den Verſen auf. Er machte Schäfergedichte im alten ſteifen Ton der Franzoſen und zu gleicher Zeit (**1744**) Romanzen im Bänkelſängerſtile, wie ſie Löwen nachleierte; dann zu Einer Zeit wieder Fabeln und Kriegslieder (um **1756**), die mit das natürlichſte ſind, weil ſie beide aus dem lebendigen Triebe der Zeit emporwuchſen.. Ganz anders iſt es mit ſeinen Minneliedern, mit ſeinen horaziſchen und anakreontiſchen Oden, welche letztere er oft verſuchte, und faſt am beſten ganz ſpät erreichte in den tändelnden Amorettenepigrammen, Amor und Pſyche betitelt, wo er gerade vielleicht den Anakreon ganz vergeſſen hatte. Original iſt er noch in ſeinen Volksliedern (**1772**). Er läßt ſich darin zu dem Stande der Bauern und Bürger, des Gärtners und Hirten herab. Hier iſt er Vorbild und Seitenſtück zu Claudius, Bürger, Voß, obgleich er noch nicht verſtand, ſich nicht allein in die Verhältniſſe, und zu dem Verſtand und der Gefühlsweiſe des Volks herabzulaſſen, ſondern zugleich, wie Bürger und Hebel, in deſſen Anſchauungsweiſe zu verſetzen. Wer ſollte denken, daß derſelbe Mann ungefähr gleichzeitig den (dramatiſirten) Apfeldieb machte, deſſen Inhalt iſt, wie Amor einen Apfel ſtiehlt und dafür von der Venus die Ruthe erhält! Auch zu Epoden und Sinngedichten verſtieg er ſich, da er doch den Witz nicht leiden mochte, den er mit der Krätze verglich. **1774** ſchrieb er veranlaßt durch die Beſchäftigung Boyſen's mit dem Koran, ſein Halladat. Der Anakreontiker, der Grenadier, der Pfaffenhaſſer wandelt hier in erhabenen Sphären, und ſtammelt von Gott und ſeinem Weſen, oder erzählt orientaliſche Parabeln voll wunderbarer Namen, die er mit ſichtbarem Wohlgefallen häuft, als ob ſie der myſteriöſen Erhabenheit zugäben.

Es war einst ein Kindesgedanke bei ihm, ein Buch wie die Bibel zu schreiben, dieser Kindesgedanke ist hier ausgeführt. Die Freunde, die Alles loben mußten, lobten auch dies. Zwar Lessing stutzte und fragte, ob das Alles aus seinem Kopfe sei? Aber Bodmern „erquickte es sein welkendes Leben," Herder rühmte, er habe Morgenlandsposaunen aus der Hand des Engels erhalten; Zimmermann, es sei ihm mehr werth als hundert der gerühmtesten Bücher; Wieland, es müsse so allgemeine Theilnahme erregen, als ob es eine Taube vom Himmel gebracht. Allein es blieb unbeachtet, wie seine späteren goldnen Sprüche des Pythagoras, von denen er selbst wußte, daß sie ihm unter der Feder zu silbernen geworden. 1790 gar ließ er sich noch zu Marschliedern für die preußische Armee kommandiren. Gegen alle diese mechanischen Zwangsversuche machte sich seine Natur im Laufe der Revolution, die ihn in seinem friedlichen Quietismus peinvoll aufstörte, in den Zeitgedichten Luft, und endlich im Hüttchen kehrte der alte Mann ganz wieder zu sich selbst zurück. Nachdem ihn der Strom der Welt in Dichtung, Vaterlands- und Fürstenliebe, Freundschaft und Theilnahme an den öffentlichen Dingen, an vielfache Klippen geworfen hatte, lebte er jetzt wieder wie Vater Epikur still nach der Natur, und in dieser Periode sahen ihn Herder und Voß am liebsten und sprachen mit tiefer Ehrfurcht von dem patriarchalischen Eindruck, den der jugendliche Weise zurückließ.

Das poetische Treiben der Halberstädter unter sich, sieht man wohl, mochte erbaulicher gewesen sein, als die gedruckten Ergebnisse davon, obwohl Schmidt und Göckingk uns kein günstiges Zeugniß von dem poetischen Geschmack in Halberstadt geben [108]), und keine rechte Frucht aus diesem etwas einförmigen Verkehre hervorging als die Reimfertigkeit, die nach Körte noch heut in Halberstadt dauern soll. Gewiß ist wenigstens Gleim's Leben und Wirken wichtiger als seine Gedichte, seine Geschichte beschäftigt uns daher auch mehr als seine Werke [109]). Gleim bezog alle seine Gedichte auf seine Freunde, er

108) In Göckingk's Gedichten 1780. I, 192:

Was träumtest du von Halberstadt? daß hier Athen im Kleinen sei?
Geh hin du Freund der Schwärmerei, ob Kleist dort 15 Leser hat!
Der Hunger hätte da geheim Michälis sicher aufgezehrt,
Wenn nicht die Freundschaft seines Gleim des Tigers Zahne noch gewehrt.

109) Sollte ich ihm unrecht thun, so entschuldige er dies selbst. Werke B. V. p. 256.

ſchrieb nicht für Krickler, wie er ſagte, ſondern für Uz die ſcherzhaften Lieder, für Kleiſt die Fabeln, für Leſſing die Kriegslieder, Halladat für Heinſe. Seine Leier erſang ihm keinen König, aber einen Kleiſt. Mit dieſem lebte er auch nach deſſen Tode im Geiſte fort, er wähnte ſeinen Geiſt in ſeiner Nähe, und glaubte, er würde ſich ihm zu erkennen geben, wenn es ſein könnte; ſeine Nichte lehrte er in Allem dem Engel Kleiſt wohlgefällig werden. In dem Andenken des todten Freundes konnte er zufrieden ſchwelgen, und dies war ſeiner ungeduldigen, zwar friedlichen aber reizbaren Natur am wohlthuendſten. Die Lebenden machten ihm viele Sorgen, er aber auch ihnen. Er war eiferſüchtig auf ſeine Freunde, die Freundſchaft war bei ihm Enthuſiasmus, wie ſein Patriotismus und ſeine Liebe zu Friedrich, ſie ward zur Leidenſchaft wie bei Klopſtock die Religion, ſie ward eine Kunſt und Wiſſenſchaft bei ihm, wie bei Wieland die Ehe. Die Freundſchaftsperiode hat in ihm ihre Kriſis; Müller und Bonſtetten ſind nur noch ein Paar Nachzügler, von denen der Erſtere auch noch in Gleim's intime Bekanntſchaft gehört. Wie dieſer überhaupt nichts Halbes that und ertrug [110]), ſo am wenigſten in der Freundſchaft; er drängte ſich (ähnlich wie die Jacobi und Wieland an Göthe) mit Ungeſtüm zu, und ward Manchem dadurch läſtig, und Herder hatte es ſchon **1771** vorausgeſagt, man ſolle an ihn denken, wie Gleimen alle ſeine Freunde einmal lohnen würden. So war es eine anſtoßerregende Geſchichte, als er mit Spalding brach und Michaelis ſich in dieſen Bruch unzeitig einmiſchte. So hörten wir, wie er mit Ramler brach und auf Klopſtock ungehalten ward; Keiner that ihm genug im Feuer der Liebe, denn Keiner hatte wie Er die Anlage des Eiferers und des Zärtlichen zugleich, die polternde Gutmüthigkeit, die menſchenfreundliche Timonie, den reizbaren Quietismus, die ſchroffe Humanität und humane Derbheit, und jene tauſend Züge, die in Zelter's Briefen, ſcheint mir, einen

---

Ich war ein guter Mann; und wär' ich etwas mehr geweſen,
als nur ein guter Mann, ein Etwas nur, ſo ſoll
man etwas mehr doch nicht auf meinem Grabſtein leſen,
weil etwas mehr zum Lobe wohl
nicht ſtrenge Wahrheit wär.

110) Schon Klopſtock pries früh in Gleim
ſeinen brennenden Durſt, Freunden ein Freund zu ſein;
wie er auf das Verdienſt deß, den er liebet, ſtolz
edel ſtolz iſt, von halbem
kaltem Lobe beleidiget.

nicht unähnlichen Charakter darlegen. Er vereinte grobe Schmeichelei und schmeichelnde Grobheit am liebsten, er konnte derbe Wahrheiten sagen mit dem schönsten Lobe verblümt, und bis in den Himmel erhob er die Sachen seiner Freunde, deren sich ein rechtlicher Geschmack geschämt hätte. In diesem Stile redeten Heinse und Michaelis wieder zu ihm; Jacobi und Schmidt waren ihm ganz ergeben und erhielten ihn freundlich; wenn dann einer wie Ramler in eignem Tone zu ihm sprach, und ihm, wie dieser that, triftige Wahrheiten sagte, so klagte er, seine Freunde brächten ihn um [111]). Mit diesem brausenden Temperamente, das immer in vollen Segeln ging, stieß er in der gährenden Zeit, in die er hineinlebte, überall an: er scheiterte mit seiner Dichtung und fühlte das in seinem Alter stets mehr, ohne seinem Vorsatz aufzuhören nachkommen zu können; er scheiterte an dem Ideal der Freundschaft und an manchen patriotischen Hoffnungen; und wie seine guten Freunde nicht immer seine Zudringlichkeit Freundschaft, wie ihm der Naturdichter Hiller in's Gesicht sagte, was seine Klienten sich nur leise zuflüsterten, daß seine Dichtungen oft nur sehr werthlose Reime seien, so sprach ihm Dohm sogar den Sinn für Menschen- und Bürgerrechte ab. Wie sein Temperament gemischt, sein Charakter doppelseitig ist, wie seine Gedichte getheilt sind zwischen das alte hohle Formenwesen, und die neue Natürlichkeit seit den 70er Jahren, so vereinigen sich in ihm Züge von Philisterei und freier Genialität, von Greisenthum und Jugend. Der Kampf der ganzen Zeit zwischen Altem und Neuem gährt in ihm, den Prozeß der Verjüngung sollte er mit dem ganzen Geschlechte in dem schauerlichen Medeenkessel der 70er Jahre durchmachen, und er war nicht molluskenartig genug, wie die Jacobi und Wieland, sich durchzuwinden, noch knöchern genug, wie ein Kästner und Lichtenberg, um zu widerstehen. Wie sehr er rang nach dem Stillleben seiner behaglichen, sanften Freunde, dennoch mußte er sich mit einem Widerspruch in adjecto, einen Timon in Sanssouci nennen; wie sehr er sich in seine epikureische Weisheit einnistete, doch

111) In friedlicheren Stimmungen strafte er sie mit Großmuth. Werke 5. 265:

Hier ist mein Lebenslauf: Ich lebte gern in Frieden
und liebte meinen Gott und meinen Friedrich,
und meinen Kleist und Uz und alle meine Freunde.
Da stehen sie umher um mich;
und wurden einige von ihnen meine Feinde,
so wurden sie's, nicht ich.

rissen ihn die Zeitereignisse heraus und störten ihm seine Freude; er hätte um konsequent zu sein, Jedem sein Steckenpferd lassen müssen wie Wieland, sich die böse Welt abhalten wie Göthe im ähnlichen Falle quietistischer Reizbarkeit. Aber er ärgerte sich an den Greueln der Revolution wie an den Chikanen der Kritik. Als 1797 die Xenien auf „den alten Peleus" stichelten, waffnete er sich entrüstet dagegen, und seine Freunde besänftigten ihn am Geburtstag mit 50 lobenden Distichen. Er ärgerte sich an der kantischen Philosophie und an aller Spekulation, wie seine berliner Freunde, wie eben diese an allem Pfaffenwesen und Verfinsterung, und es ist ebenso ergötzlich zu hören, Friedrich Jacobi und Lavater und Klopstock (wegen Stolberg) von ihm in dieser Hinsicht von scharfem Tadel hören mußten, wie seine Lobsprüche auf den preußischen Patriarchen Semler und auf Lessing. Wer einen Nathan schuf, singt er an Friedrich Jacobi, der könnte wohl ein Gott sein aber kein Atheist! In den drei Großmeistereien der Ketzermacherei, Grübelei und Lobposaunerei, sagt er in den Episteln, blieb er am liebsten klein; gern wäre er der Erste in drei andern: der Dichterei, Malerei und in der Kunst sich zu freuen. Diese Kunst, in der es Uz hochgebracht und die überhaupt alle seine zahmeren Freunde leicht fanden, nennt er schwer, ein Werk der Ewigkeit. Er lehrte aber Freude und Zufriedenheit in dem Kreise der fröhlichen Armuth, wohin seine Volkslieder versetzen, und im Halladat und im Hüttchen. Hier meint er zuletzt die Freude in der Natur wieder zu finden, die ihm zuvor mit den Ereignissen der Zeit hingefloffen schien; er mahnt sogar Matthisson, seinen elegischen Ton zu verlassen, froh zu singen oder zu schweigen, aber bei all dem geht der Klageruf über dies Leben und über den Tod der Freude durch. Hagedorn's und seine Lieder, sagt er trauernd, singe Keiner mehr, und „alle muntren Seifensieder seien aus der Welt verschwunden." Wirklich gingen diese mit den Jacobi's und ähnlichen aus. Eine neue Zeit ward von den Michaelis und Heinse eingeleitet, die mit Gleim's misanthropischer Laune und hypochondrer Stimmung so zusammenhängen, wie Jacobi und Schmidt mit seiner heiteren. Er theilt sich also zwischen seine Freunde, und wie wir bei diesen beiden Hälften finden, daß die friedlichen und sanften davon der älteren Zeit, die unruhigen, die aus den Strängen schlagen, der neueren angehören, so meinten wir eben dasselbe in den zwei kontrastirenden Hauptseiten von Gleim's Charakter und Poesie zu beobachten.

Joh. Benjamin Michaelis (aus Zittau 1746 — 72) hat wie Gleim noch Verhältniß zu den Bremer Beiträgern, unter denen er Gellert ehrte und hörte; auch zeigen seine ersten Versuche, die Fabeln, Lieder und Satiren (1768) schon den Gattungen nach auf Gellert und Lafontaine, auf Canitz und Boileau zurück. Leider nagte schon seit dieser Zeit eine Krankheit an ihm, die ihn bald wegraffte, und eine dürftige Existenz drückte ihn zu Boden, aus der ihm Lessing zu helfen suchte, indem er ihn als Theaterdichter der seyler'schen Gesellschaft empfahl, und aus der ihn Gleim rettete, als diese Truppe verfiel. Er war also wie Heinse nur hereingezogen in den halberstädtischen Kreis und paßte auch nicht dazu; Klamer Schmidt scheute wenigstens seine Hypochondrie und auch seine Verse wurden hie und da dunkel gefunden und seine Archaismen von diesem glatten Geschmack der Halberstädter, der überall auf der Heerstraße blieb, getadelt. Aber Voß, dem er hierin ähnelt, pries ihn dafür, und wie wenig er dem Wesen nach, gleich den übrigen Anhängern des Uz und Gleim, sich Wieland nähert, den er zwar in seinem Freund Jacobi hoch verehrt, liegt schon darin, daß ihn Voß geradezu Wieland entgegensetzt [112]). Der Ton seiner Dichtung ist auch überall ganz verschieden. Man schlage nur ein Gedicht auf, wie die Küsse, welche andre Gluth hier herrscht! Man sehe in seinen Episteln und Satiren, wo er überall feuriger, kräftiger, lebhafter, malerischer ist als irgend Einer dieses Vereines; die Verse sind freier gebaut, Alles schwungreicher und leidenschaftlicher. Er hat nur Verhalt zu Gleim's unmittelbarer Naturdichtung, zu seinem Landsmann Kretschmann, zu den Barden, mit denen er vielfach sympathisirt, zu Gleim's, Löwens oder Bürger's Volkston, wie man z. B. aus dem rhapsodischen Gang der Erzählung Paros und Hyle sieht, die ganz auf tragische und heftige Eindrücke ausgeht, oder aus seiner Probe zu einer travestirten Aeneis, die Blumauer aufgriff. Durchaus eigen ist ihm die Laune, die in dergleichen herrscht. In der fünften seiner Episteln [113]) erzählt er uns von der Laune, die ihren Sitz im Monde

---

112) — Nicht würdig war
des edlen Jünglings dieses entnervte Volk,
das Wieland's Buhlgesängen horchet,
Daniens Königen Klopstock's Lied schenkt.
— Keinem Lotterbuben fröhnen
konnt er, noch betteln im Fürstenvorsaal.

113) In den Poetischen Werken, ed. Chr. H. Schmid. 1780.

hat. Sie iſt ein Mittelding zwiſchen Grazie und Faun. Wenn wir ſpäter zu den Naturdichtern wie Heinſe, Lenz, Maler Müller und Aehnlichen übergehen, ſo werden wir finden, daß dieſe ſich ganz wie Faunen zu den halberſtädter Grazien verhalten; und ganz in der richtigen Mitte zwiſchen Beiden liegt Michaelis. Er würde hierher kaum gehören, wenn er nicht die Gattung der horaziſchen oder popiſchen Epiſtel gleichſam gegründet hätte, die in unſerem halberſtädter Bunde zu Hauſe iſt. Schon in ſeinen „Einzelnen Gedichten" (1769) kamen ſolche Briefe vor; die etwas ſpäter erſchienen (1772) gehören immer noch unter die früheſten in dieſem Kreiſe, und ſie ſind unter allen die einzigen geblieben, die nicht als Privatmittheilung und Erſatz für Briefproſa entſtanden, ſondern als Gedichte. Darin ſieht man ihn deutlich nur erſt als Grenzſtein gegen die Naturdichter und Shakſpeare's Schule hin liegen, und übereinſtimmen mit dem Sinne der Halberſtädter, die dieſen ſhakſpeariſchen Genies gram waren, daß er (in der charakteriſtiſchen Epiſtel VI. von Erziehung des Dichters) die Regel lobt, den Anfänger vor Shakſpeare warnt, und die griechiſche Kunſt als das höchſte Beiſpiel aufſtellt [114]). Aber ſieht man genauer zu, was er doch an die Natur verlangt und die Geburtsgaben ſeines Dichters, und wie er von Shakſpeare und den Griechen ſpricht, ſo ahnt man, daß wenn er länger gelebt hätte, er mit Heinſe zu jener neuen Schule würde übergegangen ſein, und daß er ſich zum Satiriker würde gebildet haben. Daß er nicht mit den Jacobi, Schmidt

---

114) Ein Shakſpeare, Freund, taugt für den Schüler nicht,
ſein Leben war ſo kühn wie ſein Gedicht.
Der kleinſte Zug bleibt auf dem Jüngling haften,
er wird zu groß für kleine Wiſſenſchaften,
und ſieht zu ſpät, es glücklich zu bereun,
für große ſich im Alter einſt zu klein.
Ach die Natur iſt blos ein Buch für Götter,
auch das Genie verſteht nur halbe Blätter,
nur Aberwitz verachtet Fleiß und Lehren. —
Den höchſten Reiz enthüllte die Natur
für Griechenland. Da nahm ihn die Skulptur
und grub ihn ein. Nun lebt er, übergeben
der Ewigkeit, ſein unverwelklich Leben.

Man muß hierbei auch wohl erwägen, daß er ſelbſt in ſeiner Jugend die Schule nicht ertrug und es früh zu bereuen hatte.

und Göckingk nach der entgegengesetzten Seite gegangen sein würde, erklärt er fast selbst, wo er andeutet, wie wenig das Erotische seine Sache sei. „Ein kleines Gespräch zwischen der Taube der Venus und Jupiters Adler" sagt er an Jacobi „das er einmal einem Franzosen nachschwatzte, und einige flüchtige Reime, die nun unter seinem dramatischen Hokuspokus zu einer Operette umgezaubert ihm zur Last liegen, das ist Summa Summarum Alles" was er in dieser Art gemacht hat.

Die ausschließend friedliche Seite der Anakreontiker und Graziendichter auf der Höhe und Spitze der Weichlichkeit und Süßlichkeit zeigt Joh. Georg Jacobi (aus Düsseldorf **1740—1814**). Wenn Gleim als ein Guido Reni bald in harter bald in weicher Manier auftritt, so ist Jacobi ganz Albano, ganz Carlo Dolce. Gleim und Wieland gaben ihm den Ruhm der weichen Behandlung unserer Sprache anheim und das Verdienst, der französischen Eleganz, und selbst dem musikalischen Instinkt des Metastasio nahe gekommen zu sein; seine Lieder an Elise schienen ihnen Petrarcha's beste Gesänge zu erreichen, ohne sie nachzuahmen. Alles kam diesen Petrarchisten damals auf den Fluß, die Harmonie, den Schmelz, das Cantabile der Versifikation an, und Wieland besonders ist so maaßlos in den Lobsprüchen, die er dem Manne, den er später gering achtete, in's Gesicht sagt, daß ihm oft der Athem auszugehen scheint. Gleim bildet sich etwas darauf ein, daß er Jacobi aus dem Handlangerdienst des Recensirens für Klotz gerettet, daß er ihn der Dichtung gewann, in der ihn sonst vielleicht die hochwürdigen Pastoren gestört hätten. In den ersten Gedichten Jacobi's ist Alles voll von dem Kriege der Amoretten, und dem Liebäugeln mit Plato, dem Lieblingsphilosophen der Grazien und Amoren, voll von arkadischen und mythologischen Figuren und Tändeleien und jener sanften epikureischen Weisheit, die er an Hagedorn und an den französischen Lyrikern bewunderte, die diesem und ihnen Muster waren, an den Chapelle, la Fare, Pelisson, Gresset, Desmarets, Bernard, Arnaud und wie alle die Anakreontiker der Franzosen hießen, die dem J. Baptiste Rousseau so entgegen liegen, wie unsere Halberstädter Ramlern. Jacobi kam zwar selbst in der Theorie zurück von dem, der übergoldete Schnörkel für Tempelbau der Grazien hält, der die drei Holden nach pariser Puppen drechselt, und sich mit bunten Flittern gepuderter Schäfer behängt, aber in der Praxis blieb er diesem

Geſchmacke ſo ziemlich treu. Er unterdrückte ein gutes Theil ſeiner Tändeleien[115]), allein man ſchließt aus dem Uebriggebliebenen noch gut genug, welcher Art das Verworfene ſein müſſe. In der Roſe ſuchen dieſe duftigen Blumenpoeten, die Minnedichter des 18. Jahrhs., das Sinnbild alles Lebenslaufs, das Weſen menſchlicher Unſchuld und Tugend, die Lehre von der Weisheit deſſen, der ſie geſchaffen; in der Verwandlung der Blumen ſuchen ſie die Troſtlehre der Unſterblichkeit, und der Erde Untergang iſt ihrer galanten Logik nach darum unmöglich, weil der Geliebten Fuß ihren Boden betrat! In dieſem Ideenkreiſe wiederholen ſich ihre zärtlichen Spielereien ewig, und Jacobi ſelbſt empfand dies bei ſeiner Poeſie, und tröſtete ſich mit Petrarcha, bei dem der ähnliche Fall war. Er war zu Zeiten von der Werthloſigkeit ſeiner Poeſien überzeugt; wenn Klopſtock's Harfe klang, fragte er ſich zaghaft: bin auch ich ein Dichter? Aber über Anakreon's Liedern rief er begeiſtert: Ich bin auch ein Dichter. Seine Muſe gründete das Glück ſeines beſcheidenen Lebens, ſie ſchuf ihm eine genußreiche Welt, und gewährte ihm, was die kühnſten Dichter von ihm rühmten. Wie hätte er ſich ſollen von den Paſtoren irren laſſen, die gegen ſeine Lieder predigten? oder von den Dichtern der traurigen Geſtalt, den Youngianern, die ihn mit Uz und den Andern mishandelten? Bei ihm war die ſchlanke Sinnesart zu tief gewurzelt, als daß er ſich von der ſchwerfälligen Andacht der Seraphiker hätte ſtören laſſen ſollen, und ſo hat er wie Pfeffel und Wieland und Gleim immer des Pfaffenweſens gelacht. Als er in Halberſtadt (1769) Kanonikus ward, und zwei Nächte in der Kapitelſtube bei der Kirche in der Noviziatsprobe ſchlafen mußte, wobei ihm die Schüler Young's und deſſen Nachtgedanken einfielen, machte er ein Liebeslied an Bellinde. Er ſpottet über dieſe Leichendichter, die am hellen Tag die Mitternacht ſchreckt, denen der Frühling Klagen entlockt und verliebter Vögel Geſang wie Sterbeglocken tönt. Sein Gedicht die Dichter (1772) bezeichnet ſeine Anſicht von den verſchiedenen Richtungen der deutſchen Dichtung ſprechend. Es iſt eine Art burlesker Geſchichte der Poeſie. Zuerſt hätten harmloſe Sänger ländliche frohe Lieder geſungen. Dann ſei von Weſten ein Engel (Young) angeflogen, deß Lippen meilenlange Worte riefen, memento mori ſchallte es in's Thal, die Luſtgefilde verſtummten, man

115) Die letzte Ausgabe ſeiner Werke, die Er ſelbſt beſorgte, iſt Zürich 1807 — 13.

weinte und bekreuzte die Leiern; die Liebesgötter flohen und Geſpenſter belagerten ihren Sitz der Freude. An die Stelle des Liebreizes und der Grazien traten die Regeln der Stoa und die Lieder von Eloa, und ſtatt auf der Gondel der Venus fuhr man in der Arche Noäh. Nun ſtieg eine Jungfrau vom Himmel herab, die Empfindung; edle Seelen hätten ſie allein begrüßen ſollen, allein das Geſchrei von ihr ward vulgar, die jungen Sänger brachten jedem Blättchen einen Thränenzoll, machten ſich im Mondſchein ihr Bettchen, wollten allmählig ihr Gefühl erhöhen, es floß die Quelle, es ſang die Nachtigall, es blies der Zephyr nicht zauberiſch genug. Der Tempel der griechiſchen Götter eröffnete ſich jetzt (Wieland); aber auch Er wird befehdet von den Barden, den kriegeriſchen, mit teutoniſchen Tönen, rauh und prachtvoll, nur in wenigen Geſängen den Muſen unverdächtig u. ſ. f. Mit dem Uebergang zur Empfindung bezeichnet er die weltlich-ſentimentale Stimmung, die an die Stelle der geiſtlichen trat. Wie die berliner Sokratiker die Philoſophie aus den metaphyſiſchen Fragen über Gott und Unſterblichkeit zurückrufen wollten zum Menſchen, ſo dieſe epikureiſchen Weiſen und Dichter die Poeſie von den Engeln des Himmels zu denen der Erde. So ſagt Michaelis: Mein Standpunkt iſt dieſes Rund; was außer ihm liegt, gehört nicht meinen Sorgen; der Erdball aber ganz, und meinem Geiſte ward Licht, mein ganzes Wohl, das dieſer Ball verflicht, auf dieſem Balle ganz mir aufzuklären. Aehnlich wie dieſer in Bezug auf das Intellektuelle, äußert ſich Klamer Schmidt über das Empfindende. Ich laſſe, ſagt er, dem hohen Dichterſchwunge ſeinen Werth, doch Alles, was nicht enger um unſer liebendes Herz ſich dreht, iſt ein fremdes Gut, das die Gefühle nicht reiner macht, das ſie nur verwirrt. Er ſucht daher nach verſtandenen Empfindungen und macht den Uebergang von andächtigen himmliſchen Gefühlen zu irdiſchen und nicht ſelten ſinnlichen. Die ganze Zeit macht dieſen Uebergang mit. Oſſian ſchob Young bei Seite und zu ſeiner Fahne ſchwuren die Barden; Yorick's empfindſame Reiſe verdrängte Young gleichfalls, und an dieſe hielt ſich auch Jacobi. In ſeinen empfindelnden (verſificirten) Sommer- und Winterreiſen (1769) ahmt er Yorick nach; das Faktiſche fehlt, der Nebel der Empfindung blieb. Alles athmet hier Weichheit, Schonung, Toleranz, ſelbſt gegen Thiere und gegen Jeſuiten. Ein Paar Tauben, in einem Wirthshauſe ihrer Freundlichkeit wegen gehalten, und mit dem Küchentode verſchont, beſchäftigen ihn mit Gedanken länger als der

Sieg eines Helden gethan haben würde. Wie Alles für diese Empfindsamkeit empfänglich war, belege eine Anekdote, die sich auf Jacobi bezieht. Er hatte Yorick's Reisen in einer Gesellschaft vorgelesen; die Stelle, wo Yorick mit dem Pater Lorenzo die Dose tauscht, machte einen freundlichen Eindruck, man kaufte sich Horndosen mit den Namen Lorenzo und Yorick, und Jacobi schickte eine solche an Gleim mit einem Briefe, der gedruckt ward und in dem der Vorfall erzählt war. Die Industrie griff dies auf, und bald hatte Alles in Nieder- und Obersachsen, bis Dänemark und Liefland hin Lorenzodosen, und Jacobi hatte es zu bereuen, daß er in diesem Briefe gesagt hatte, er wolle Jedem brüderliche Vertraulichkeit beweisen, der ihm eine solche Dose als Ordenszeichen darbieten würde. Zu dieser Anekdote gehören dann nothwendig die Briefe Jacobi's an Gleim, dies Uebermaaß alberner Freundschaftsliebelei. In diesen Briefen ist und spricht die Freundschaft gleich der Liebe. Jacobi möchte, da er seinen Gleim so sehr liebt, sein Gefühl verewigen, wie unsere deutsche Sappho; des Freundes Zärtlichkeit ist sein größtes Glück; jeder Gedanke an ihn die süßeste Wollust; sie küssen ihre Briefe mit der süßesten Entzückung, mit der ein Liebender sein Mädchen küßt. Sie schreiben immer von Grazien und Najaden und Nymphen, und von Geistern empfangen sie Küsse, von ihren Genien nach Art der verliebten Sylphen. Für drei schöne Schlußzeilen in einem Gedichte, in denen Gleim's Name hübsch angebracht war, schickt er seinem Jacobitchen, seinem Gresset zehntausend Küsse; in einem von ihm selbst verfertigten könnte er den Schlußvers besser klingen lassen, wenn er statt mein Jacobi blos Jacobi setzte; aber er will das mein nicht für allen ramler'schen Wohlklang fahren lassen. Welch eine niedliche und artige Kritik überhaupt in diesen Briefchen über ihre Liederchen herrscht, wie sie mit Amor's Ohren lauschen, ob auch kein Blüthenstäubchen dem Wohlklang im Wege liegt, das muß man Alles an Ort und Stelle aufsuchen. Die ganze Welt sieht rosenroth aus bei diesen Dichtern, die mit dem Amor und den Grazien gerade so Verkehr und Gespräch halten und Briefe wechseln, wie die Minnesänger mit der Frau Minne. Gleim sah sich nur für den Freund, Jacobi für den Liebling dieser Huldgöttinnen an; Jener verhärtet sich in seiner Freundschaftsmanie, aber Jacobi macht nach dieser Krise den Uebergang von der Freundschafts- zur Ge-

ſchlechtsliebe, die das weite Thema Wieland's ward, mit deſſen Bekanntſchaft in Jacobi eine zweite Periode auf die anakreontiſche folgt. Zu Wieland gehört Jacobi ſo untheilbar, wie die Minnedichter zu den erotiſchen Epikern des 13. Jahrhunderts. Er verlebte mit Jenem und der La Roche unvergeßliche Tage, als „Beide von den goldnen Träumen ihrer Jugendjahre umſchwebt ſein Herz erwärmten," und Wieland ſprach ihm das Wort der Weihe jetzt, wie vorher Gleim. In ſüßer Schwärmerei entſtanden Nachahmungen Wieland's bei ihm, wie auch in den Tändeleien Gerſtenberg's und Anderer. „Der Schmetterling" Charmides und Theone, eine Erzählung in Proſa zeigt uns eine Art ſublimirten (halb geßner'ſchen) Wieland. Man iſt in Cypern, bei einem Bildhauer und ſeiner Geliebten, die ſich dem Dienſt der himmliſchen Venus weihen und der Grazien, und die nachher vermählt eine Schule der Grazien anlegen und darin Mädchen in verſchiedenen Rangſtufen bildeten. Eben dies ward hinfort ſein eignes Geſchäft. Indem er ſich zum Thema der Frauen und Frauenliebe wandte und mit Wieland am Werke der Emancipation der Frauen arbeitete, ſah er ſich genöthigt, auf die ſittliche und äſthetiſche Bildung derſelben zu wirken, und zu dieſem Zwecke ſtiftete er ein Taſchenbuch für Damen, die Iris (1774 — 76). Je mehr in den 70er Jahren die rohe Kraft der Originalgenies, die Jacobi wie Pfeffel haßte und Cyklopen nannte, vorſtrebte und amazonenmäßige Sitten den Schönen einprägte, deſto nachdrücklicher lehnte ſich Jacobi, mit ſeinem mehr weiblichen als männlichen Charakter ganz hierzu geſchaffen, auf die Gegenſeite und redete zu dem zarten Geſchlecht in ſeinen Liedern und proſaiſchen Aufſätzen in einem widerlich ſüßen Tone, der auch ſeines Freundes Pfeffel proſaiſche Verſuche (meiſt in der Flora) durchdringt. Mit Recht wendet man ſich von dieſer durch Sublimirung der Sitten ſittenverderblichen Schriftſtellerei ab, die ſelbſt dem verzärtelten Geſchmack eines Geßner zu verzuckert war. Herder ſprach [116]) mit Unwillen über die halberſtädter Liebesbriefchen, die nur die Herzen der Weiblein haſchen ſollten, und die ihm ſo abſcheulich ſind, wie alle billets de confession unter Herrnhutern und Katholiken. In jedem Schritte Jacobi's ſei ſo viel liebliche Frech-

116) In Briefen an Merck.

heit, eine Winkelsache immer zur Sache des Publikums und eine Litanei von Empfindungsnamen zur Liturgie zu machen; auch habe man das gute Männlein schon längst so ausgehört. So machte sich Nicolai im Sebaldus über ihn lustig[117]), und Göthe nannte ihn ein kindisches Ding. Herder's Andeutung über die Winkelsachen bahnt uns den Weg zu einer dritten Periode Jacobi's, in der er sich unserm Interesse fast ganz entfremdet. Er ward 1784 nach Freiburg versetzt, und lebte nun im Kreise von Schlosser in Emmendingen, Pfeffel in Colmar, dem von Göthe verewigten Lerse, dem Freiherrn von Zink und einigen Andern, unter denen sich die Epistelpoesie erneuerte. Es kam die Revolutionszeit, in der sich die Charaktere prüften, und hier zeigt sich Jacobi ganz wie Wieland als eine jener biegsamen Naturen, der kein Sturm etwas anhaben kann. Während seine Mitbürger wegen Näherung der Feinde in tiefer Bestürzung sind, holt er frische Blumen in seine Gläser und macht ein Gedicht fertig; es war ihm leicht, den verzagenden Schlosser zu trösten, denn die Dinge der Zeit berührten ihn nicht. Pfeffel drängten sie sich näher, er litt unter den Stürmen der Re-

---

117) Die Stelle ist vortrefflich, aber sehr empfindlich beleidigend. „Herr Säugling" heißt es „hatte kein eigentliches Brodstudium getrieben, er legte sich auf die belles lettres, studirte alle Poeten, besonders die Freude und Wein und Liebe besungen haben. Er hielt dabei viel von seiner eignen kleinen Person, die daher stets geputzt und geschniegelt war. Er gefiel sich dadurch selbst sehr wohl, und suchte nächst dem besonders dem Frauenzimmer zu gefallen, daher er Gesellschaften von blos Mannspersonen mied. In gewissen Gesellschaften saß er allemal einem Frauenzimmer zur Seite, bewunderte ihre Arbeit und sagte ihr artige Sachen. Von da ging er zur Erforschung ihres Verstandes über; sagte ihr mit sanftlispelnder Stimme, er sehe Amoretten auf ihrem Postillon auf- und absteigen und andere dergleichen niedliche Imaginatiönchen. Sympathisirte sie mit seinen lieblichen Empfindungen, so fing er an zu stammeln und etwas schafmäßig auszusehen und langte dann aus der Tasche einige seiner Gedichte, die er ihr vorlas. Erhielt er Gehör und Beifall, so hatte er ein vergnügtes Tagewerk gehabt; empfing er gar laut Bewunderung, hörte er Seufzer, so zerfloß er ganz in sanften Empfindungen und war der Sklave der Schönheit, die so gut empfand. Er schien etwas abgeschmackt, doch war er das unschädlichste Geschöpfchen unter der Sonne, zu allen guten Eigenschaften fähig, zu denen nicht Stärke des Geistes erfordert ward, denn die Poesie hatte ihn so breiweich gemacht, daß er einer herzhaften That unfähig war" u. s. w.

volution, aber er ſetzte Gleichmuth und Geduld dagegen. Hier erprobten ſich dieſe horaziſch-ſokratiſchen Weiſen, die Fröhlichkeit in Armuth, Glück in mittlerer Sphäre immer geprieſen hatten. Beide Freunde, Jacobi und Pfeffel, hatten ſich wie Wieland in ihre Schneckenhäuschen zurückgezogen und freuten ſich wie dieſer eines reichlichen Hausſegens, und Pfeffel hatte bekanntlich das große Glück, gerade ſeit dem Unglück ſeiner Blindheit ein Weib zu beſitzen, die die Stütze und Freude ſeines Lebens war. Jacobi wollte gern auf Nachruhm verzichten, wohl aber mochte er, da er dem Völkchen der Erde immer gut war, noch im Grabe den Menſchen nahe ſein und ihnen erzählen, welch ſchönes Loos ihm fiel durch häuslich Glück, durch Weib und Kind, durch mäßigen Genuß. Das häusliche Glück dieſer Männer ſpiegelt ſich ſo in ihren Gedichten letzter Periode reichlich ab, aber auch ganz die Dürftigkeit ihres poetiſchen Talents. Hier haben wir wieder eine ganz mechaniſche Gelegenheitsdichterei; die Wochenblatt- und Stadtpoeten, die gegen das 19. Jahrh. hin ſich über ganz Deutſchland ausdehnten, werden gleichſam von ihnen eingeführt. Pfeffel fand es doch noch einmal ein bischen bedenklich und vielleicht beſchämend, den „Poeten im Dorf" zu machen, aber Jacobi vertheidigte es geradezu in ausdrücklichen Aufſätzen; man mache ſich beliebt und Andere freundlich damit. Aber die Muſen macht man eben nicht ſo freundlich und die entfernten Leſer nicht ſo erkenntlich, wenn man ſich in die Devotion eines Kochs verſetzt, Thurmwächterlieder macht, Beilagen zu geſchenkten Häubchen drucken läßt, und erzählt, wie Lottchen ſtreitet, daß ſein Geburtstag mit Karl's auf Einen Tag falle. Opitz hatte die Gelegenheitsgedichte ſeiner Vorfahren verachtet, Jacobi verachtete die von Opitz, und wir vergelten es ihm heute, indem wir die Seinen belachen. Es iſt unſäglich, wie hier der Rückſchritt unſrer Poeſie, in der Zeit, wo die Kotzebue und Iffland Dichter hießen, klar darliegt in Einem Subjekte, das ſich wahrlich nicht in der glänzendſten Richtung früher hervorgethan hatte. Wer ſollte es glauben, daß der feine Jacobi, nachdem er Matthiſſon's und Schiller's Gedichten mancherlei abgelernt hatte, nach Göthe's Abtreten, im 19. Jahrh. noch derer ſpottet, die da glaubten, erſt jetzt ſtrahle der Lorbeer in einem Glanz, der den Ruhm des Opitz und Hagedorn verdunkle!! Die dem Pindar näher gekommen ſeien als die meiſten unſerer neueſten

Dichter!! So was konnte nur eine so nivellirende Natur sagen, der Alles recht war, was von ihr und Andern ausging, und der auch in der Poesie Alles gefiel, Jeremiaden und Iliaden, die Chronica von Liliput und Hermann's Schlacht und das Harfenspiel des kühnen Celten. Auch aus dem Unmusikalischen in dieser Schule läßt sich die Sympathie mit dem musiklosen Opitz und die Rückkehr zu Gottsched's Gelegenheitspoesie herleiten. Wie diese Anakreontiker in Allem der klopstock'schen Schule gegenüber liegen, so auch hierin, daß sie ihr musikalisches Gehör nicht theilen. Bei Gleim vermißte Göthe die Melodie; wie unmusikalisch Jacobi ist, kann man in seinen Kantaten am leichtesten sehen; wie der verwandte Wieland an der Oper scheiterte, ist bekannt genug.

So wie wir Jacobi in späte Zeiten hineinleben, in andere Verhältnisse übergehen und andere Gattungen anbauen sehen, so auch Klamer Eberh. Karl Schmidt (**1746—1824**); wir müssen ihn aber hier nennen, in der Zeit, wo sein Talent am wirksamsten und natürlichsten thätig war. Er gehört schon darum am wesentlichsten hierher, weil er selbst aus Halberstadt war, und mit seiner Jugend in Gleim's Blüthezeit fiel, so daß er schon mit Mitschülern auf der Schule dichtete und unter dem Beifall seines Vaters; später heirathete er in eine Familie (Abel), wo sein Schwager und Schwiegervater dichtete, und er vererbte das Dichtungstalent auf seinen früh gestorbenen Sohn Ernst; er kann also neben der Familie Unzer das beste Beispiel von dem familiären Poesietalent der Halberstädter und dieser Umgegend geben. Er hatte von Gleim das Freundschaftsbedürfniß geerbt und die Verswuth; ganz so wie dieser lehnte er sich in seinen meisten Poesien an fremde Manier und Muster an, und hatte gerade so gelegentlich zu beklagen, daß er sich auf Fabeln (**1776**) und Anderes einließ ohne allen Beruf; ganz wie Gleim freute er sich, jedes fremde Dichtertalent zu nähren; er nahm sich, wie seine Verwandten sagen, der schwarzen Wäsche von Schuhmachern und Gärtnern seiner Vaterstadt zum Reinigen an, und noch spät nahm er den Naturdichter Gottlieb Hiller freundlich auf und ließ ihn von seiner eilfjährigen Tochter krönen. Ueber den Werth seiner eignen und der Dichtungen seiner Umgebungen täuschte Er sich vielleicht am wenigsten. Er fühlte es wohl, daß in einem häuslichen Leben, „auf einer Laufbahn um den Ofen herum" kein Dichter gebildet wird; er

wußte, wie wenig dem Lob seines Gleim zu trauen war, und sein strengerer Schwager Abel, der in den Kreis der Jacobi nach Düsseldorf überging, war ihm nicht immer zur Hand; er wußte, wie seinen Episteln und Sprüchen, Erzählungen und Sinngedichten allen das Gepräge der Eile und Unvollendung aufgedrückt war, und ließ Zahlloses liegen. Wie über sich selbst, so urtheilte er von seinen Landsleuten ungeblendet. „Die Halberstädter" schrieb er 1773 an Klopstock „scheinen von dem Geist der Bagatelle besessen zu sein. Sie interessiren sich mehr für kleine Liebesgöttergruppen und linke Spiele des Witzes, als für Bildsäulen von größerem Sinn und für ernsthafte Entwürfe, die einen Einfluß auf die Nation haben. Wenn Sie Homer's Schicksal hätten, so würde Halberstadt keine von den sieben Fehdestädten sein. Sie werden bewundert ohne verstanden zu werden." Was diese Achtung angeht, die er hier für Klopstock [118]) ausspricht, so drängt sich die Bemerkung auf, daß wir in Schmidt's Leben und Dichtung noch einen Schritt näher zu Wieland treten, als mit Jacobi. Seine ganze Bildungsgeschichte hat einen analogen Gang theils mit Jacobi's, theils mit Wieland's. In seinen ersten fröhlichen und vermischten Gedichten (1769. 1772) [119]) leitete ihn Natur und Erziehung auf die Liebesscherze, Amoretten und Naturlieder der Anakreontiker; er schrieb wie diese eine Menge Pendants zu allen möglichen Vorbildern unter Griechen, Lateinern, Franzosen und Engländern, ohne die Unebenheiten Gleim's, ohne die Flauheit Jacobi's, etwas humoristischer nach Bürger geneigt, wie Göckingk, der auch viel Einfluß auf seine Dichterei hatte. Dann aber wandelte ihn wie Wielanden eine schwärmerische Periode an, die mit Gleim's Halladat ungefähr zusammenfällt. Ein Fuß breit Schwärmerei, sagt er später, grenzte an sein Herz, aber keine Bosheit. In dieser Periode waren ihm die Bibel und der Messias Hauptquellen alles Großen und Schönen: in ihr schrieb er Gesänge für Christen (1775) voll Ziererei; ferner Elegien und Phantasien in Petrarcha's Manier (1772), die er später ebenso belächelte,

---

118) Er hat auch Briefe „Klopstock und seine Freunde" herausgegeben, worüber die Familie des Dichters ungehalten war.

119) Man muß sich ja hüten, nach den spätern Sammlungen der Werke auf die Originalausgaben zu schließen; hier laufen außerordentlich unpolirte Stücke noch mit unter.

wie Wieland ſeine platoniſche Periode. Dieſe Dinge verhalten ſich zu Petrarcha höchſtens wie Gleim's Anakreon zu ſeinem Original; es ſind hier die erſten Sonette, die hernach die ganze Fluth nach Deutſchland hereinleiten, die aber noch kaum den Namen verdienen. Was unter dieſen Phantaſien Liederform trägt, ſind eben ſchmidt'ſche Lieder; er will Petrarcha in ſeinen eignen halberſtädter Formen nachahmen, und vergißt, daß bei einem Dichter wie Petrarcha die Form Alles iſt, weil ſie einzig zu dem Weſen und dem Inhalte paßt, der aber freilich Schmidt ebenſo fremd war; wie er denn ſpäter ſelbſt ſagte, daß es ihm lächerlich vorkäme, Petrarcha's Wege gehen zu wollen „ohne Geliebte und ohne Studium des Plato.“ Er war übrigens weder lange, noch auch je ganz in dieſen petrarchiſchen Sphären. Schon **1773—74** erſchienen ſeine Hendekaſyllaben und Katulliſchen Gedichte, auf die ſelbſt Herder etwas hielt, obwohl er bedauerte, daß Schmidt nichts Bleibenderes und Tieferes ſingen wollte als dergleichen. Man ſieht übrigens wohl, wie dies Alles mit Gleim's Minneliedern und dem Aehnlichen bei Jacobi auf Einer Linie liegt, und ihn gleichmäßig Wielanden nähert. Mit den poetiſchen Briefen (**1782**) iſt er ganz wieder auf dem eigentlichen halberſtädter Boden [120]), bei Jacobi und Göckingk; und in ſeinem Klamersruh ſo ganz Er ſelbſt, wie Gleim im Hüttchen. Das Ueber-

---

120) Werke ed. Schmidt und Lautſch II, p. 78. erzählt er dieſe Metamorphoſe:

Auch ich bin einſt ein Freund der Schwärmerei geweſen,
Beſcheid wußt' ich von allen fremden Weſen
und deſto weniger von mir. — Die hohe Schönheit galt
in meinen Augen nur, wenn unbekanntes Land
ihr Schauplatz war, die Engel ihre Rollen
darauf mir ſpielten und erhabne Lieder ſchollen,
wovon ich nicht den zehnten Theil verſtand.
Dank der Vernunft und Dank der Zeit! gebrochen
hat ſich des Taumels hehre Fluth.
Mein Herz, das ſonſt mit Geiſtern nur geſprochen,
ſpricht jetzt mit Menſchen auch, und thut. —
Fern von erhabnem Harfenſpiele
Bleib' ich an deiner (Gleim's) Leier ſtehen.
Schön iſt ihr Ton und ſehr verſtanden
von meinem Herzen —
warum? er iſt aus meiner Welt. —

ſchlagen in den obſcönen Gegenſatz zu ſeiner petrarchiſchen Idealität in den üppigen Erzählungen aus der Geſchichte der aktäontiſchen Nachkommen (1784) wollte eben ſo wenig behagen wie ſeine Schwärmerei. In ſeinen Epiſteln dagegen iſt er nicht allein am liebenswürdigſten, ſondern auch ſich ſelbſt am meiſten treu; und wie alle dieſe Freunde legt er hier gerade ſeine heitere Lebensphiloſophie nieder. Von dem tiburtiner Weiſen, deſſen Oden er ſpät noch überſetzte, indem er dabei deutſcher zu ſein ſtrebte als Voß und Schmidt in Gotha, von Gaſſendi's Epikur, von unſerm Anakreon (Gleim) lernte auch Er dieſe Weisheit der Mäßigung, der Beſcheidung, der Freude, das carpe diem, das nil admirari und was Alles damit zuſammenhängt. Geliebt zu ſein von wenigen guten Seelen, die unſere Schwächen nicht zu genau wägen, die Spuren der Natur zu ſuchen, nicht hoch zu fliegen um nicht tief zu fallen, der Zufriedenheit die erſte Stelle unter den Tugenden zu geben, vor dem Niederfallen des Vorhangs unſeres Lebens nicht zu bangen und ſich nicht danach zu ſehnen, dies iſt der Kern der Lehren in dieſen Epiſteln, von denen der Dichter hofft, daß ſie ihm die Grazien verzeihen werden, da ſie nicht auf hohe Dinge gerichtet, und nur von der freundlichen Erato diktirt ſind, die mehr Küſſe als Lorbeeren zu gewinnen tauglich iſt. Was ſeine Briefe allein vor den übrigen auszeichnet, iſt ein Talent, höchſt treffend die dichteriſchen Freunde zu charakteriſiren. Wir haben oben bei Gellert ein Beiſpiel gegeben und wollen weiterhin ein Paar Verſe anführen, die er Bürgern zuſchrieb. Dieſe Gabe war bei ihm von ſeinem Freunde G. Ch. F. Weſtphal (aus Quedlinburg) angeregt, der bis 1785 Prediger in Halberſtadt war, und der (1779) Portraits in Theophraſt's und La Bruyère's Manier geſchrieben hatte. Doch läuft dergleichen ſelten mit unter, im Ganzen herrſcht in den Epiſteln derſelbe läſſige Ton eines Mannes, dem Friede und Frohſinn Bedürfniß iſt; der ſich alles Harte und Schroffe, Voßens

---

Gut iſt mein Herz, doch oft ein träges
an ſeinen Erdenſtaub hinangeleimtes Ding,
das, ſeit es an zu ſparen fing,
ausſtieg aus ſeinem Flammenwagen,
worin es himmelan die Schwärmer wollte tragen,
und williger mit dir zu Fuße ging.

Auftreten gegen Stolberg z. B. so gut als seine harten Verse vom Leibe hält, obgleich er sonst Gleichgültigkeit gegen das Geistliche und Pfaffenhaß mit seinen Freunden theilt und Voßens reine Hexameter in Virgil's Landbau hoch bewundert. Das Ungeheuer: Geschichte des Tags, störte ihn nicht so sehr wie seine Freunde Gleim und Nathanael Fischer; er studirte dann Astronomie und feierte ein Fest im Haus, wenn sein Söhnchen ein Lied von Spiegel oder Gleim auswendig wußte. Nach den Episteln tritt dann eine weitere Aenderung in Schmidt ein, die der letzten Periode Jacobi's analog ist. Er ward mit Lafontaine bekannt, er trat in literarische Verbindung mit dem Rektor Fischer, der sich in vielerlei Schriften und Zeitblättern dem Streben nach Aufklärung und Toleranz anschloß, und noch später mit Nachtigal (der auf Fischer im Rektorat der Domschule folgte) und Hahn, er arbeitete in die Ruhestunden dieser beiden Letzteren (1798—1802), in die becker'schen Erholungen u. s. f. prosaische Erzählungen, die dem gemeinen Unterhaltungstriebe fröhnen, und so die Geschichte der Literatur nicht angehen. Auch mit der Romantik sympathisirte er vielfach, ohne jedoch in dieser Richtung, die in ihm mit Petrarcha abgethan war, etwas zu produciren.

In den halberstädter Verhältnissen wurzelte auch der Freund Schmidt's, Leop. Fr. Günther von Göckingk (aus dem Halberstädtischen 1748—1828), der auch bis 1789 in den Gegenden des Harzes und in Magdeburg lebte, ehe er nach Berlin berufen ward. Er trat zuerst mit Sinngedichten (1772) auf, die in diesem ganzen Kreise versucht wurden, allein dem friedlichen Charakter der Verfasser gemäß allgemein zu zahm und stumpf ausfielen, worüber sich auch Kästner lustig machte. Nicht stets, entgegnete ihm Göckingk, sei er so friedfertig gewesen, auf die klopstock'schen Nachahmer zu kreuzen halte er für Verdienst, daß aber jetzt Keiner mehr wie sonst seine Galle zum Kreuzen anreize, dafür danke er der guten Seele, die nun am Steuerruder wache. Er meint seine Frau. Das häusliche Leben machte ihn gemächlich; aus Gemächlichkeit, nicht aus Gefallsucht nach beiden Seiten zog er die Segel ein, um sich Sorgen und Unruhe zu sparen und das Leben friedlich zu genießen. Die Satire und die Liebe waren einmal seine Steckenpferde, und Beide repräsentiren seine Sinngedichte und seine Lieder zweier Liebenden

(1772), die mehr zu der Manier seines Freundes Bürger neigen, aber ohne alles Geschick. Die Steckenpferde, die er zuletzt von Dauer gefunden, waren weise Fröhlichkeit, Freundschaft, häusliches Glück. Eben dies stellt ihn in die Reihe der Halberstädter, obgleich seine Verbindung mit Bürger, Boie und Voß uns schon vielfach nach Göttingen, andere in den Kreis von Tiedge, Matthisson und der Frau von der Recke weisen. Er ist aber wenig von der Eleganz der Einen, und wenig von den Freiheiten der Andern angesteckt, wiewohl hie und da einiger Haß gegen Hof und Konvenienz und selbst republikanische Sympathien durchblicken [121]). In den Gedichten (1780) nehmen den breitesten Platz die Episteln ein, die halberstädter kanonische Gattung, und in ihr die halberstädter Maximen. Ueberall haben wir den ehrsamen Mann der Mitte. Er mag nicht die Sitte des Hofs und nicht die der Pedanten, und schließt sich daher an Rabener an in der Richtung mitten durch; in der Liebe mag er nicht das schmerzliche lange Sehnen des Petrarcha, und nicht den kurzen Scherz mit horazischen Schönen, er spottet der platonischen und der sinnlichen Korsarenliebe, wie Wieland; in der Philosophie wählt er sich die, die in der Mitte zwischen Aristipp und Diogenes steht, den Narren des Hofes und des Volkes, die rechte Lebensart ist zwischen der schlangenglatten Sitte des Einen und dem Charonsbart des Andern; in der Dichtkunst schien ihm der ein Thor, der sie bis an den Himmel hebt, wie der, der sie mit Boileau zum Staub der Kegelbahn herabstößt. Zeigt ihm einen Weg, dem Staate das zu sein, in der Wirklichkeit das zu nützen, was Tausende nur zu thun und zu sein scheinen, so sagt er der Dichtung Lebewohl. Denn er glaubte nicht den Dichter absolut geboren, und zählte sich bescheiden zu den geringeren, und dichtete nur für seine Freunde, wie denn diese Episteln meist wirklich ohne Rücksicht auf das Publikum geschrieben und ursprünglich nur als Manuskripte gedruckt waren. Wir sehen uns

---

121) Gedichte. 1780. II, p. 35.

Noch schallt der Spruch in meine Ohren, den über mich dein Mund einst that:
in keiner Republik geboren, wärst du in jedem andern Staat,
als diesem, den dein Fuß betrat, nicht glücklich, wo nicht gar verloren.

hier wieder unter diesen Poeten der mittleren Gattungen, wie einst unter jenen Dichtern der Nebenstunden. Sie behandeln ihre Poesie gar zu fahrlässig, wie ihr ganzes Leben. Ist nichts daran auszusetzen, so ist auch nichts daran zu loben. Männer, die es sich mit dem Leben nicht so leicht machten, und die in der Kunst das wahrhaft Große, und in der Welt nicht Schönreden über das Thun und Handeln, sondern Wirksamkeit und Handlungen selbst suchten, Männer wie W. Humboldt und Forster haben sich daher misfällig und wohl gar bitter über die Jacobi, Pfeffel und Göckingk geäußert, nicht allein über die Dichter, sondern auch über die Personen. Und es war wohl natürlich, daß gerade aus diesen Kreisen die Unzer und Mauvillon, so wie die Göttinger gegen diese laxe Gemächlichkeit in Poesie und Leben mit zuerst am grellsten losbrachen, deren ganzen Umfang wir bei Wieland übersehen.

7. Wieland.

Wir haben oben Wieland so weit begleitet, bis wir auf der Spitze seiner fanatischen Frömmigkeit angelangt waren. Es war natürlich, daß sich diese unnatürliche Uebertreibung in sich selbst korrigirte; wäre dazu aber auch nicht Kraft genug in Wieland gewesen, so hätte der Spott der Berliner schon sie aufreizen müssen. Schon Nicolai hatte in den Briefen über die schönen Wissenschaften von Wieland gesagt, seine junge Muse spiele wie die bodmer'sche die Betschwester und hülle sich der alten Wittwe zu gefallen in ein altväterisch Käppchen, das sie nicht kleide. Ihre jugendliche Unbedachtsamkeit leuchte unter der altklugen Miene hervor, und es würde ein merkwürdig Schauspiel sein, wenn sich diese junge Frömmigkeitslehrerin wieder in eine muntere Modeschönheit verwandelte. Weiterhin hörten Lessing und die Literaturbriefe gar nicht auf, dem jungen versprechenden Dichter ins Gewissen zu reden. Zum Glücke kam er schon **1754** von Zürich weg, erst nach Bern, wo neuer Umgang, namentlich mit Bondeli ihn allmählig umstimmte. Diese höchst interessante Metamorphose verfolgt man Schritt auf Schritt in Wieland's Briefen an Zimmermann. **1758** schreibt er diesem von einer kleinen Lieb-

schaft und sagt dabei auf französisch, er sei nicht so arg platonisch, er fange an sich mit den Leuten dieser Niederwelt zu versöhnen; er theile nicht alle Ideen Bodmer's, und wünsche Uz nicht so hart behandelt zu haben. Young hatte er noch zwei Jahre vorher neben die Engel gesetzt, aber jetzt macht er sich nichts mehr aus ihm. Die Zeit sei vorbei, wo er Vergnügen an Feenmährchen und dem Leben der heiligen Therese gefunden; er habe nicht mehr Lust, vor der Zeit in die unsichtbaren Sphären zu reisen. Er entzückt sich jetzt vielmehr an den Kleinigkeiten und Spielereien Voltaire's; er geht vom Plato auf Xenophon über, und gar auf Anakreon, den ja Plato selbst einen Weisen genannt habe! Er wünscht, Zimmermann möge sich nicht an ihm ärgern, er wisse ja, daß die Ausdünstungen seiner Seele nur aus der Oberfläche kämen; sein Kopf schweife aus, sein Herz sei ein Gemisch von Größe und Schwäche. Woher er die Sachen in den Sympathien habe, wisse er jetzt selbst nicht mehr. Ueber Klopstock urtheilt er jetzt ganz anders. Es sei doch schlau, so eine Welt von Engeln zu schildern, die man müsse gelten lassen, weil wir zu ihrer Beurtheilung keinen Maaßstab hätten. Die Messiade sei nicht für Engel und nicht für Menschen, wenigstens nicht für alle Unchristen, Papisten, Philosophen, die das Werk als ein Abenteuer betrachten müßten. Dabei bittet er aber, und als ob er sich schäme, alle schlechten Dinge deutsch zu sagen, wieder auf französisch: de ne pas le compromettre en aucune manière avec Mr. Klopstock. 1759 kündigt er an, daß seine Philosophie die Maske der Thorheit nehmen werde, um dem Narren zu gefallen und den Weisen lachen zu machen; schon beschäftigt er sich mit Lucian und Shakspeare; von Bodmer wünscht er nicht mehr sprechen zu müssen. Ich fühle, sagt er, daß ich als ein wunderbarer, unbegreiflicher, räthselhafter Mensch erscheinen mußte, fanatisch den Einen, heuchlerisch den Andern, inkonsequent den Ernsten und Langsamen, mondsüchtig den Weltleuten, Poet den Philosophen, Philosoph den Poeten, oberflächlich den Pedanten, den Mittelmäßigen lächerlich und vielleicht verächtlich, was weiß ich!

In seinen Produkten bezeichnet diese Uebergangszeit seine Beschäftigung mit dem Epos und dem Drama. Auch auf ihn wirkte die allgemeine Aufregung in Deutschland durch den siebenjährigen

Krieg so viel, daß er von seiner Lehr- und Andachtspoesie auf thatsächliche zurückkam, und sich an den zwei Hauptgattungen versuchte, um die sich der Geist der Zeit in sich selbst stritt. Friedrich der Große beschäftigte ihn und führte ihn zu dem Lieblingsbuch seiner Jugend, zur Cyropädie zurück, die er in ein Epos umbilden wollte, um darin das Ideal eines Königs zu zeichnen. Höchst charakteristisch für seine ganze folgende Schriftstellerei ist es, daß er grade auf dieses Buch fiel, und auf den Gedanken kam, einen Roman zu einem Epos zu verwandeln, daß er dann in dem ganzen Zuge seiner Autorschaft auf dem philosophischen Romane hängen blieb, nachdem er mit dem ersten epischen Versuche gescheitert war, bis er zuletzt in der Zeit des höchsten Dichtungstriebes in Deutschland wieder einen Roman zum Epos zu erhöhen strebte, und mit diesem im Gedächtniß der Nation geblieben ist. Mit seinen fünf Probegesängen des Cyrus (um **1757**), die überall an Klopstock und Tasso anklingen, hoffte er unstreitig die Wirkungen Klopstock's zu machen, und als dies fehlschlug, ließ er das Epos fallen, und arbeitete nachher nur die Episode Araspes und Panthea (**1758**) in einem dialogisirten Romane aus, in dem schon die Gemüthsstimmung herrscht, aus der sich nachher sein Agathon entwickelte. Nichts ist uns in diesen Dingen merkwürdig, als der Uebergang zur weltlichen Sentimentalität, den wir hier und ebenso in seinen Schauspielen fast zuerst in größerer Schärfe gemacht sehen. Wie es ihm nämlich mit seinem Epos mislungen war, schrieb er gleichzeitig mit Cyrus die Johanna Gray und (**1760**) die Clementina von Porreta. Sogleich deckte ihm aber Lessing die Schwäche seiner dramatischen Kunst auf, indem er ihm nachwies, daß er das erstere Stück dem Nicol. Rowe mit bodmerischer Freibeuterei abgenommen, in dem andern ohne alles theatralische Geschick den Grandison von Richardson dialogisirt habe. Zugleich deutet er die Farbe dieser Stücke vortrefflich an: die ätherische Sphäre, sagt er, scheine er wieder verlassen zu haben, doch klebe noch allerhand an, was nach den Flügeln der Morgenröthe aussähe. Seine Personen seien fast lauter liebe fromme Leute; die Johanna Gray ein liebes frommes Mädchen, die Lady Suffolk eine liebe fromme Mutter, der Herzog ein lieber frommer Vater, Lord Guilford ein lieber frommer Gemahl, die Sidney eine liebe fromme — er wisse selbst nicht was. Die Frauen seien lauter Seraphim des weiblichen Geschlechts,

die Böſewichter lauter Läſterer. Wenn er eine Zeit lang auf der Erde erſt würde gewandelt ſein, ſo würde er die Menſchen beſſer beobachten lernen und dann würde er treffliche Sachen ſchreiben.

Auch aus dieſem Felde, in dem er ſich ſpäter noch einmal mit der Oper täuſchte, ward er alſo von den Berlinern herausgeſchlagen, grade um die Zeit, als er **1760** nach Biberach zurückkam. Er trug den Stachel in ſich, den ihm der Tadel der Literaturbriefe zurückließ, und äußerte ſich gelegentlich über dieſe Frérons, wie er ſie nannte, mit der mismuthigen Anerkennung, mit der ſich auch Winckelmann einmal über Leſſing's Angriffe äußerte. Nun kam noch dazu Alles zuſammen, um ihn plötzlich und auf Einmal von ſeiner bisherigen Selbſttäuſchung zu heilen. Er kam in ein trocknes Amt, das ihn aus ſeinen Idealen herabzog; er fand ſeine alte platoniſche Freundin Sophia verheirathet als Frau la Roche wieder. Er beſchäftigte ſich mit Lucian, dieſem geiſtesverwandten Liebling, der die rechte Schule war, in der er ſeiner bisherigen Schwärmereien inne werden konnte. Er überſetzte jetzt (**1762—66**) den Shakſpeare, und vortrefflich hat hier Gruber ein Urtheil Johnſons über dieſen Dichter auf Wieland angewandt, in dem, als ob es für deſſen Fall berechnet wäre, geſagt wird, daß einer, deſſen Einbildungskraft ſich in das Labyrinth von Phantomen verirrt habe, bei Shakſpeare von ſeiner ſchwärmeriſchen Ekſtaſe geheilt werden könne, wo er menſchliche Geſinnungen in menſchlicher Sprache eingekleidet läſe, in Scenen, nach welchen ein Einſiedler die Weltbegebenheiten ſchätzen und aus welchen ein Beichtwater den Fortgang der Leidenſchaften vorher ſagen könne. Als Wieland daher (**1762**) gleichzeitig eine neue Ausgabe ſeiner Werke veranſtaltete, ſah er ſchon ganz ein, wie er nach theuerm Lehrgeld aus dieſen bisherigen Regionen wegwandern müſſe. Was aber völlig den Ausſchlag gab, war ſeine Bekanntſchaft mit dem Grafen Stadion, der bei Biberach das Gut Warthauſen beſaß und **1762** bezog. Ihn begleitete ſein Freund und Pflegeſohn La Roche, der Gemahl von Wieland's früherer Geliebten; dieſe und Wieland ſelbſt wurden zur Unterhaltung des Grafen gebraucht. Hier nun lernte er eine Bildungsſphäre kennen, die ihm bisher ganz fremd, und die der grellſte Gegenſatz gegen jene andere war, an der er ſich in Bodmer's Haus überſättigt hatte. Der Graf imponirte ihm durch Rang, Weltkenntniß und Hofton weit mehr, als es Bodmer mit Frömmigkeit gekonnt

hatte; die geistreiche Unterhaltung erfahrener Männer, feiner Gesellschafter und einer gebildeten Dame sagte ihm ganz anders zu, als der einförmige Verkehr mit den Zürichern; jene verständige Richtung praktischer Menschen gegen alle Phantasterei und Empfindsamkeit, alles Excentrische und allen Aberglauben, die La Roche mit dem Grafen theilte, sagte seinem Naturell weit mehr zu, als die Anspannung zu frommen Sympathien. Er sah den Kontrast von Allem was er bisher gesehen hatte und konnte ihn nicht tadeln. Denn man zeigte ihm Religion, aber keine Andächtelei, Moralität ohne Tugendquälerei und heiteren Lebensgenuß, der mit der Sittlichkeit bestand, während er in Zürich im frommen Eifer Manches hatte begehen sehen und begehen helfen, was vor einer strengen Censur nicht allzuwohl bestehen konnte. In der Bibliothek des Grafen fand er das in Schriften, was er im persönlichen Umgang lebendig fand. Er lernte jetzt Shaftesbury, der so zweideutig interpretirt werden kann, mit anderen Augen ansehen, als da er ihn mit platonischer Brille gelesen hatte; er übersah die ganze Reihe jener Freidenker der Franzosen und Engländer, die an die Stelle der Religion und Offenbarung natürliche Sittenlehre und Philosophie setzten. Diese Männer wurden seine Lieblinge. Sie predigten gegen Vorurtheile und Irrthümer aus jenem Tone des gesunden Menschenverstandes, der Wielanden weiterhin so theuer ward, wie seinen berliner Feinden immerhin, sie schoben die spekulirende Vernunft bei Seite, und setzten sich dadurch in Besitz aller Menschen der höhern Stände, die des Denkens nicht entbehren und tiefes Denken nicht ertragen können. Eben diese Klassen hatte Klopstock und die Theologen um ihn her durch eine ästhetische Religion und durch Gestattung der Vernunft in Glaubenssachen an sich zu ziehen gesucht, da sie wohl einsahen, daß sie von den orthodoxen Eiferern und den pedantischen Schulphilosophen nicht zu halten waren. Allein schon hatte die französische Bildung diesen Boden in Deutschland präoccupirt, und daher konnte ein französischer Schriftsteller von deutschem Adel, wie Herr von Bar, schon auf Wieland in dieser neuen Richtung hin wirken. Klopstock behielt daher nur enge Kreise übrig, und Wieland ward der Schriftsteller der großen Welt, seitdem er sich entschieden auf diese Seite der Lebensphilosophie warf und, wie jene eine feinere Religion, seinerseits eine feinere Moral, gleichfalls im Gewande der Poesie, und einer bequemeren

Poesie lehrte, als die klopstock'sche war. Unvermerkt war er aus allen klopstock-bodmerischen Theorien zu denen der Berliner hinübergesetzt. Er lernte, wie es Mendelssohn verlangt hatte, von jenen Deisten und Philosophen den Menschen selbst zum Gegenstand seines Nachdenkens zu machen; er ward dadurch auf psychologische Betrachtungen und Erfahrungen geführt, die ihm Lessing gewünscht hatte; er lernte den Eifer gegen die Finsterlinge verstehen, die das gegenwärtige Leben an ein künftiges verlieren mochten; er arbeitete, ehe er sichs versah, an der Philosophie der Anakreontiker mit, die weisen Gebrauch des Lebens und das Geheimniß der menschlichen Glückseligkeit lehrte. Fehlte noch etwas äußeres Motiv, um ihn von seiner Frömmigkeit herüberzubringen zum Hassen alles Bonzengeistes, so stellte sich auch dieses ein. Auf seine Verwendung war Brechter, der nachmalige Herausgeber von La Roche's Briefen über das Mönchwesen, in Biberach Prediger geworden; er hatte die rechtgläubige Bürgerschaft gegen sich [122]) und es kam zu Aufständen, die Wieland später in den Abderiten verewigte. Er erfuhr also hier, wie die Religion zum Deckmantel gehässiger Leidenschaften gemacht ward, und so half der Volksfanatismus im Kleinen bei ihm zu seiner Anfeindung positiver Religionssatzungen, wie bei Voltaire und Rousseau im Größeren, wie im höchsten Grade die Greuel der englischen Religionskriege der mächtige Anlaß waren, daß sich ein so edler Mann wie Cherbury zuerst mit Abscheu dawider sträubte, eine Religion von Gott geoffenbart zu haben, die in dessen Namen so Schreckliches vollführte.

Von jetzt an treten wir in ein ganz anderes Gebiet in Wieland's Schriften. Die vollkommene Klarheit, die über allen Werken und Ansichten, Regungen und Handlungen Wieland's liegt, läßt uns auch hier auf dem gebahntesten Wege durch seine nächsten Produkte hindurchgehen und die genaueste Ansicht von seiner innern Verwandlung gewinnen. Den Wendepunkt macht sein Theages (**1760**). Wir haben hier zwar noch immer eine strenge Ansicht von Moral und Poesie; noch soll die letztere Tugend zum Zweck und Ziel haben, eine Meinung, der in den Noten späterer Ausgaben widersprochen wird. Aber höchst bedeutsam sind schon die

122) Vgl. Schubart's Leben I, p. 65.

handelnden Personen. Wir lernen hier zwei Geschwister kennen von ganz anderem Fleisch und Blut, als jene lieben frommen aus seinem Schauspiel; eine Aspasia, die zwar eine Männerverächterin ist, aber keineswegs eine Nonne, ledig, weil sie nie einen Karl Grandison gefunden, ja auch nicht einmal gesucht und vermuthet hat hier unter dem Monde, eine Weltdame auf großem Fuß, von feinen Bedürfnissen, prachtliebend, aber vortrefflich, von fröhlichem Temperament, das eine Rowe bewundern kann, ohne die zweite Rowe aus sich erzwingen zu wollen, die neben der Rowe auch Ovid und Heliodor mit Vergnügen liest!! Theages aber ist ein Feind der Rowe, ihrer schwülstigen Sittenlehre, ihrer Unterdrückung der sinnlichen Natur. Die Lehre der Diotima von der Kunst zu lieben wird von ihm adoptirt; noch platonisirt es etwas, daß der geistige Amor der seine ist, nicht der sinnliche Kupido, aber ganz ominös warnt Aspasia bei dieser Theorie folgendermaßen: „diese beiden Amore sind sich nahe verwandt, und es ist oft geschehen, daß sie ihre Kleidung gewechselt haben, und daß der leibhafte Kupido erschienen ist, das Wort zu halten, welches der platonische Sylph gegeben. Kupido ist ein wahrer Proteus, der sich so gut in einen Platoniker, als in eine Franziskanerkutte maskiren kann, und wenn er die Dame Phantasie auf seiner Seite hat, so weiß ich nichts was die beiden Schelme nicht ausrichten können.“ Eben dies sollte aber jetzt in Wieland der ganzen Welt deutlich werden.

Der leibhafte Kupido nämlich erschien plötzlich, völlig als Faun maskirt, 1762 in der Nadine und in den scherzhaften Erzählungen, in denen er, statt mit Klopstock, plötzlich mit Voltaire und Prior, mit Crebillon und Diderot, mit Gresset und Grecourt rivalisirt. Man darf nur die Titel der Erzählungen lesen, die in die Gesammtausgabe unter diese Titel aufgenommen und z. Th. erst etwas später geschrieben sind, so weiß man sogleich in welchem Terrain man ist: Diana und Endymion, Paris Urtheil, Aurora und Cephalus, und Combabus. Wir sind ganz plötzlich in die sinnliche Welt aus der übersinnlichen, in die griechische und heidnische aus der christlichen versetzt, und noch hat der neue Boccaz nicht die Grazie gefunden, mit der er später ekler im Geschmack ward. Hier ist ihm im Stoffe des Combabus noch Alles, was eine poetische Erzählung von Interesse machen kann, ein in seiner Art einziges Sujet! Hier ist das griechische Kostüm, in dem er es nie

hoch brachte, noch ganz roh, das antike Nackte ist noch von der feisten Hand eines derben Niederländers gezeichnet, und bei dem Urtheil des Paris ist uns zu Muthe, wie etwa bei dem pissenden Ganymed des Rembrandt.

Dies war die erste Frucht aus seiner Lektüre des Lucian; er trat in die griechische Welt ein, der christlichen müde, stellte sie aber gleich in ein lächerliches Licht, als ob er sich verwahren wollte, nicht auch in diesem Gebiete der bewundernden Schwärmerei zu verfallen, die ihm vorher eigen war. Eben so machte er es in seinem nächsten Werke, Don Sylvio von Rosalva (1764) in Bezug auf die romantische Welt. Er fing hier an in seinen eigenen Busen zu greifen, und die Macht der Einbildungen und der Schwärmerei zu schildern, die er selbst so gründlich erfahren hatte. Jetzt war er auf dem rechten Wege zu einer originalen Dichtung, wie Klopstock, als er über vaterländische Epen nachsann, allein er verfehlte wie dieser die unmittelbaren Ideen der Zeit, und griff in solche engere Ideenkreise, die wieder nur einer kleinen Oligarchie nahe lagen. In der ganzen Zeit lag der unausgebildete Gedanke, gegen die seraphische Epopöe mit einer neuen Don Quixotiade zu Felde zu ziehen; die ganze Reihe der komischen Epopöen zeigte diese dunkle Absicht und zugleich das Unvermögen, sie zu realisiren. Lessing, als er den Plan machte, Gottsched auf die Seraphimjagd zu schicken, traf das rechte mit einfachem Takte; ein solches Werk, das nach beiden Seiten hin die praktischen Naturalisten und Supranaturalisten, die Empfindungs- und Verstandesmänner hätte persifliren müssen, würde bei der ungeheuren Aufregung, die über diese Gegenstände herrschte, eine gewaltige Wirkung gehabt haben. Aber hier machte Wieland einen Fehler, der sich nachher durch sein ganzes Leben, ja durch die ganze Geschichte der deutschen Satire zog. Er wollte das Jahrhundert nicht streicheln, er wollte es aber auch nicht geißeln; er kitzelte es daher, und machte ihm weder Freude noch Schmerz. Er satirisirte, und wagte es doch nicht, direkt gegen die schwache Seite der Zeit loszuziehen; er führt daher Seitenhiebe gegen Dinge, die der Nation fremd waren, gegen Schwächen, die mehr seine eigene zufällige, individuelle Natur betrafen, als den Körper des Volks, und hierin ist er mit seinem Gegenfüßler Jean Paul, der ihm später die Rolle des deutschen Sterne oder Rabelais abnahm, ganz gleich. Statt daß er also, wie es

ihm nach seinen eigenen Erfahrungen und nach der Stimmung der Zeit am nächsten lag, die Verirrungen der seraphischen Periode zu seinem Thema genommen hätte, so ging er vorsichtig so vorbei, daß er Niemanden wehe that, und er deutet diese seine weltkluge Vorsicht in dem vorliegenden Falle selbst in einem Briefe an Geßner an, wo er sagt, man müsse die Vorurtheile nicht respektiren, aber ihnen wie Ochsen aus dem Wege gehen. Er setzt also als Repräsentanten der schwärmerischen Verirrungen den Geschmack an Feenmährchen, der damals in Frankreich grassirte. Aber in Deutschland waren diese Dinge kaum durch die nürnberger Uebersetzung des Kabinets der Feen bekannt, und der Hieb fiel also ganz flach. Unglücklicherweise rivalisirte er nun mit Don Quixote; in einem Helden und einem Werke, das bloßen Büchern, den schalen Erfindungen einer Frau d'Aulnoy entgegensteht, mit dem großen Gedichte, das sich einer ganzen Welt und einem Principe entgegenwarf, das Jahrhundert geleitet und zuletzt aus Entartung misleitet hatte. Neben diesem Misgriff in dem Stoffe sind die ästhetischen in der Behandlung eben so groß. Er folgt hauptsächlich der Anlage des schwächeren 2. Theils des Don Quixote; man kennt den Schwärmer und will ihn heilen — diese Wendung hebt für die Leser den Stoß der Einbildungen des Helden, der sich in eine Feenwelt verwebt, gegen die Wirklichkeit ganz auf. Dabei fällt es fast ins Kindische, wie mit steten Hindeutungen auf die innere Bedeutsamkeit des Helden und des Buchs, mit Lobeserhebungen auf die komische Literatur, mit Betrachtungen und Erläuterungen die Erzählung unterbrochen wird. Wieland thut, als ob sein Werk lauter höchstwichtige und schwierige Räthsel enthielte; jedes Nüßchen, dessen Schale jedem Kinderfinger wiche, knackt er umständlich mit Maschinen selbst auf und schält jedes Partikelchen des Kernes los, und läßt dieweile den ungeduldigen Gast fasten.

Voller ästhetischer und psychologischer Lücken ist nach Wieland's eigenem Geständniß auch die erste Ausgabe des Agathon (1766), seines Lieblingswerkes, weil es die Geschichte seiner eigenen Umwandlung enthält. Hier tritt er in die sokratisch-xenophontische Zeit zurück, die ihm aus seiner ersten Jugend lieb war. Er nahm den historischen Agathon zur Grundlage, aus Euripides aber, den er bei seinem theatralischen Versuche studirt hatte, den Charakter des Jon zum eigentlichen Modell und diesem edlen, jungfräulichen

Jüngling ſchob er ſich ſelbſt unter[123]). Das Werk iſt in aller Weiſe der Form nach betrachtet, ein alexandriniſcher Roman, mit Liebſchaften, Trennungen, Seeräubern, Sklavenverkäufen, Tugendprüfungen und Niederlagen, Selbſtgeſprächen, Wiederſehen, ein Umtreiben „von einem Abenteuer zum andern, von der Krone zum Bettlersmantel, von der Wonne zur Verzweiflung, vom Tartarus ins Elyſium.“ Er beſchäftigt ſich alſo wie Cervantes neben dem komiſchen Romane mit dem ernſten. Das griechiſche Kolorit traf er freilich auch hier nicht; er nahm gleichgültig den Schauplatz und die Perſonen aus Sokrates' Zeit, den Ton ſuchte er in Ariſtänet's und Alkiphron's Briefen, er bringt den Schwulſt und Flitter der ſpäteſten Zeit ſammt ihrem Verderb mit dem atheniſchen Weiſen zuſammen, und dies iſt für ſeine ganze planirende Natur ſo charakteriſtiſch, wie daß ihm ſein Plato unvermerkt zu Sokrates, ſein Sokrates, ja ſelbſt ſein Diogenes wieder zu Ariſtipp, zu Horaz, zu Lucian, und Alles endlich zu Wieland wird. Wichtiger als die Form aber, die in allen poetiſchen Erfindungen und Charakteren Wieland's nicht viel bedeutet, iſt der Inhalt und moraliſche Plan dieſes Romans. Er will zeigen, wie weit es ein armer Sterblicher mit den bloßen Kräften der Natur in Tugend und Weisheit bringen könne, wie viel die neueſten Verhältniſſe auf uns wirken, und wie man nur weiſe und gut wird durch Erfahrungen, Fehltritte, unermüdete Bearbeitung unſerer ſelbſt, öftere Veränderungen in unſerer Art zu denken, beſonders durch guten Umgang und gute Beiſpiele. Er bringt alſo ſeinen platoniſchen Agathon mit all ſeinem jugendlichen Enthuſiasmus, mit ſeiner Philoſophie, die das menſchliche Glück an das kontemplative Leben, und dieſes an die Haine von Delphi gebunden ſah, in Gegenſatz mit dem Sophiſten Hippias, dem Vertreter eben jener neuen Philoſophie, die Wieland aus den Engländern und Franzoſen gelernt hatte. Es dreht ſich Alles um die Fragen[124]), ob Schwärmerei

123) In der Vorrede der erſten Ausgabe ſagt er dies ſelbſt: „Ohne Zweifel gibt es wichtigere Charaktere als Agathon. Allein da ich ſelbſt gewiß zu ſein wünſchte, daß ich der Welt keine Hirngeſpenſter für Wahrheiten verkaufe, ſo wählte ich denjenigen, den ich am genaueſten kennen zu lernen Gelegenheit gehabt habe. Aus dieſem Grunde kann ich zuverläſſig verſichern, daß Agathon eine wirkliche Perſon iſt.“

124) Vgl. Gruber's Charakteriſtik des Agathon im Leben Wieland's.

oder Selbſtſucht, geiſtige oder ſinnliche Liebe, die Ideen von Göttlichkeit oder Thierheit des Menſchen, Weisheit oder Klugheit das ächtere ſind. Das böſe Princip in Hippias wird nun freilich mit Worten viel beſtritten, aber der Sache nach ſiegt es; der Offenbarungsglaube und die ſtrengen Grundſätze des Agathon gehen an dem praktiſchen Weltphiloſophen, ſeine Unſchuld an Danae verloren, doch tilgt ſich eine geheime Anhänglichkeit an die alten Lieblingsideen nicht aus. So bleiben wir auf einem gewiſſen negativen und ſkeptiſchen Standpunkt ſtehen, der in den ſpäteren Ausgaben verändert ward. Für die damalige Lage Wieland's iſt dies aber ſehr charakteriſtiſch. Denn in ſeinen nächſten Produkten werden wir ſehen, daß er ſtets mehr der thieriſchen Natur im Menſchen nicht in Worten ausdrücklich ſchmeichelt, aber in der That deſto mehr, und daß es ſcheint, als ob er in ſeiner Denkart einmal den Gegenſatz gegen ſeine frühere platoniſche recht gründlich durchmachen wollte, obgleich er in der Wirklichkeit in dem Punkte der Sinnlichkeit, ſelbſt als er am frivolſten ſchrieb, ſo orthodox blieb, als er vielleicht früher im Punkte des Religionsglaubens, ſelbſt als er am zelotiſchſten eiferte, nie orthodox war. Damals ſchon fing es an, daß man an des Autors Tugend zweifelte; als dies nachher allgemeiner ward, lenkte Wieland ein und dem hat man die ſpäteren Aenderungen im Agathon zu danken; damals aber war er viel zu ſicher gemacht durch Leſſing's nachdrucksvolle Begrüßung des Agathon, und geblendet durch einen gewiſſen Ingrimm auf ſeine frühere Verblendung, und alle die daran Theil nahmen.

Hintereinander erſchienen nun eine Reihe von Erzählungen, theils in Proſa, theils in Verſen, theils in griechiſchem, theils in ritterlichem Koſtüm, in denen das wohlgefällige Verweilen auf ſinnlichen Schilderungen immer ſtärker hervortritt. Der Idris (1768) ſollte ein Pendant zu Hamilton's vier Facardins werden. Ganz ſucht hier Wieland in die Manier der ritterlichen Erzähler einzugehen, nur daß es ihm weder materiell noch formell gelingt. In Bezug auf das Kolorit beleidigen uns hier Fächer, Reifröcke und Perücken in der Ritterwelt, wie andere Modernitäten in ſeinen griechiſchen Erzählungen; in ſeinen freien Verſen meinte er die ottave rime zu übertreffen, man wird ihnen aber nicht abſehen, daß er fünf Jahre daran feilte. In Idris ſollte, wenn er fertig geworden, genau die platoniſche Liebe gegen die ſinnliche (Idris gegen Itifall) über-

geſtellt, und zwiſchen beiden die Liebe des Herzens (Lila und Zerbin) als die rechte und ächte, jene anderen als Ab- und Irrwege gezeigt werden, ſo daß nach der ariſtoteliſchen Moral die Liebe, die die neue Welt zu einer Tugend machte, zwiſchen zwei Extremen läge. Auch hier alſo bewegen wir uns in jener Weisheit der Mitte, die in der Theorie vortrefflich iſt, bei der aber Alles auf den Takt der Ausführung ankommt, wenn nicht bald aus dem Gleichgewicht Gleichgültigkeit, bald aus dem Schwanken ein Herumſpielen an den Extremen werden ſoll, die man vermeiden will. Ich fürchte Beides iſt bei Wieland moraliſch und in ſeinen Schriften äſthetiſch der Fall. Auf dieſe Weiſe ſpielt in Muſarion (1768) eine unzüchtige Zucht an den Grenzen hin. In dieſer Erzählung iſt wieder die Muſarion ein Abbild von Wieland's Geiſte ſelbſt [125]). Die Heldin iſt über die ſchwülſtige, ſentimentale Liebe ihres Phanias verdroſſen, ſie ſucht lieber die Geſellſchaft von Gecken, um ſich nicht von ſeiner Schwärmerei anſtecken zu laſſen. Sie überzeugt ihn ad hominem von dem Unterſchied zwiſchen Spekulation und Handlungen, zwiſchen Schule und Natur, indem ſie zwei philoſophiſche Gäſte, Schüler der Stoa und des Pythagoras mit ihren Nymphen und ihrem Wein zu Schanden macht, trotz ihrer excentriſchen Moral, während *ſie* mit *ihrer* leichtſinnigen den Reizungen der Sinnlichkeit widerſteht; ſie belehrt ihren geliebten Zögling, daß das Anhängen an dem Syſteme der Entbehrung und der Ideen aus ſolchen Lagen des Menſchen natürlich fließt, wo er ſich unglücklich fühlt, wo nicht friſche Lebenskraft mehr iſt. Dieſe Lehren ſind der Kern des Buchs, das Didaktiſche hat das Epiſche noch unterjocht, wir gehen erſt von Fabel zu Fabliau über, mit aller gellert'ſchen Manier, mit jener

---

125) Vorrede der Ausgabe von 1769. „Das milde Licht, worin Muſarion die menſchlichen Dinge anſieht, das Gleichgewicht zwiſchen Enthuſiasmus und Kaltſinnigkeit, dieſer leichte Scherz, wodurch ſie das Ueberſpannte, Schimäriſche (die Schlacken, womit Vorurtheil, Leidenſchaft, Schwärmerei und Betrug, beinahe alle ſittlichen Begriffe der Erdbewohner zu allen Zeiten mehr oder minder verfälſcht haben) auf eine ſo ſanfte Art, daß ſie gewiſſen harten Köpfen unmerklich iſt, vom Wahren abzuſcheiden weiß, dieſe ſokratiſchen Ironien, dieſe Nachſicht gegen die Unvollkommenheiten der menſchlichen Natur, die mit all ihren Mängeln doch immer das liebenswürdige Ding iſt, das wir kennen, — alle dieſe Züge ſind die Lineamente meines eigenen Geiſtes und Herzens." Man ſieht wieder, er iſt ſich ſelbſt zu loben nicht faul.

Geſchwätzigkeit und jenen mäandriſchen Reflexionsepiſoden, die damals ein Hauptreiz ſchienen. Formell würde man nicht begreifen, wie nicht allein Leſſing auch dieſes Produkt beifällig aufnahm, ſondern wie ſelbſt Göthe äußerte, es habe ihm geſchienen, als ſei Griechenland in Muſarion lebendig geworden. Durchaus hängt dieſes Wohlgefallen mit der Emancipation der Dichtung von der Moral zuſammen, die durch Wieland eingeleitet ward, obgleich ſie bei ihm faktiſch nicht aus dem Joche der Philoſophie heraustrat. Die Philoſophie der Muſarion heißt ſchon die der Grazien. Dieſe Geſchöpfe ſelbſt lernen wir (1769) in einem nach ihnen betitelten halb proſaiſchen, halb verſificirten Stücke kennen, in dem ſich Wieland Gleim und Jacobi förmlich zur Seite, dem Guarini und Geßner entgegenſetzt. Er ſpottet über den zärtlichen Ton der Letzteren, erzählt aber hier ſelbſt, in einer herben Miſchung von flaumenweichem Vortrag mit den Härten ſchlechter Späße und einem Ueberguß von modernem Firniß, die Geſchichte der Grazien, wie ſie erſt ihrer ſelbſt unbewußt, dann ihrer Gottheit inne werden, die Reize der feineren Geſelligkeit nach Arkadien und unter die Menſchheit tragen, in Wiſſenſchaft und Kunſt, und in Sitte und Tugend, wohin ſie Wieland ſelbſt tragen wollte. Ungemein charakteriſirt dies ganze Werkchen und ſeine ganze Anſicht von den Grazien unſeren franzöſirenden Dichter. Die Grazie iſt im Reich des Schönen, was die Unſchuld in der Moral und die Naivetät im Intellektuellen, es iſt das Bewußtloſe und der Naturſtand, und als ſolcher Erbeigenthum der Kinder und beſonders der Mädchen; wie ein Kind, ſo lange der Begriff des Konventionellen ihm noch nicht beigebracht iſt, nichts Unanſtändiges ſagen, und nichts Schuldvolles thun kann, ſo kann es auch keine ungraziöſe Bewegung machen, ſelbſt wo es das Unanſtändigſte vornimmt. Die Grazie iſt daher, wenn irgend etwas, angeboren, allein jenes vom Franzoſenthum verbildete Geſchlecht, und darunter ſelbſt Winckelmann, will ſie gerade durch Ueberlegung, Erziehung und Uebung hervorgebracht haben, indem es die Grazie der Tänzerin und Schauſpielerin in Ausſicht nimmt, die dieſe wie Unſchuld und Naivetät nachahmen, und wenn ſie ſie von Natur beſaß, auch erhalten oder herſtellen kann, dem Weſen nach aber nie einen Erwerb der Kunſt, ſondern einen Beſitz der Natur nennen muß. Das ausgebildete Schöne, die Aphrodite, kann den Gürtel der Grazien nur leihen. Wieland's Vorſtellung von den

Grazien soll nicht sein, aber sie ist eben die wunderbarste Mischung; sie verhüllt sich wie modern zu antik, kokett zu unschuldig, affektirt zu naiv, kurz wie seine ganze Vorstellung vom Altertum zu dem Neuern und andern. Und so ist denn sie die Verkörperung, die seine Erfindung von den Grazien am Schlusse nimmt, angemein naiv, d. h. sie öffnet wohl, ohne daß es Wielands Absicht, seine Unschicklichkeit hier zu verbergen, sondern sie lassen. Die Alten haben sich nicht so unschuldigen oder Sinnen gemacht, sie haben sie im Alter der unschuldigsten Knospe gebildet, aber auch Wieland wissen sie noch mehr. Ebenso der Erkenntnis Wielands genau bekannt. Er bildet zwar ein Mysterium, aber ein Faun zeigte mit Phalla den Genius der sokratischen Ironie und den luciansschen Spottes. Auf ihn stützt dergestalt Wieland seine Mysterien; sie Freude hat allerdings mit der sokratischen Ironie in ihm nur physischen Spott und negierende Laune; auf seine jungfräuliche, unbewußte und bloße Jugendwaare folgte bald einem Genius der Gesellschaftlichkeit und der Politik; spricht mit Unschuld verband sich Kühnheit in einem unnatürlichen Mundt, Schönheit mit Häßlichkeit, Zynismus mit Ernust. Von den unnatürlichen Verbindungen, wenn sich Götter, junge Götter begegnet (1770). Eine ähnliche Komposition hat Wieland kaum gemacht. Der Genius ist hier ein Gymnasier geworden, der Hebe Genien in schönen Reigen, nicht Menschen mit Larven sieht, ja spricht Memnonen an seine Zuhörende, macht den galanten Verkäufer bei schönen Mädchen, die sich in seinen Schutz suchen, und unterbricht seine Rathschläge mit Küssen und Schlüssen, und endigt mit dem schönsten Trieb. Er hat eine gelehrte Physiken verloren und heimwärtsgehen sie dem Hain Pans zum gesuchten Leben Pans. Die Lehrinnen von Freude und Grazien liegen in dem Munde des Mannes, dem sie in aller Welt am wenigsten anstehen, neben

Note: Wie sie gebildet, das war er gut unterrichtet, er, um mit Hermes zu sprechen: so gut, als irgend einer Menschen unterrichtet, — Grazien, welche Kinder von Gott sind, Hören auf Grazien zu sein, und gänzlich ist es möglich, auch Götter sie sind so zu ehren bei Sterblichen zu werden, und es gibt solche, von nur den unverderbten Gedanken und die leichte Empfindsamkeit so wie die Freude der Kinder, Nachahmung und Gestaltung zu gewinnen wissen." Wie sie gebildet, das war er gut unterrichtet, er, um mit Hermes zu sprechen: so gut, als irgend einer Menschen unterrichtet, — Grazien, welche Kinder von Gott sind, Hören auf Grazien zu sein, und gänzlich ist es möglich, auch Götter sie sind so zu ehren bei Sterblichen zu werden, und es gibt solche, von nur den unverderbten Gedanken und die leichte Empfindsamkeit so wie die Freude der Kinder, Nachahmung und Gestaltung zu gewinnen wissen."

Satiren vom Mann im Mond, mit denen die Metaphyſiker verſpottet werden. Im neuen Amadis (1771), wo Hamilton wieder Vorbild iſt, ſucht der Held ein wirkliches Ideal, zuſammengeſetzt aus den Figuren der Tugend und Wolluſt; in dem freien Gang ſeines capriccio führt uns der überall her plündernde Poet zu den gemeinſten Stellen, die durchaus werth waren einem Blumauer und Heinſe zum Ideal zu dienen, und durch ein arioſtiſches Geflecht von ſchlüpfrigen Scenen; der Held hurt mit Koketten herum und findet dann ein nachthäßliches Geſchöpf, aber voll spirit als ſein Ideal. Iſt hier die Obſcönität im Dienſte eines Gedankens, ſo kann höchſtens auf Schiffpfunde von Gemeinheit ein Quentchen Moral kommen; der Wunderfächer des Antiſeladon iſt vor uns ausgebreitet, hundert Felder und 99 voll Schmutz; und man würde gar nicht auch das Geringſte von einer Abſicht vermuthen, die außerhalb des Selbſtzweckes dieſer Widerlichkeiten läge, wenn nicht der Dichter hier wie überall ſtets von ſeinen Planen redete, und immer mit Ruhmredigkeit und Redſeligkeit auf die pſychologiſche, gynäkologiſche, politiſche und moraliſche Weisheit deutete, die hinter ſeinen Erzählungen verborgen ſei, und auf die „großen dem ganzen Menſchengeſchlecht angelegenen Wahrheiten", die ſeine ganze Dichterei durchdrängen.

Wieland rächte ſich in dieſer Periode, wo ihn das wüſte Leben in Erfurt, wie wir es aus Bahrdt's Lebensbeſchreibung kennen lernten, dreiſter machte, an ſeinem eigenen Fanatismus und Spiritualismus, durch den Uebergang zu Materialismus und Toleranz. Wäre eine ähnliche Täuſchung über frühere Ideale in Klopſtock denkbar geweſen, ſo würde dieſer in elegiſche Klagen verfallen ſein, Wieland's heitere Lebensanſicht aber und ſein Bewußtſein, daß es ihm um Wahrheit ernſtlich zu thun ſei, ließen ihn nun gegen alles Excentriſche, gegen Zeno und Pythagoras, gegen Plato und alle ſyſtematiſche Philoſophie in Rüſtung treten. Er hatte früher das ungeſchminke Menſchliche intolerant angefochten und erlaubte Freuden angeſchwärzt, jetzt waffnete er ſich gegen alle ascetiſche Tugend, gegen das Aufgedunſene, Uebertriebene und Herbe der chriſtlichen Moral und Weisheit, und merzt die Schwärze des Laſters aus, oder überkleidet ſie mit dem Gewand der Grazien. Er behandelt jetzt alles Edle und Ideale im Menſchen, das er früher einzig bevorzugt hatte, mit Kälte und Kürze, und alles Sinnliche und Thieriſche mit warmem Wohlgefallen, er ſkizzirt das Reine blos und läßt es nicht ohne Kleckſe, und malt dagegen das

Häßliche breit und luſtig aus. Die Welt ſelbſt aber rächte ſich mit Wieland an der früheren Schwärmerei und dem jetzigen Extreme, dem er verfiel. Zu ſeinen Gegnern, die er ſich früher unter den Anakreontikern gemacht hatte und die jetzt nicht Alle nachgaben, als er ſich im Amadis mit Würde auf Hagedorn's, Gleim's und Jacobi's Seite ſchlug, geſellten ſich nun die Haſſer ſeiner Apoſtaſie und die Wächter Zions, die er ja ſelbſt wider ſich ſelbſt beſchworen hatte, als er ſie gegen Uz aufrief. Seine Grazienphiloſophie ward in den Göttinger Anzeigen angegriffen, ſeine Freunde ſagten ihm bittere Wahrheiten über ſeinen Agathon und Anderes, man beſchuldigte ihn in Deutſchland des Epikureismus, und in Paris ſogar galt er für einen ausgemachten Atheiſten. Lavater, ſagt er ſelbſt, rief alle Chriſten auf die Knie, um für mich als einen gefallenen Sünder zu beten. Theologiſche Lehrer verboten ihren Zuhörenden ſeine giftigen Schriften, Prediger brachten ſie in Erfurt während ſeines Dortſeins auf die Kanzel, ein Cenſor in Wien trat den Agathon mit Füßen. Um 1773 erhob ſich die ganze klopſtock'ſche Schule in Göttingen gegen ihn und vorzugsweiſe in moraliſcher Beziehung; ſie verbrannten an ihren Feſten auf Klopſtock's Geburtstag ſeine Werke; Voß ſchleuderte kriegeriſche Epigramme im Muſenalmanach gegen ſeine Buhlerromane und ländervergiftenden Schandgeſänge, und Claudius faltete ſeine Hände über die Dichter, die der Weiblein Tugend frech und ungeſcheut ſchmähen zu dürfen glaubten, wenn es nur in ſchöner Proſa oder Verſen geſchehe. Sollten nicht thun, meint er, es ſei doch nicht übel, ſchamhaft und tugendhaft zu ſein. Dieſe Anfechtungen ließ ſich Wieland in ſeinen ſchwachen Stunden ſchwer zu Herzen gehn, und klammerte ſich dann an ſeine alten und neuen Freunde und rief um Hülfe; bald aber ſammelte er ſich wieder und nahm ſich übrigens auch dies zu Herzen, wie er vorher mit Leſſing's Anfechtungen gethan hatte. Zwar über die ſchriftlichen Angriffe tröſtete er ſich; er meinte es würde Voß einmal ſo gereuen, im Eifer für die Tugend Epigramme auf ihn gemacht zu haben, als ihn ſelbſt ſeine Anfälle auf Uz reuten. Mißtrauiſch gegen ſeine Schriften vertrauete er auf ſein untadelhaftes Leben, und wünſchte, daß jeder große Mann nur zwei Tage bei ihm leben müßte, ſo hoffte er ſelbſt Klopſtock und Lavater ſich zu Freunden zu machen. Und in der That kam es ſo, daß ein Mann wie Herder ſein nächſter Freund ward, und daß ſelbſt Klopſtock und

Weh von ihrer Strenge gegen ihn nachließen, obwohl freilich oft genug, als er selbst etwas in seiner schönsten Geschäftslaune nachgelassen hatte, ihn die weit mehr quälte, als ihn selbst, seine ungeschickten Zurechtungen an seinen Schriften, war die Bemerkung, daß man an seinem Mienbel profitirte. Auch hatte er Gelegenheit zu erfahren, welche Freude er sich mit seinen Schriften anrege, als er mit drei jungen, der Art lieben und seinen Studien weihen, als ihm seine Freunde mit Schmeicheleien huldigt hatten, und ihm einen Gegenstand wählten, den sie für den seinigen hielten, und Schadenfreude als wohlwollende Theilnahme ausgaben. Er hatte nämlich seine Gedanken über Schönheit mit einem alten Freunde darüber [157], Weiland verhandelt und (1773) in den „Anmerkungen und drei Briefen neuer Literatur" bekannt gemacht, er sah wohl voraus, daß er mit seinen gemäßigten Ansichten manchen Gegenstand verdrießlich, manchen seiner Freunde nicht gefällig machen werde, daß er Einwürfen begegne, auf die er bei Abfassung derselben, auf seinem Arbeitszimmer, nicht gedacht habe, daß er manche Lücke, die ihm nachher auffallen würde, mit dem Gatze, daß sie auch gewiß haben könnten; hatte er übrigens am Ganzen gearbeitet, so hätte er sie nicht publiciren, so hätte er weder solche Gegenstände behandelt, so hätte sich der Genius und der Laune zu Lichten für Kurzsichtige entfernt. Er hatte sich auf diese Publication gefreuet, und als sie fast vorüber war, und die einmal Lesen und Wenden da seien, so mochten seine

157) Also Sämmtlich Weimar und Merkwürdigkeiten und Personen besitzt, die ihm doch selbst nicht gefällig werden, gibt uns hiebei Belegnis ein einzelnes solches Factum, eigentlich als hätte er einige ill in der ersten Bemerkung von Wieland, die wir von ihm besitzen. Er äußerte sich mit einigen Worten darüber, daß der Schauspieldichter selbst „am ehesten Gelegenheit", das sind ihm Gedanken, sich dazu zu, um erhielt daselbst von Jacobi Wilhelm Heinse. Heinse antwortete er (Jan. 79) seiner mit einer ausführlichen Kritik in einem deutschen Briefe: „Versuch über die Allegorie neue Gemälde, die man nicht Gemälde nennen könnte, sondern Gedanken, die man sich in Gemälde verwandeln könnte, Gedanken, die man sich in Gemälde verwandeln könnte, Gedanken, die man sich in Gemälde verwandeln könnte,

Sachen neben diesen die Welt nicht viel schlimmer machen! Er will nicht für den zufälligen Schaden, den er anstellte, verantwortlich sein, aber er schweigt von dem nothwendigen, der vorauszusehen war. Er selbst würde seinen Idris nicht seiner Tochter in die Hand gegeben haben, er meinte sie aber so zu erziehen, daß er ihr nicht schaden sollte, wenn sie ihn läse. Dies hängt mit der aristokratischen Moral zusammen, die er wie Shaftsbury in Aussicht nimmt, nach der das Herz mit dem Kopf in Einverständniß sein soll, nach der die Tugend und die Güte des Menschen abhängig seien von Weisheit, wahre Aufklärung das einzige Mittel zu wahrer Besserung wäre, nach der gegen abergläubige Religion eine grundsätzliche Sittenlehre gesetzt werden sollte. Aber er bedachte dabei nicht, daß nicht jeder Mensch, der gerade solche Bücher sucht, solch eine Erziehung gehabt hat! Er flüchtet sich ferner hinter die schlüpfrigen Stellen im Ezechiel und der Bibel, als ob man heute einem Volke darbieten dürfe, was damals in Zeiten, wo die Keuschheit noch keine Tugend und die Sinnlichkeit noch kein Trieb war, der durch die Reize der Phantasie auf künstliche Höhe getrieben wurde, wo die materielle Geschlechtsliebe nicht mit der ideellen Menschenliebe zusammengeworfen und Leidenschaft mit Tugend verwechselt oder vermischt ward. Auch Gruber entschuldigt Wieland's lüsterne Muse mit der naiven Gesinnung, die das Schönheitsgefühl nicht beleidige; allein daß das Schönheitsgefühl in solchen Sachen wie im neuen Amadis zu finden sei, wird Jeder billig leugnen, leugnet Gruber in Bezug auf den Combabus selbst, und Wieland sogar gesteht, daß er es beleidigt habe. Die naive Gesinnung und Unschuld ist in Wieland's Persönlichkeit und Sitte, er trug in den Rosenmonden seiner Ehe (seit 1765), die sich bei ihm zu Rosenjahren ausdehnten, seine Freuden mit antiker Unbefangenheit in seine gleichzeitigen Schriften; aber in diesen selbst ist nichts von Unschuld und Naivetät; falsche Muster haben seinen Geschmack und Vortrag verdorben, obgleich sie nicht sein Leben verderben konnten. Hier liegt der Zwiespalt in Wieland's Gewissen selbst, der Zwiespalt zwischen seinem reinen Selbstbewußtsein über seinen Lebenswandel und der Stimme der Zeit, der Widerspruch des Urtheils über seinen häuslichen Charakter und den seiner Werke. Historisch tadelt man daher billig den Mangel an Menschenkenntniß, der früher dem damaligen Geschlechte eine asce-

tische Abschließung vor Versuchungen zumuthete, nicht weniger als jetzt, wo er dem Geschlechte einer halb verbildeten Zeit eine Abhärtung gegen Versuchungen zumuthet, die bis zur Stumpfheit gegen den feinsten Kitzel gehen müßte, wenn sie vor seinen Schriften bestehen sollte. Er stellt sich an, der Sinnlichkeit entgegenarbeiten zu wollen, und persiflirt sie; existirte dies Laster, so konnte es die Persiflage nicht tilgen, existirte es nicht, so mußte sie es fast nothwendig hervorrufen, denn indem er es entlarven will, so maskirt er es aufs schönste[128]). Wenn vita proba die paginam lascivam entschuldigt, so möchte auch Wieland entschuldigt sein; doch ist diese Rechtfertigung gewiß nur so relativ, wie man, um es derb zu sagen, gegen die feile Hetäre die in Schutz nehmen würde, die wir im Deutschen eine Maulh— nennen. Aesthetisch möchte die Naivetät Vieles in Wieland's Schriften entschuldigen, wenn er sich ihrer auch in seinen poetischen Formen bemächtigt hätte, wie er denn in einigen späteren Erzählungen sich den mittelaltrigen Quellen und in ihnen dem ächteren Ton der Naivetät mehr näherte, allein in den Erzählungen dieser Periode sind die schlüpfrigen Stellen mit der Kälte des Kopfs eben so entworfen, wie früher die Seraphim bei ihm mehr Sache des Gedankens als der Empfindung waren, und da auf diese Weise jene Stellen nichts weniger als unbefangen lauten, ja die ganzen Entwürfe fast immer nach diesen Stellen hin entworfen scheinen, so hat Schiller auch ästhetisch manche wielandische Produkte verworfen neben Crebillon's und Voltaire's[129]). Bedeutungsvoll sind übrigens diese Dichtungen

---

128) Er muß daher dem Pfarrer in jener Unterredung selbst zugeben, daß er in zwei Punkten nicht mit sich zufrieden ist, die er diesem in den Mund legt, daß nämlich die Dämme gegen die Sünde untergraben würden, wenn man durch die Liebenswürdigkeit der Sünder, durch Verschönerungen der Sache, durch den Grazienschleier über dem Anstößigen, den Begriff und das Gefühl des Schändlichen der Sünde benähme, und daß die Reizungen zur Sünde verstärkt würden, wenn man alle Kräfte der Phantasie, alle Zauberei der Poesie aufbiete, um wollüstige Gemälde zu schildern, ohne daß sich irgend eine moralische Nothwendigkeit dabei denken ließe.

129) Gruber hat Schiller's Urtheil (aus dem Aufsatz über naive Poesie) benutzt, um seinen Wieland zu entschuldigen, allein er legt zu viel Gewicht auf Schiller's Note zu der betreffenden Stelle, in der dieser persönlicher Rücksichten halber mildert was zu mildern ist. Die entscheidenden Sätze stehen im Texte mit minder deutlicher Beziehung auf Wieland.

Wieland's eben von dieser Seite der Darstellung des Nackten im höchsten Grade dadurch, daß er faktisch damit die erste Hand anzulegen schien, die Dichtung von den Fesseln der Religion und Moral zu befreien. Noch ehe er den Grundsatz von Lessing adoptirt und sich klar gemacht hatte, schien er zu schaffen nach dem Grundsatze, daß ein Kunstwerk seinen Zweck in sich habe, den der Schönheit; daß die Dichtung nicht, wie es seit Jahrhunderten hieß, nützlich und ergötzlich sein solle, sondern daß sie ihren Zweck erfülle, wenn sie schön sei; ob und in wie fern sie auch nützen könne und solle, werde durch ein anderes Gesetz bestimmt, von welchem zwar der Gebrauch der Kunst, aber nicht die Kunst selbst abhänge. Die sinnliche Darstellung grade wies von der bisherigen Verbindung der Poesie mit der Musik weg auf die mit der Plastik, und durch den Hinblick auf diese war eher Hoffnung, daß sie ihre eigne Unabhängigkeit finden werde. Wäre Wieland ein Dichter gewesen, so hätte diese Richtung, die er einschlug, von sehr schönen Folgen sein können. Es lag in ihm deutlich die Absicht, daß er mit der Grazie und Schönheit, die im Gebiete der Kunst herrscht, das Leben, die Sitte und Sittlichkeit verschönern, der Moral eben so einen erhöhten Reiz geben wollte, wie Klopstock der Religion. Sie faßten Beide den Begriff von einer Herrschaft der Poesie im Reiche der Tugend, aber sie konnten es Beide nicht dahin bringen, sie in ihren Kunstprodukten der Moral und der Religion überzuordnen. Immer ist auch Wieland von moralischen Tendenzen, selbst in jenen zügellosen Erzählungen voll, und gleich nachher setzte er seine Poesie in noch viel engeren Verband mit Geschichte und Philosophie, als er ganz frühe mit der Religion gethan hatte. Und was die Hauptsache ist, seine Grazie war nicht ächt, seine Kunst nicht schön; sie verletzte gleich das Wesen des neuen Grundsatzes; denn ganz abgesehn von allen moralischen Beziehungen sind alle obigen Erzählungen als Kunstwerke durchaus geschmacklos und geschmackwidrig. Es hätte selbst einiges Uebermaß und Extrem, einige Karrikatur im Anfang dieser neuen Richtung nicht geschadet, wenn es nur wahr wäre, was Göthe gesagt hat, daß dies Wagstücke des Genies gewesen seien, in denen er sich dem Aristophanes (!!) anzugleichen gesucht hätte; oder wenn nur in Wieland's Genius Anlage zu wahrer Poesie gewesen wäre. Allein wie wenig dies der Fall ist, zeigt er uns eben in jenen Entschuldigungen gegen

den Pfarrer von ** selbst. Er stellte seine Erfindungen und Menschen den Romanen und Charakteren des Richardson ausdrücklich entgegen; gesättigt an dem Nihilismus dieser Figuren, die kein Verhältniß zur menschlichen Natur hatten, wollte er die Menschen schildern wie sie sind; allein er ahnte freilich nicht, daß der Dichter kein Naturforscher sein solle, daß die platte Wirklichkeit der Wissenschaft gehört, nicht der Kunst. Er vergaß schon wieder, daß das Schöne Gegenstand der Kunst ist. Er setzte auch jenen Tugendheroen des Richardson nicht einmal Menschen der Wirklichkeit entgegen, sondern Karrikaturen nach der materiellen Seite hin, oder auch Wesen, die an der idealen und realen Seite der menschlichen Natur in jener allzu besonderen Weise participirten, wie er selbst. Seine oftgerühmte Menschenkenntniß ist weit entfernt von der Kenntniß der Welt und des Lebens bei Lessing, sie ist gar oft aus der verdächtigen Quelle Rousseau's und Voltaire's hergeleitet, sie ist, wo sie eigne Natur und Erfahrung ist, blos Kenntniß seiner selbst, und daher kommt es, daß seine Persönlichkeit ein weit interessanteres Objekt der Betrachtung ist, als seine Schriften an und für sich, und daß die Aufschlüsse, die er über sich selbst gibt, so scharf und treffend sind, als seine Charakterformen vag und nichtssagend. Wenn er ferner mit dieser Schilderung der Wirklichkeit und der Natur, wie sie ist, seine Obscönitäten zu entschuldigen meinte, so mußte er bedenken, daß ein Unterschied zwischen der Zeugungslehre in Anatomie und Physiologie, und den Phantasiereizen poetischer Darstellung ist, und endlich daß selbst nach dem Gesetze der Wirklichkeit jene verfänglichen Scenen, die bei ihm einzig und allein die Aspasien charakterisiren müssen, hinter Nacht und Vorhang sich verbergen.

Wieland führte die Zeit in diesen Dichtungen einen wesentlichen Schritt weiter; er ward der Dichter und Philosoph der Liebe, wie Gleim der Freundschaft; er betrachtete und schilderte das Verhältniß der platonischen und petrarchischen Seelenliebe zu der sinnlichen des Triebes, und entschied sich für die sittliche des Herzens, die er mehr zu Hause in glücklicher Ehe lebte, als daß er sie geschildert hätte. Er ist der wahre Repräsentant aller jener guten Hausväter der leipziger und halberstädter Vereine; das ganze Ideal seines Lebens ging auf ein kleines Gütchen hinaus und auf ein Schneckenhäuschen, in das er sich zurückziehen könnte,

und wie in seinen Staatstheorien die Sorge für Bevölkerung einen wesentlichen Punkt ausmachte, so auch in seiner häuslichen Praxis. So nannte die Herzogin Amalie sein Tage- und Lebenswerk abwechselnd Kinder und Bücher zu zeugen; Kindermachen, schrieb er irgendwo, ist schlechterdings das Allerherrlichste was ein Mann thun kann; und es ist in der That naiv genug, ihn im Danischmend und sonst über die Kinderzeugung philosophiren und Rath geben zu hören. Die eheliche Licenz nun machte ihn muthig, einem Geschlechte die Gemälde der Liebe vorzuschildern, das dessen langeher nicht gewohnt war, das vielmehr dergleichen als Werke der Finsterniß zu betrachten pflegte. Hier warf er sich, ohne es zu wollen, Klopstock mit einem solchen Gewichte gegenüber, daß nothwendig durch ihn der andächtigen und elegischen Sentimentalität, die jener angeregt hatte, eine andere Richtung gegeben werden mußte. Er setzte der himmlischen Liebe die irdische entgegen, der übersinnlichen die sinnliche, und sanktionirte eine mittlere dritte, in der die beiden anderen verschmolzen und die letztere durch die erstere geheiligt und geadelt ward. Daher war die unmittelbare Frucht dieser Gegensätze, die sich gegen **1770** hin am schroffsten gegenüber standen, diejenige Art Liebessentimentalität, die im Werther und Siegwart ihre Höhe erreichte, und die an Klopstock's heilig-sehnsüchtiger und Wieland's sinnlich-begehrender Erotik gleichen Theil hatte. Klopstock hatte mit seiner Dichtung auf die Empfindung fast ausschließlich gewirkt; Wieland wirkte auf die Sinne; jener hatte die großen Ideen von Gottheit und Vaterland im Auge, Wieland aber gab der Poesie ein Thema wieder, ohne welches sie in der neueren Zeit nicht existiren konnte. Die Geschlechtsliebe, die durch unsere moderne Vergeistigung alles Materiellen an Idee und Sinnlichkeit zugleich participirt, ist eben durch diese Veredlung des Gemeinen an sich selbst ein poetischer Stoff geworden, und Alles, was neuerer Zeit in der Dichtung nicht über das Stoffartige mit seinem Genius hinaus ragte, hat sich an dieses bequeme Thema gehalten, mit dem eine sichere Wirkung unausbleiblich zu machen war [130]). Wir

130) Nie wagt's ein Dichter, und ergriff die Feder,
eh er sie eingetaucht in Liebesseufzer;
dann erst entzückt sein Lied des Wilden Ohr,
pflanzt in Tyrannen holde Menschlichkeit. Shakspeare.

erinnern an das, was wir im ersten Bande bei Gelegenheit der Minnepoesie hierüber gesagt haben, und anerkennend, was alles durch dieses Thema Vortreffliches in der neueren Dichtung ist gefördert worden, müssen wir doch auch hier wieder bedauern, daß es sich so ausschließend des ganzen Gebiets poetischer Stoffe bemächtigte, daß kaum etwas Großes daneben Platz behielt; und wir müssen uns, auf die Gefahr hin der Trockenheit und Nüchternheit verdächtig zu werden, zu Lessing's Ansicht schlagen, der bei Gelegenheit des Werther diese kleingroßen Stoffe belächelte, die den sinnlichen Trieb so heilig zu bekleiden wissen; müssen auf Shakspeare und Homer hinweisen, wo dieser Seite des menschlichen Wesens nicht mehr Raum gestattet und keine andere Farbe geliehen ist in der Poesie, als in der Natur der Dinge selbst. Wieland setzt uns, indem er sich den anakreontischen Minnedichtern mit seinen epischen erotischen Erzählungen zur Seite stellt, völlig in die Welt der Ritterdichtung zurück. In Biberach verkehrte er an einem kleinen Hofe, im ländlichen Thal, auf einem einsamen Schlosse, in einer unterhaltungsbedürftigen Umgebung, in der sich die Dame seines Herzens vorfand, die die Verhältnisse zu einer Dame seiner Gedanken gemacht hatten. Der Graf Stadion lieh ihm die wälschen Bücher, die sein Talent erst reifen und seiner dichterischen Gabe die Richtung geben mußten. Dazu ist der Schauplatz im Lande der alten Dichtung, in Schwaben; die Berührung mit der Schweiz ist hergestellt; ein neuer Manesse sammelte dort eben die alten Schätze. Hier haben wir sonderbarer Weise selbst alle äußeren Verhältnisse der Minnepoesie wieder; wir haben eben einen solchen Charakter, der persönlich ganz häuslich, doch weltbürgerlich in seinen Gesinnungen und Bestrebungen, und romantisch in seinen Poesien ausschwärmt; der unter geistigen und amtlichen Beschränkungen das Unendliche der Liebe und der Dichtung sucht; der von materiellen Principien und gutem Hausverstande ausgehend doch nirgends der Ideale und der Schwärmerei entbehren kann; den dieser Widerspruch in sich auf eben jenen Humor und jene Laune führt, die die ganze Ritterdichtung nie verleugnet hat, weil wir in ihr überall denselben Stoß des Phantastischen gegen das Wirkliche fanden, von dem wir meinten, daß ihn jedes Individuum von normaler Ausbildung in der Jugendzeit durchmache; eine Krisis, die Wieland,

wie wir gesehen haben, mit so merkwürdig greller Berührung der gefährlichsten Extreme erlebte. Er verwand diese Krisis, doch so, daß durchaus von da an seine Entwickelung nicht eigentlich weiter geht; das Fieber hatte seine Kräfte so weit erschöpft, daß er hinfort sich stets in demselben, nur etwas gemilderten, Wechsel von Wärme und Kälte, von Schwindel und Nüchternheit befand. Wir haben alle Grundbedingungen jener Zeiten und Poesien in Wieland, und aus freiem Triebe hätte ein Analogon aus ihm hervorgehen müssen, wenn er auch nicht auf die Quellen des Mittelalters gestoßen wäre; und wer seine allumfassende Beschäftigung mit den romantischen Stoffen zufällig finden wollte, der müßte den menschlichen Entwickelungsgesetzen nicht viel nachgedacht haben. Es ist gewiß kein Zufall, daß sich die tausend kleinen Eigenthümlichkeiten der ritterlichen Erzähler hier wiederholen, weil sie zum Theil mit den Lebensverhältnissen Wieland's eben so zusammenhängen, wie einst mit denen der alten Dichter. Ich will übrigens seine ganze Erzählart, mit allen den kleinen ähnlichen Wendungen, mit all jener zügellosen Geschwätzigkeit und Reflexionssucht und den vielen Einmischungen der Subjektivität, seine ganze Manier, die alles Homogene nachahmt was ihr nahe kommt, alles Heterogene entweder ausscheidet oder ins Homogene umschmelzt, seine ganze Anlehnung an wälsche Quellen und an wälsche Natur, seine Plagia und seine Gallicismen und alle dergleichen Aehnlichkeiten Preis geben als Dinge, die möglicherweise abgelernt sein konnten; allein jene Analogien der innern Natur, jenes Schwanken zwischen Heiligem und Profanem, jene ganz eigenthümliche Altklugheit und Frühreife, jene Behandlung der Liebe mehr als Sache der Gedanken als der Empfindung, jene Sicherheit, mit der Wieland auf das Grundthema der mittelaltrigen Dichtung fiel und auf ihre Grundmanier der Persiflage und des Humors kann nicht wohl Zufall sein. Es kann nicht Zufall sein, daß er mit derselben persönlichen Unbefangenheit und Naivetät, wie jene Alten, bei denselben Merkern anstieß, daß er ganz wie jene über die Tadelsüchtigen und Mißgestimmten klagt, daß er Alles will zum Guten aufgenommen haben, nicht zum Bösen, daß er im Nothfall, wenn ihn Keiner hören möge, sich selbst und allein singen will. Wer möchte es Zufall nennen, daß der noch ganz unentwickelte Knabe auf die Cyropädie fiel, jenes Werk, welches die

gesammte romantische Poesie, die halb Geschichte halb Roman, halb Poesie halb Philosophie und Moral ist, eröffnet; und unmöglich hat es anfänglich, wenn überhaupt je, in seinem Bewußtsein gelegen, daß er den ganzen ungeheuren und untrennbaren Kreis der alexandrinisch-ritterlichen, der byzantinisch-gothischen Dichtung mit seinen Nachbildungen beschrieben, und alle jene Gebiete durchwandert habe, die Klopstock in dem Quellenstudium seiner Poesie nicht berührt hatte. Von Heliodor und Ovid, von dem älteren und jüngeren Xenophon an bis auf die Ritterromane der mittleren Zeiten und die des 16. und 17. Jahrhunderts, den Amadis, die Clelia u. dgl., von Boccaz bis Lafontaine, Hamilton und Voltaire umfaßte er alle Quellen, die hierin einschlagen, theilt sich wie eben diese Zeiten zwischen Roman und romanhaftem Epos, unfähig sich zur ächten Epopöe zu heben; er verweilte mit Vorliebe auf dem Fabliau; er nahm die morgenländischen Formen und Bühnen, die eingerahmten Erzählungen aus dem Oriente wie jene Zeiten zu seinen griechischen und ritterlichen Stoffen hinzu; und wie die ritterlichen Fabliaux in die Fabel ausgingen (in Deutschland beim Stricker), so kehren wir bei Wieland von der Fabel (Gellert's) dorthin zurück. Ganz wie sich die Minnepoesie in Lyrik und Roman damals der geistlichen Dichtung und dem tragisch-ernsten, vaterländischen Epos gegenüber lagerte, so Wieland gegen Klopstock, der jene beiden Seiten in sich vereint. Wir haben schon bei den erotischen Lyrikern gesehen, wie sie überall Kontraste gegen die Barden und die Seraphiker bilden; eben so haben wir Wieland abfallen sehen von den Seraphikern und können ihn in dem verklagten Amor der Barden spotten hören. Die menschlichen Charaktere seiner Romane stehen eben so den erhabenen Kraft- und Tugendhelden Klopstock's gegenüber, wie Gottfried's Tristan gegen die Heroen und Riesen der damaligen Epen, über die Wieland grade so spottet, obgleich sie ihm nicht so nahe lagen. Wieland ist daher der vollkommenste Gegensatz gegen Klopstock in allen erdenkbaren Beziehungen. Er ist sinnlich, wie Klopstock übersinnlich, verständig wo jener sentimental; seine ganze Dichtung ist so von Geschichte und Philosophie beherrscht, wie jener von Religion und Musik; er ist didaktisch, Klopstock lyrisch; seine Sprache ist daher der prosaischen Rede so nahe wie Klopstocks der musikalischen. Er hat so viel Verhältniß zu der französischen und südlichen Literatur,

wie Klopstock zur englischen und nordischen; zu Shaftsbury und Voltaire, wie jener zu Milton und Young. Klopstock ist es mit der Poesie selbst im Leben Ernst, Wielanden ist sie ein heiteres Spiel; dies ist die große Grundverschiedenheit dieser beiden umfangsreichen Gruppen der schweizerischen und nordischen Dichter um Klopstock und der hallischen und halberstädtischen um Wieland, daß jene ganz musikalisch, ganz Empfindung und Natur die Dichtung auf das Pathologische, auf die eigenen Gefühle und Leidenschaften gründeten, diese dagegen ganz rhetorisch, ganz Verstand und Kunst in der gegentheiligen Theorie so weit gingen, daß Gleim gradezu aussprach, nicht die wahren, sondern die angenommenen Empfindungen machten den Dichter. Jener erste Grundsatz ist durchaus nordisch und englisch, dieser andre ganz südlich und französisch; beide hatte Göthe erst zu versöhnen. Von dieser Grundaussicht aus fiel Klopstock auf die christlichen Empfindungen, die uns nahe lagen, Wieland auf die Gemälde der Ritterwelt, die uns entfernter standen; er trägt aber den Gegensatz zu seinen romantischen Gebilden in sich selbst, und verhält sich daher eben so sehr zu den ernsten Behandlern der Ritterstoffe, als zu den Verspöttern wie Rabelais, er wollte eben so oft Ariost sein als Sterne und Lesage, die der Ritterpoesie entgegengesetzt sind. Wie wir bei Gottfried fanden, so erlaubt sich Wieland Scherz über das Heiligste der Religion; er nahm sich Klopstock entgegen der natürlichen Religion und Vernunftmoral an, und leugnete Offenbarung und was damit zusammenhing. Klopstock ist ein Patriot, Wieland ein Weltbürger; jener war ein begeisterter Verehrer der deutschen Sprache, dieser redete zuletzt schlecht von ihr, und machte die Nachbildung einer italienischen Oktave zum Kriterium ihrer Schönheit, die er doch früher selbst meinte mit seinen Knittelversen übertroffen zu haben. Ueberall sind die Gegensätze so groß, daß, obgleich beide allgemeine Achtung sich nicht versagten, doch Wieland gestand, er begreife Klopstock nicht und habe gar kein Verhältniß zu ihm, und Klopstock in seiner Gelehrtenrepublik über Wieland spottete [131]). Klopstock ist der Dichter der Erhabenheit und Würde;

---

131) „Es war einmal ein Mann", lautet die Stelle, „der viele ausländische Schriften las, und selbst Bücher schrieb. Er ging auf den Krücken der Ausländer, ritt bald auf ihren Rossen bald auf ihren Rossinanten, pflügte

Wieland der Grazie und Anmuth. Ohne jenen würde unsre Dichtung sich nicht eine würdige Höhe, der Dichter keine anständige Stellung erobert haben, ohne diesen hätte die Poesie der Reize der kleinen menschlichen Verhältnisse entbehrt und der Mensch hätte nicht anders als auf dem Kothurn und im Feierkleide erscheinen dürfen. Das prädominirende Geistige bei Klopstock thut uns Zwang und spannt an, das herrschende Sinnliche bei Wieland erschlafft und spannt ab; jener lebte nach den Begriffen der Zeit freier und schrob seine Poesie hoch, dieser lebte eingezogen und ließ seine Dichtung herab. Beider Dichtungen sind mehr die Werke edler Seelen und wohlmeinender Theilnahme an der Wohlfahrt des Menschengeschlechts, als großer Geister; sie sind Beide nicht eigentlich auf reine Kunst gerichtet, sondern auf Veredelung des Lebens; Beide sind daher zu keinen reinen Formen gelangt. Beiden ist das Epos misglückt, Beide sind am Schauspiel gescheitert, sie fielen der schreitenden Zeit zum Opfer, weil sie sich an untergegangenen Ideen und Formen festklammerten. Klopstock hat die Dichtkunst mit anderen Künsten in unnatürlichen Verband gebracht, Wieland noch schlimmer mit Wissenschaften, mit Philologie, Philosophie und Geschichte; keine dichterische Form, weder Epos noch Schauspiel, weder Lied noch Satire ist ihm rein geglückt; keine ungemischte Nation, Bildung und Zeit, weder die ächt griechische, noch die ächt römische, noch die ächt deutsche hat den undecidirten Mann der Mitte je angezogen, während Klopstock gerade auf die reinen Muster bei Griechen, Juden und Germanen fiel; kein scharfer Charakter hat Wielanden je gereizt, oder er hat ihn sogleich in einem vageren Lichte gesehen und in ein anderes umgesetzt. Die Cicero und Lucian und Shaftsbury waren seine Lieblinge; Klopstock dagegen sympathisirte mit Hermann, mit Heinrich und Brutus. In ihren Lebensrichtungen vertreten Wieland und Klopstock die Hauptseiten des Idealismus und des verständigen Rationalismus; Klopstock zeichnete daher heroische Gesinnungen und das Göttliche im Men-

---

mit ihren Kälbern, tanzte ihren Seiltanz. Viele seiner gutherzigen und unbelesenen Landsleute hielten ihn für einen rechten Wundermann. Doch etlichen entging's nicht, wie es mit seinen Schriften zusammenhing u. s. w."

schen, Wieland kehrte mit unverholener Menschlichkeit die Schwäche der Erdensöhne heraus, und stellte sie in mildes Licht. Er spottete der Ueberhobenheit der Stoa und der christlichen Tugend, und wies die in Gott Lebenden auf das sokratische γνῶθι σεαυτόν zurück. Wir lernen bei ihm in den eigenen Busen greifen, der uns bei Klopstock verschleiert ist; wir lernen den Werth des Menschen bei ihm geringer, vielleicht zu gering, aber richtiger immer, als bei Klopstock schätzen. Beide blieben mit ihren rückwärts gewandten Augen bei den alten Regionen der Dichtung stehen, haben aber dennoch gleichen obwohl ganz verschiedenen Theil an der späteren Romantik; Klopstock hatte in seinem menschlichen Wesen, in seinem poetischen Leben ein Verhältniß zu dieser, Wieland in seinen Schriften und Dichtungsstoffen; jene Romantik, der es mit ihrer Materie wieder Ernst ward, wandte sich natürlich gegen den hausväterlichen Dichter des nüchternen Verstandes, der diese Stoffe nur ironisch behandeln konnte. Nie hat vielleicht ein Mann, der so sehr zum Dichter geboren war, wie Klopstock, sich in dem Maaße wie dieser mit freier Willkühr seine Anlagen, in falscher Richtung nach einseitigen Empfindungen verdorben, so daß Alles, was er über Dichtung theoretisirte und in ihr leistete, unter seinen Gaben blieb. Und im Gegentheil, vielleicht war nie ein Mann so wenig zum Dichter geschaffen wie Wieland, der sich aber von dem Triebe der Zeit hinreißen ließ und wenigstens zu einer Ansicht über Dichter und Dichtung kam, die fast nichts zu wünschen läßt. In seinem Schreiben an einen jungen Dichter fordert er an den Poeten „scharfe Stimmung aller äußeren Sinne, daß jede Empfindung die Melodie des Objekts im reinsten Einklang verschönert zurückgiebt, ein Gedächtniß, in dem nichts verloren geht, in dem sich Alles zu jener feinen bildsamen Masse amalgamirt, aus der dann die Schöpfungen hervorgehen einer Einbildungskraft, die durch unfreiwilligen Trieb alles Einzelne idealisirt, alles Abstrakte in bestimmte Formen kleidet, und dem bloßen Zeichen immer die Sache selbst oder ein ähnliches Bild unterschiebt; die alles Geistige verkörpert, alles Materielle zu Geist reinigt und veredelt; eine zarte und warme Seele, ganz Nerv, Empfindung und Mitgefühl, die sich nichts Todtes und Fühlloses in der Natur denken kann, sondern immer ihren Ueberschwang an Leben, Gefühl und Leidenschaft allen Dingen mittheilt,

stets mit der behendesten Leichtigkeit andere in sich und sich in andere verwandelt; eine erklärte Liebe zu allem Wunderbaren, Schönen und Erhabnen, ein Herz, das bei jeder edlen That emporschlägt, vor jeder schlechten schaudert; zu all diesem bei dem heitersten Sinne und leichtesten Blut einen angeborenen Hang zum Nachsinnen, zum Forschen in sich selbst, zum Verfolgen seiner Gedanken, und bei der geselligsten Gemüthsart einen vorschlagenden Hang zur Einsamkeit.'' Gewiß hat, so lange in Deutschland über die Dichternatur bisher gedacht ward, Niemand so vortrefflich und umfassend darüber geredet; allein er hat diese treffende Ansicht gleichsam erlernt, er hat seine Dichtung an üblen Gegenständen geübt, und nach seiner durchaus vorherrschenden Subjektivität zwar was zum Dichter gehört eingesehen, aber nicht was zur Dichtung; er hat, wenn er wußte, welche Gaben des Subjektes das Objekt zu verschönern taugten, jene anderen nicht genannt, die das rechte Objekt zu wählen wußten, worauf Göthe so großen Werth gelegt hat; er kannte die schaffende Kraft der Phantasie, aber er besaß sie wenig, wie die Dichter der Ritterzeit auch; wie er philosophirte ohne allen Sinn für Spekulation, so dichtete er ohne Phantasie mit dem Verstande. Hätte er aber auch alle jene Ingredienzien, die den Dichter machen, besessen, wie er sich denn vielleicht zu diesem ganzen Gemälde selbst saß, so sieht man an den Früchten seiner Muse deutlich, daß noch ein elektrischer Funke in diese Mischungen hätte schlagen müssen, der weder auf ihn noch auf Lessing, und weit eher auf Klopstock fiel, der aber seine Wirkung mit falschen Zusammensetzungen lähmte. Nicht allein Klopstock hatte sich die Verfehlung seines Dichterberufs eingestanden, nicht allein Lessing legte das gleiche Bekenntniß ab, sondern auch Wieland gestand, als die Schlegel den Horizont aller Dichtung zu beschreiben und darnach den Maaßstab des Dichterwerths zu bestimmen anfingen, daß nach diesem er nur drei Dichter kenne, Homer, Shakspeare und Göthe. Zu andern Zeiten hat er gemeint, eine geschmackvolle und aufgeklärte Nachwelt würde die Dusch und Zachariä in Ehren halten! und das wolle doch Gott verhüten, trotz der augenscheinlichen Gefahr, daß Wieland außerdem nicht in die Reihe jener Ersten gestellt werden würde, und sich also freilich trösten müßte, in großer und ehren-

hafter Gesellschaft von dem höchsten Gipfel des Parnasses ausgeschlossen zu sein.

Wenn diese dichterischen Eigenschaften Wielanden überall den ritterlichen Dichtern gleich stellen, so noch mehr seine Lebensweisheit und moralischen Grundsätze. Wir haben schon oben angeführt, daß er eine feinere Sitte suchte, als die des Pöbels, eine Moralität, die auf andern Grundlagen ruht, als auf dem Aberglauben des Volks, daß er Weisheit und Tugend nicht trennte. Er strebte aus der Rohheit seiner Zeit so hinweg, wie die Kalokagathoi in Athen aus der Altväterischkeit der Sitte, wie die Ritter mit ihrer höfischen Art vor dem unedlen Volke herauszutreten suchten. Wie sich jene Ritter in dem allgemeinen Weltverbande des Ritterordens mit Wohlgefallen sahen, so Wieland sich in dem Orden der Weltbürger, und als aus dieser idealen Verbindung die konkreten Orden und Logen hervorgingen, konnte es nicht fehlen, daß Wieland in diese Vereine eintrat, deren rein haltende Tendenzen mit seinem ganzen Wesen zusammenstimmten. Kalokagathie war ihm das, was Herdern Humanität, was Schillern und Göthen Kultur hieß; und was die Ritter mit höfischer Sitte und Kunst bezeichneten, war seine Philosophie, seine Poesie der Grazien. Von dieser Seite ist seine ganze Schriftstellerei und sein ganzes Wesen am wichtigsten für Deutschland geworden, und in Nutzen und Schaden gleich wirksam. Man muß nicht vergessen, erinnert Gruber vortrefflich, daß dies eine Zeit war, „wo man, mit Beutelperücken und ausgesteiften Rockschößen angethan, tonnenförmige Reifröcke, worin Damen staken, in Alleen herumführte, die so steif waren, wie die Gevattergesellschaften, in denen das junge Mädchen unter einem hohen Frisurthurme eingeschnürt da saß, während die alten Basen in gottsched'scher Breite und Langweiligkeit sich allein vernehmen zu lassen das Recht hatten:" Daß diesem schweren Blute der Geselligkeit mit einem derben Aderlaß einige Erleichterung geschafft ward, war gewiß unter aller Bedingung nöthig. Auch hier übrigens muß man bedauern, daß Wieland seine Satiren nicht direkter gegen diese altväterischen Sitten schleuderte; der Umweg durch die griechischen Hetären war so lang; mir dünkt, Lessing's Minna mit ihren Naturblitzen und seine Emilie, die sich ungepudert und in Locken zum Brautgang rüstet, und Werther, der mit freierer Sitte mitten in die Zeit hineintrat,

wirkten hier schneller und sicherer. Wieland warf sich in seiner Schreibart und Denkart der alten Orthodoxie und Pedanterie entgegen, er that es mit seinen Stoffen; allein er wandte sich nicht damit an das große Publikum, das der Aufklärung zunächst bedurfte, sondern an die feinere Gesellschaft; dorthin hätte er derber reden dürfen, hier brauchte es aristippischer Feinheit und Schonung, und einer Unterhaltungsschriftstellerei, die da, wo sie gewandt sein will, breit und langweilig, wo sie witzig sein möchte, gelehrt, wo sie Laune annimmt, platt wird, und so mit Einem Fuße immer in der guten deutschen Schwerfälligkeit und Trivialität stehen bleibt, und eine laxe Bequemlichkeit hinzuthut, die undeutsch und unserer Natur fremd ist. Lichtenberg sagt irgendwo, es gebe in Deutschland Bücher, die zwar nicht vom Lesen abschreckten, nicht plötzlich einschläferten, oder mürrisch machten, aber bald den Geist in eine gewisse Mattigkeit versetzten, wie man sie vor einem Gewitter verspürt. Lege man das Buch weg, so fühle man sich zu nichts aufgelegt. Ich wüßte nicht, worauf dies so trefflich passe, als auf Wieland. Hätte nicht Lessing neben ihm gestanden, wohin hätte Präcision des Denkens, Kraft, Eleganz mit Schärfe, und Sparsamkeit in der Sprache kommen sollen? Was wäre aus aller Energie, aus allem Lebensernste, aus allen großen Ideen und Bestrebungen geworden, wenn sich nicht die ganze Wucht der Originalgenies und ihrer plebejischen Strebsamkeit auf ihn gewälzt hätte? Wohin würde sich Wieland gewandt haben, wenn er von Biberach aus nicht weiter als (1769) nach Erfurt, und von da vielleicht nach Wien gekommen wäre, wo um 1770 Graf Boufflers den Grund zu seinem Ruhme legte, indem er einigen Damen von Rang die Grazien ins Französische übersetzte, und dabei den Text las, daß deutsche Frauen den deutschen Dichter durch einen Franzosen müßten kennen lernen! Hier würde er sich nur den Riedel und Alxinger gegenüber gesehen und jenen Dünkel genährt haben, in dem er immer von seiner sokratischen Ironie sprach und von dem Unheil, daß ihn seine Landsleute so wenig verstehen wollten, wie die Athener den Sokrates; als er aber nach Weimar neben Göthe und Herder kam, „brannte ihm" wie Merck sagt „der Druck unter diesen Potentaten allen Schmutz der Eitelkeit aus, und er blieb ein so bonhommischer guter Junge, daß er Mercken heilig war, und nur zu kleinmüthig wurde." Durchaus war Wie-

land als Gegengewicht gegen Klopstock nöthig; es war aber auch eben so heilsam, daß Beide, der Eine mit seiner Anglomanie, der Andre mit seiner Gallomanie durch den ächt deutschen Lessing und die folgenden Zeiten zur Seite und in jenen Hintergrund gestellt wurden, in welchem sie noch heute in unserer Literatur erscheinen. Beide hätten diese wieder für die oberen Stände berechnet, Lessing aber zog Alles hinein, was Bildungstrieb hatte; er regte diese ächte Aristokratie an, in der kein Rang herrscht, als der des Geistes. So kräftig Lessing's Dramen neben Wieland's Romanen stehen, so sein Charakter und die Energie seines Wirkens und Lebens. Und wäre dies nicht, wohin hätte die wieland'sche Weisheit führen sollen, der es nicht wohl war im Kleinen und Niedrigen, und nicht wohl im Höchsten und Edelsten, die immer dort aufbaute und hier einriß, und dazu immer predigte, zu leben und leben zu lassen, Alles in der Welt gut zu finden, Jedem sein Steckenpferd zu gönnen, gegen Alles und gegen Jeden Toleranz zu üben, Alles zum Besten zu kehren; Maximen, die wieder die ganze Moral der ritterlichen Dichter so gut wie die seine durchdringen. Diese Principlosigkeit, diese Passivität, dieses Gehenlassen der Welt war der Wahlspruch seiner leichtfertigen Kamönen [132]) und der Komplex seiner Lebensphilosophie. Was diese

---

132) Eine sehr charakteristische Stelle ist im 12. Gesang des neuen Amadis:

Mir ist nur die Natur in ihrer Einfalt schön.
Ein leichtes Mal in selbstgepflanztem Schatten,
beim rosenbekränzten Becher ein muntrer sokratischer Freund,
und eh zum späten Schlaf die ruhigen Sinne ermatten,
aus einem Munde, wo Reiz und Unschuld blüht,
von Hagedorn ein kleines muntres Lied, —
dies nenn' ich mir ein Fest! — doch keiner Seele verwehrt,
vom Hören schon bei meinem Feste zu gähnen!
Ein jeder reite, vor mir, sein kleines hölzernes Pferd
nach seiner Weise; dies ist der Wahlspruch meiner Kamönen!

Er zäum' es wenn er will, anstatt beim Kopfe beim Schwanz;
wir wollen ihm zu gefallen nur leise darüber lachen.
Die große Kunst, dem alten häßlichen Drachen,
der uns zum Bösen versucht, sein Spiel verlieren zu machen,
ist guter Muth und Toleranz.
Doch dieses unter uns. Denn eueren Tartüffen, Schmelsungen
und G*n wird ewig umsonst dies Liedchen vorgesungen.

letztere angeht, so haben wir ihren allgemeinen Gehalt schon bei den Lyrikern dieser Seite hinlänglich kennen gelernt; Wieland's sämmtliche Schriften durchdringt sie auf allen Blättern, und zusammengedrängt hat sie Gruber mit Recht am besten im goldnen Spiegel gefunden, in den Gesetzen des weisen Psammis, die auf Folgendes hinauslaufen: Das Wesen der Wesen bedarf unserer nicht; es will blos, daß wir uns glücklich machen lassen. Freude ist der letzte Wunsch aller Wesen, auch des Menschen, in dem Alles zum Werkzeug des Vergnügens gemacht ist. Wäre es möglich gewesen, uns des Vergnügens fähig zu machen ohne Schmerz, es wäre geschehen. Man soll nur der Natur folgen, dann wird die Wonne selten unterbrochen werden. Mäßigung ist Weisheit, nur weil sie Verwahrungsmittel vor Ueberdruß ist, und Arbeit rathsam, weil sie Gesundheit schafft, ohne die kein Glück ist. Den Unterschied zwischen Nützlich und Angenehm soll man aufzuheben suchen; man soll die leichte Kunst lernen, das Glück ins Unendliche zu mehren, man soll Wohlwollen auf Alles erstrecken, damit Alles wieder uns wohl wolle. — In der That, diese Sätze sind mit einer wahren Virtuosität zusammengestellt, um im wiener Publikum und wo nur immer ein faules Schlaraffenleben gesucht wird zu gefallen. Selbst einer Frau von Stael misfiel dieser Epikureismus in einem deutschen Schriftsteller; sie bemerkte vortrefflich, daß diese Philosophie in Grundsätze gebracht allgemein anstößig sei. Daß der Mensch da ist, um zu wirken und um seine Kräfte zu regen, daß er der Natur entgegengesetzt ist, in der Alles mechanisch arbeitet, wo dann nur Abnutzung möglich ist, während der Mensch frei strebt und Hemmungen antrifft, die ihm Schmerz bereiten, dessen Ueberwindung dann wieder Frucht und Lohn seiner Mühe ist, dies wäre das System Lessing's gewesen oder Jedes, der sich an die wahre menschliche, nicht an die vegetative Natur angeschlossen, der seine Bildung an der frischen Periode von Griechenland statt an dessen verfallender genährt hätte. Wer sich Freude und Lebensgenuß so wohlfeil kaufen will, wie Wieland, der muß dann freilich zu jenen Theorien auch die praktischen Kunstgriffe unsers Sokrates setzen, der am Ende seines neidlosen und unbeneideten Lebens seinem Genius für das schöne Gewebe seiner Tage dankt, unter denen er auf Einen trüben vierzehn heitre rechnete, von so reinem Lebensgenusse, als ein demü-

thiger Sterblicher nur fordern dürfe. Aber wie iſt dies Glück errungen worden! wie oft iſt die Beſcheidung Schwäche, die Beſcheidenheit Gefühl der Mittelmäßigkeit, die Mäßigung Halbheit, die Zufriedenheit Fügſamkeit in Alles geweſen. Er lebte ein vollkommnes Syſtem der Paſſivität; der Menſch ſchien ihm am herrlichſten durch ſeine Gabe, ſich in Alles zu ſchicken, unter jedem Druck wieder aufzuſtehen, ſich aus dem Böſen ſelbſt ein Glück zu ſchaffen! Und am Ende muß er doch ſelbſt bekennen, was ſonſt ſeine Philoſophie nicht zuzugeben ſcheint, „daß er nur dies Glück und dieſe Freude genoß, weil ihn das Schickſal verzärtelte, daß er die Püffe, die Andere aushalten müſſen, nicht ertragen würde.“ Am Ende hatte er mit all ſeinem Wohlwollen gegen Freunde und Feinde weder das Uebelwollen der Einen vermeiden, noch das Wohlwollen der Anderen überall eintauſchen können. Wenn er verkannt wurde, ſo tröſtete er ſich mit Jeſus Chriſtus, der ſich noch übler mußte mitſpielen laſſen, weil er auch beſſer war: Denn dies ſchien unter vielen Principien ſeiner Weisheit eins der letzten: daß nach dem Maaße, daß man gut iſt, man den Narren müſſe mit ſich ſpielen laſſen. So weit brachte ihn ſein Spiel mit Meinungen und Anſichten, daß er gut nannte, was Andre ſchwach und matt gefunden hätten, und daß er die größte That einer freien Willkühr und Kraft mit den unmächtigen Nachgiebigkeiten ſeines Duldungsſyſtems verglich.

Wie innig und tief Wieland's ganze Natur und Philoſophie mit den Uebergangszeiten der alexandriniſch-ritterlichen Bildung verwebt und verwachſen iſt, ſieht man in ſeinen mehr theoretiſchen Schriften noch klarer vorliegen als ſelbſt in ſeinen Dichtungen. Er beobachtet in der Menſchheit, in den Völkern, in den Individuen die zwei Stufen des Natur- und Unſchuldſtandes und der Kultur, Erkenntniß und Bildung. Das goldne Zeitalter der Welt iſt nichts als die Kindheit des einzelnen Menſchen. Wie ſchön ſie ſei dieſe Zeit, doch werde Niemand immer Kind bleiben wollen. Der Fortſchritt zur Kultur müſſe gemacht werden, auch wenn es in der menſchlichen Natur liege, „daß ſie nicht anders, als durch einen langen Mittelſtand von Irrthum, Selbſttäuſchung, Leidenſchaften, und daher entſpringendem Elend zur Entwicklung und

Anwendung ihrer höheren Fähigkeiten gelangen könne" [133]). Blickt man auf die Lage der ganzen Menschheit zwischen dem reinen Instinkt- und Kindheitsleben der älteren guten griechischen Zeit und unseren neuesten Jahrhunderten, wo wahre Aufklärung und reine Kultur erst möglich geworden ist, so sieht man, daß eben jene Zeiten der alexandrinischen und romanischen Bildung ein solcher Mittelzustand, ein solches Mittelalter waren, in dem die Menschheit sich in eben jenen Schwankungen und Irrungen, Täuschungen, Leidenschaften und Leiden bewegte, die Wieland bezeichnet. Blicken wir zurück von diesem ungeheuren Schauplatz auf die engeren Verhältnisse in Deutschland, zu Wieland's Zeit und auf die kleine Welt in Wieland's Innerem selbst, so sehen wir, daß der poetische Bildungstrieb in diesem Jahrhundert unserer Verjüngung, in Klopstock, Brockes, Geßner, in der ganzen Schäfer-, Patriarchen-, Freundschafts- und Bardendichtung uns ein solches goldnes- und Kindheitszeitalter noch Einmal vorschilderte, das Rousseau in Frankreich geradezu realistisch predigte. Springen wir von da zu der Poesie und der Lebensansicht einer reinen Kultur über, die Schiller und Göthe ausbildeten, so sehen wir zwischen Beiden Wieland wieder in derselben Mittelzeit liegen, und eben jene Irrwege nach Extremen, jene Selbsttäuschungen und Schwankungen durchleben, die in dem Mittelzustande unserer Nation zwischen alter Stumpfheit und neuem Schwung, alter Beschränkung und einem plötzlich geöffneten weiten Gesichtskreis neuer Bildung natürlich waren. Ungemein merkwürdig drückt sich diese Stellung Wieland's nach diesen beiden Standpunkten hin, zwischen denen er in der Klemme steckte, in seinem Leben und seinen Schriften aus. Er hielt es zuerst mit jenen patriarchalischen Dichtern, dann fiel er in ihren Gegensatz über; von da an folgten in ihm die Extreme und Kontraste nicht mehr successiv, sondern sie lagen nebeneinander, nicht verschmolzen und versöhnt, sondern stets schaukelnd. Seitdem er 1769 einem Rufe nach Erfurt gefolgt war, hing er dort zugleich mit Heinse und den rohen Revolutionsmännern der 70er Jahre zusammen und mit Jacobi, Klotz und Gleim, mit denen er sentimentale Freundschaften schloß; in Einerlei Zeit schreibt er Privat-

133) Auf diesen Schlußsatz läuft die Erzählung Koxkox und Kikequetzel (1770) hinaus.

briefe in dem neuen groben Sturm- und Drangstil und in dem alten süßlichen Ton der Schäferfreundschaft; in Weimar fing er an, für den gemeinen Rationalismus und die berliner Aufklärerei, für ordinäre Zeitschriften und Klatschereien zu arbeiten, während er zugleich im Oberon sich auf die höchste Spitze jener Poesie stellte, deren er fähig war; er hatte Verhältnisse zu Meißner und Nicolai, da er zugleich welche zu Göthe suchte. Wie das ganze Mittelalter überall in einem unversöhnten Kampf des Rationalismus und Idealismus begriffen war, so Wieland durch sein ganzes Leben, auch trotz jenem ersten Abfalle von seinen ersten Religionsschwärmereien, an deren Stelle er später einige politische Schwärmerei setzte. Es war dies der Kampf seiner deutschen Natur mit seiner französischen, seines deutschen Gemüthes wider seinen Verstand, den er fast ausschließlich in französischer Schule bildete. Auch hier drängt sich die Vergleichung der mittelalterigen Bildung, in der die französische eine so wesentliche Rolle spielte, von selbst auf. Frankreichs Kultur schwankte immer zwischen halbantiken und halbromantischen Elementen, sie ging von Bigotterie und Fanatismus zu Epikureismus und Frivolität über, sie bewegte sich zwischen Philosophie und Poesie und brachte es in keiner zu einer reinen Gestaltung, weil die ideale Behandlung von Wissenschaft und Kunst stets bei ihnen von realistischen, politischen und anderen Einflüssen gekreuzt war. Das Alles ist bei Wieland völlig ebenso. Und bei so naher innerster Verwandtschaft mit diesen Nachbarn war es unmöglich, daß er Klopstock's Patriotismus theilen konnte, er ward Weltbürger, und nahm an den französischen Zuständen in Literatur und Politik gleichen Theil, und wandte seinen alten Idealismus, wie die Franzosen thaten, hier und da auf seine politischen Ansichten hin.

Wie ihm also im Hause des Grafen Stadion die französische Poesie nicht entgangen war, so konnte ihm auch die dortige Philosophie nicht entgehen, zumal da er in Erfurt mehr wissenschaftlichen Forderungen genügen sollte, als Ansprüchen auf Unterhaltung, und da seine geistigen Bedürfnisse ihn, der auch hier schwankte, immer von dem einen zum andern, und von beiden zu Philologie und Geschichte leiteten, ohne daß es ihm gelungen wäre, seine verschiedenen Studien zum Dienste Einer Thätigkeit zu zwingen. So ging er daher in Erfurt auch mit historischen Planen um, er wollte eine Geschichte der sokratischen Schule schreiben, die so gut ein Halbroman

würde geworden sein, wie später sein Aristipp; ja einmal dachte er gar an eine deutsche Reichshistorie, von der ihn Jacobi, gewiß ohne große Mühe, abbrachte, indem er ihm das Zeitalter des Perikles vorschlug. Aber all diese historischen Projekte drängte seine Beschäftigung mit Rousseau zurück. Wie er in seiner Graziendichtung sich zu den preußischen Lyrikern in Halberstadt und Halle stellte, so steht er hier neben den preußischen Philosophen in Berlin, die sich ebenso und in den gleichen Tendenzen mit Rousseau beschäftigen. Wie dieser Mann Wielanden natürlich interessiren mußte, folgt aus dem vorhin angeführten Systeme unseres Dichters, das ihm schon in diesen Zeiten (1770) klar vorlag, nach dem er sich entschieden für Fortschritt und Erkenntniß erklärt hatte. Rousseau, auf das Elend der ganzen mittelalterigen Geschlechter, auf die Nutzlosigkeit der mittelalterigen Bildung, auf die Greuel, die der christliche Religionsglauben im Mittelalter hervorrief, den Blick gerichtet, kam auf jene berühmten Sätze, es sei dem menschlichen Geschlechte besser, gar keine Gesetze, Künste und Wissenschaften zu haben, und auf die dreiste Behauptung, die Geselligkeit sei nicht Natur im Menschen, die Natur habe so wenig als möglich zu den Verbindungen beigetragen, die der Menschen Freiheit und Glück untergraben hätten. Dies ging direkt gegen Wieland's gesellige Triebe und gegen seine Kulturtheorien an. Entfernung von der Einfalt der Natur war ihm nicht Entfernung von der Natur selbst; möglichste Vervollkommnung und Verschönerung des Lebens war ihm Zweck aller Bestrebungen, nicht die ursprüngliche Bedürfnißlosigkeit. Ebenso ging diese neue Lehre auch gegen Wieland's neuen Haß aller schroffen Extreme. Wollte er den Menschen nicht von Young zum Engel gemacht sehen, so auch nicht von Swift zum Teufel und von Rousseau zum Affen. Wollte er nicht den Zustand der Ueberbildung billigen, so doch auch nicht den der Unbildung und Rohheit; es war ein geschichtlicher Erfahrungssatz bei ihm, daß aus jenem Naturzustande die Menschen immer zum Sündenfall übergingen und aus diesem wieder sich zu grundsätzlicher Tugend erheben könnten, so wie daß aus jenem Zustande der Ueberbildung Revolutionen wieder zu natürlicheren Verhältnissen zurückführten [134]). Auch

134) Lange vor der Revolution schrieb er diesen Satz: „Aeußerste Verfeinerung der schönen Künste sind zugleich eine Folge und Ursache der

hier also hing er politisch an einem mittleren Zustande, ward ein Freund von Verfassungen, richtete seine Waffen gegen Unterdrückung (Rohheit, Naturstand, Dummheit) und gegen Ausgelassenheit, und leitete von diesen Extremen alles Elend des menschlichen Geschlechtes her. Er machte also nicht wie Rousseau den Sprung nach den Zeiten vor aller Kultur zurück, so wenig als er es mit unseren Schäferdichtern that, sondern er richtete seinen Besserungseifer wie Voltaire gegen die Tyrannei der weltlichen und geistlichen Herren und gegen die mittelalterigen Zustände, die uns übrig geblieben waren. Schon **1770** in einem Aufsatze über Rousseau sagt er, seine Sätze über Unterdrückung und Ausgelassenheit seien Wahrheiten, an denen dem ganzen Menschengeschlechte gelegen sei, und zugleich der Schlüssel zu allen seinen Werken; und er wünschte, daß Alle, an denen das sapere et fari quod sentias erfüllt worden, sich mit ihm vereinigten, diese Wahrheiten einzuschärfen, bis sie ihre Wirkung thun würden. Offenbar geht hier Wieland, angeregt von den literarischen Gährungen in Frankreich, den Reformen in allen Staaten Europa's, den Charakteren Friedrich's und Joseph's, auf eine praktische Wirksamkeit aus, und stellt sich Voltairen nicht allein in seinen Formen und Manieren, sondern auch in seinen Tendenzen zur Seite. Man hat sich gewundert, daß seine Schriften nach dieser Seite hin so wenige Wirkung gethan, daß er für Deutschland nicht einmal hätte werden können, was Voltaire für ganz Europa ward. Mit einem Stiche auf die deutsche Fühllosigkeit hat Gruber gemeint, sein goldner Spiegel sei wenig geachtet worden, nur weil er aus Deutschland kam. Allein wenn man praktische Wirkungen machen will, so ist mit wielandischen Halbheiten nichts gethan[135]), auch

---

äußersten Ueppigkeit der Sitten. Diese untergraben einen Staat bis er zusammenstürzt. Aber wenn sich dies in einem Zeitpunkt ereignet, wo zugleich der ganze Inbegriff der aufklärenden und nützlichen Wissenschaften und Künste angebaut worden ist, so wird der eingesunkene Staat in Kurzem neu belebt und in einer ungleich besseren Gestalt und Verfassung sich wieder emporheben, und durch seine Erfahrung weise die schwere Kunst geltend machen, die Privatglückseligkeit mit der öffentlichen dauerhaft zu vereinigen. Eine Erscheinung, von welcher Manche, die dies lesen, noch Augenzeugen werden dürften."

135) „Wo die Franzosen des 18. Jahrhs. zerstörend sind, ist Wieland neckend."
Göthe.

nichts mit jener Philosophie der Mitte, und wenn sie selbst die richtigste Unpartheilichkeit, Vorurtheilslosigkeit und Wahrheit enthielte. Voltaire warf sich schroff, auf die Gefahr hin als einseitig, eigensinnig, hartköpfig, kalt, dürre und trocken zu erscheinen, ganz auf die Verfolgung Eines Zweckes mit der Anwendung von Einerlei gleichwirkenden Mitteln. Er sprach allen Idealen Hohn, auch auf Kosten der Wahrheit, allein Wieland war viel zu deutsch gründlich, um irgend einem Verhältnisse Zwang anzuthun, viel zu gemüthlich, um das, was der Menschheit einmal heilig war, immer und überall zu verspotten und zu begeifern, viel zu zweiseitig, um mit jenem Nachdrucke nach Einem Ziele hinzudrängen, der zu realen Wirkungen nothwendig ist. Wie ungleich ist daher Wieland Voltairen in seiner Bekämpfung des Christenthums; gegen diesen ungläubigen Spötter steht er im Agathodämon wie ein nüchterner rationalistischer Protestant. Wie ungleich in seiner Freude an griechischer Urbanität gegen die trocknen Sympathien Voltaire's mit chinesischer Bildung. Wie ungleich sogar in den historischen Rechtfertigungen des Papst- und Bonzenthums, der Klöster und des Cölibats, was er zwar Alles wie Voltaire im Allgemeinen verfolgt, gegen die sarkastische Bitterkeit, mit der dieser gleichgültig die bestehenden Verhältnisse dieser Art und ihre geschichtliche Entstehung behandelt. Wie ungleich in dieser Ansicht der mittelalterigen Ordnungen überhaupt, die Voltaire als Barbareien und Greuel mit dem mannichfaltigsten Witze direkt und indirekt angriff, während Wieland diese ganze Welt mit Vorliebe poetisch behandelte, persiflirend allerdings, weil er darin massenweise jene Schwächen der menschlichen Natur fand, die ihm aber so liebenswürdig schienen. Wie ungleich endlich in der ganzen Betrachtung der wirklichen Welt, der gegenüber Wieland so wenig von Idealen loskommt, als er den Chimären der Menschenköpfe gegenüber es unterlassen kann, auf das Praktische, Reale und Mögliche zurückzudeuten. Voltaire hat überall nur Verstand, nicht Gefühl; ihm hat die Armuth des Herzens den Beruf zur Satire gegeben. Aber Wieland war ganz Gemüthlichkeit; er hat an Verstand, an Phantasie, an Empfindung, an Vernunftthätigkeit Theil, wenn auch nirgends sehr reichen Theil; er hat den Kreis menschlicher Gaben in flockigen Linien ganz umschrieben, von dem auf Voltaire nur

Ein scharfes Segment fiel. Der persönlichen Einsicht und Weisheit Wieland's mag es Ehre machen, daß er, wie er sich um diese Zeit zwischen Stoa und Epikureismus in die Mitte zu stellen suchte, so auch zwischen Rousseau und Voltaire in der Mitte steht; es ist aber dann auch kein Wunder, daß er nicht die Wirkungen des Einen und des Andern machte, die überdies in Deutschland nur langsamer und minder tumultuarischen Eingang finden konnten. Wie wenig Wieland eine grelle Opposition gegen Rousseau machte, geht aus all seinen Urtheilen über ihn und aus allen hierhin bezüglichen Aufsätzen und Erdichtungen hervor. Er liebt den Mann, der in Paris ein Epiktet zu sein wagte, der allen Vortheilen entsagte, die ihm seine Talente bei einiger Gefälligkeit gegen den Geist der Zeit hätten verschaffen können, der sich allen Folgen der Paradoxie aussetzte, in einer konventionellen Zeit, wo ein freier, wahrer und guter Mensch das größte Paradoxon ist. Er sympathisirt auch nicht wenig mit Rousseau darin, daß dieser wie Er viele menschliche Schwachheiten so liebenswürdig fand. Und was mehr ist: jene Urzustände der ersten geselligen Stufe misfallen ihm von Herzen gar nicht so absolut, als er sich in seinem Eifer für Kultur anstellt. Die Frage, ob es besser sei, Tugend zu üben ohne das Laster zu kennen, oder mit dem Laster bekannt zu sein, damit man die Tugend aus Ueberzeugung lerne, sollte zwar nach seiner shaftsbury'schen Theorie und nach der Praxis seiner Musarion für das Letztere entschieden werden, allein sie scheint ihm jetzt (in den Reisen des Abulfavari) einerlei mit der Frage, ob es besser sei, gesund zu sein ohne es zu wissen, oder sich krank zu machen, um die Gesundheit besser schätzen zu lernen. Nur weiß er bei dieser theoretischen Antwort die praktische Entscheidung zu wohl, daß Laster und Krankheit kommen muß; er holt sich aus der Geschichte den Grundsatz: daß Alles, was ist, gerade so ist, wie es zur Zeit, da es ist, sein kann; und mit diesem Grundsatze die stärkste Säule seiner Toleranz gegen Alles, mithin auch gegen die Zustände der Natur wie des Luxus, gegen Rousseau's amerikanische Wilde und Voltaire's Zeitalter Ludwig's zugleich. So verliebt er sich um diese Zeit in die Foleys an der Gambia, nach einer Beschreibung von Franz Moore, wie sich Herder von Levaillant begeistern ließ. Er findet, ganz nach seinem Systeme, in ihnen ein Völkchen, das glücklich in Einfalt ist,

weil es noch keine Unterdrückung geduldet, weil es noch in einem Zustande lebt, in dem alle Völker einmal Foleys waren. Allein diese Sicherheit vor Unterdrückung ist blos zufällig, sagt ihm sogleich sein historischer Realismus, um ihn nicht auf dem poetischen Ideal weilen zu lassen; und ohne Sicherheit ist kein Glück; dieser Zustand kann in der wirklichen Welt nicht dauern.

Auf diesen Beschäftigungen baute sich Wieland's goldner Spiegel (1772) auf, in dem er sich von dem unmoralischen Liebesgeschichten entfernt halten und diese ernsteren Wahrheiten lehren wollte. Er arbeitet hier in Voltaire's Manier, die Uebelstände der Nähe und Gegenwart mit denen der Ferne zu vergleichen, die Wirklichkeit mit Erdichtungen, die Geschichte mit allgemeinen Erfindungen zu erläutern; man erinnert sich an die politischen Allegorieromane des 17. Jahrhs., von denen Wieland nachher bald (in den Abderiten, dem Peregrin, Agathodämon, Aristipp) auf die Geschichtsromane überging. Nichts ist so charakteristisch für Wieland's Hin- und Herwiegen zwischen Idealism und Realism, als dieses Buch. Der Hofphilosoph des Schach Gebal, Danischmend, erzählt den Verlauf eines Staatslebens nach allgemeinen historischen Beobachtungen, um den trägen Schach zum Nachdenken und zur Thätigkeit zu bringen. Gleich Anfangs, wo in einer Episode jene obenerwähnten Gesetze des Psammis angeführt werden, die in einem kleinen Völkchen idyllischen Glückstand begründet hätten, macht der Iman auf den Geist der Weichlichkeit aufmerksam, der in diesen Gesetzen liege, und auf das Schädliche der Erzählungen solcher Zustände, die nicht auf politische Zustände von größerem Schnitte paßten; er wird mit Sophismen abgewiesen, obwohl man sogleich zweifelt, wer hier eigentlich der Weise ist. In dem eigentlichen Thema, der Geschichte der Könige von Scheschian, wird erzählt, wie eine willkührliche launenhafte Regierung einen Staat an den Rand des Abgrunds bringt, weil die Grundfeste versäumt war, auf die jeder Staat gebaut sein sollte, die Zufriedenstellung der untersten Klassen. Es bereitet sich eine Revolution vor, die rousseau'schen Begriffe von Menschenrechten und von Staatsverträgen treten herein, in denen der Prinz Tifan erzogen ist, der Revolutionsheld, der erstlin in der Einsamkeit erzogen, mit einem Landmädchen vermählt, nun den anarchischen Staat neu einrichtet und zu einem wahren Ideale umbildet. Wer

ſollte es denken, in dem Spötter der religiöſen und moraliſchen Ideale hier wieder einen ſo eifrigen politiſchen Idealiſten zu finden, der in ganzem Ernſte ſagen mag, daß ihm nichts wahrſcheinlicher ſei, als daß ein Dutzend Don Quixote, die nur mit etwas geſünderem Kopfe als dieſer auf die Feinde des Menſchengeſchlechts losgingen, die Geſtalt unſrer Welt binnen einem Menſchenalter mächtig ins Beſſere verändern würden; der es unmöglich glaubt, daß unter allen künftigen Regenten ſich nicht Einer finden ſollte, dem es ein unerträglicher Gedanke wäre, den Charakter des Tifan ein bloßes Ideal bleiben zu laſſen. Dieſes Tifan! der es in 10 Jahren dahin bringt, daß in einem Volke von 30 Millionen jeder Kaufmann Gewiſſen, die Gelehrten Menſchenverſtand, die Prieſter Verträglichkeit hatten u. ſ. w., Alles durch philoſophiſche Geſetze und gute praktiſche Erziehung! Der gute Schach Gebal meint in aller Gemüthsruhe, daß der Prinz Tifan der phantaſirte Held eines Romans ſei, oder daß er ein Bischen hätte hexen müſſen; er wundert ſich über dieſen ſonderbaren Kameraliſten, der aus ſeinem Staate eine Kaninchenhecke machte, die die Bevölkerung in hundert Jahren auf das Doppelte treiben ſollte; und ſo geht von ihm aus überall die Stimme des geſunden Menſchenverſtandes, auf deſſen Seite Wieland ſonſt ſo gerne ſteht, die aber hier durchaus in Schatten geſtellt wird, wo den gutmüthigen Politikus die Erſcheinung des Kaiſer Joſeph ſicher machte, daß ſein Tifan kein Traumbild und kein Ideal ſei. So vernichtet Wieland denn durch dieſe Doppelſeitigkeit, die er ni verleugnen kann, immer die Wirkungen, die er auf Einer Stelle macht, mit der Gegenwirkung von einer andern Seite her; man hält ſich hier mit den Gegnern ſeiner Helden und ſeiner Begriffe, an denen man überall anſtößt. In dem Anhange, der Geſchichte des Daniſchmend, erſcheint dieſer ganz wie ein Tugendheld fenelon'ſcher oder florian'ſcher Romane, und man möchte gleich gegen ihn mit dem bösartigen aber weltklugen Kalender, der ihm da entgegengeſtellt iſt, Parthei machen. Es iſt hier jene franzöſiſche Art von Menſchenſchilderei, die die Pſychologie wie eine Taſchenſpielerkunſt handhabt, wo jedes Laſter und jede Tugend möglich iſt, jedes Verhältniß willkührlich geſponnen, und willkührlich der Faden gehandhabt wird, um das Verwickelte mit anſcheinender Feinheit zu löſen. Sonderbar genug predigt hier Wieland, daß

in den Deklamationen gegen die Gebrechen der menschlichen Natur kein Gran Menschenverstand sei! gegen die Unterdrücker und deren Ueppigkeit, die die Ursache des menschlichen Verderbens sind, gegen sie soll man deklamiren. Und um dies seinerseits zu thun, schildert er das glückliche Völkchen der Jemaliter, zu dem ihm seine lieben Foleys saßen, das von Bonzen und Kalenders verderbt wird. Aber der beabsichtigte Effekt kommt gar nicht heraus. Denn wenn so grobe Werkzeuge wie seine Fakirs mit ihren Lingams ein so edles Volk so leicht gefährden können, soll dann diese „glückliche Schwäche der Tugend" beweisen, daß man mit Unrecht gegen die Gebrechen der menschlichen Natur deklamirt? Wir sehen hier Wieland zum erstenmal auf dem ermäßigten Standpunkte stehen, auf dem er hinfort stehen blieb. Er hatte im Anfang die Menschen für Engel und Platoniker gehalten, er nahm sie dann für Schwächlinge; wie ihm Beides verleidete, so hielt er die gute Meinung von der menschlichen Natur fest neben der Ueberzeugung von ihrer Verderbniß durch Zeit und Verkünstelung, und er behielt sich den Glauben an einige gute Ausnahmen vor. In dem Schriftsteller Cador, der im goldnen Spiegel vorkommt, gibt er selbst sein jetziges Glaubensbekenntniß. Dieser Mann leitete die meisten Urtheile und Handlungen der Menschen aus den mechanischen Wirkungen physischer Ursachen her oder aus geheimen Täuschungen der Einbildung und des Herzens; je erhabener die Beweggründe waren, aus welchen Jemand zu handeln vorgab, desto größeres Mistrauen hegte er; er hatte eine gute Meinung von der menschlichen Natur, er hielt sie durch Jahrtausende der Künstelei für zerrüttet, glaubte aber dabei an eine Anzahl schöner Seelen und liebte diese; dies rechneten ihm falsche Anhänger als Schwärmerei an, und folgten ihm nur in seinem persiflirenden Zuge gegen das Eitle und Lächerliche im Menschen, und er erfuhr die Kränkung, mit diesen Anhängern in Eine Linie gestellt zu werden.

Mit Wieland's Versetzung nach Erfurt war eigentlich eine Rekapitulation seiner früheren Lebens- und Schriftstellerepochen in einem höheren und edleren, zum Theil verwandelten Stile eingetreten. Was in seiner Jugend zuerst die antilukrezische und christliche Philosophie war, das ward nun die antirousseau'sche und politische Philosophie, und so viel andächtig gläubige Denkart dort gefunden ward, so viel skeptische psychologische Forschung stellte sich hier

an die Stelle. Aus jenen ersten Beschäftigungen heraustretend, versuchte er sich damals an dem Schauspiel, und ähnlich wagte er es bei seiner Versetzung nach Weimar, auf die wir später zurückkommen, sich auf die Oper zu werfen. Schweizer's Komposition der Alceste (1773) und der Wahl des Herkules verschaffte diesen einen außerordentlichen Beifall; allein über der Rosamunde sah es Wieland nachher selbst ein und „bekannte es vor Gott und Menschen," d. h. er schrieb es an Merck, daß er für alles Dramatische keinen Sinn habe, und er war nahe daran, sich für einen Duns zu halten, da Keiner seiner Freunde damit zufrieden war. Zurückgeschreckt von diesen Versuchen fiel er nun wieder auf seine griechischen und ritterlichen Stoffe zurück, in denen er nun bei weitem bessere Leistungen als früher hervorbrachte. Wir lassen hier seine Stellung in Weimar, seine Thätigkeit am Merkur, sein Verhältniß zu der neuen Periode der Originalgenies in den 70er Jahren noch unerörtert, und verfolgen nur anticipirend bis um 1780 seine poetischen und prosaischen Erzählungen in den genannten Gebieten, damit wir an dieser Stelle die ganze Masse der wielandischen Produkte übersehen, die uns berechtigen konnte, in der Erneuerung dieser Stoffe und Formen der mittleren Zeiten ebenso wenig ein blindes Ungefähr der Nachahmung finden zu wollen, wie in Klopstock's Behandlung des Messias. Wir treffen also in diesen Jahren eine Reihe von Rittererzählungen, die alle auf den Kulminationspunkt von Wieland's Poesie, den Oberon, hinsteuern. Indem Wieland jetzt alle seine Sachen in seine Zeitschrift, den Merkur drucken ließ, mußte er sich's häufig bequem machen, um schnell etwas Manuskript fertig zu haben; er kam daher von Erfindungen ab, die ihm immer schlecht geriethen, und fiel auf die ächten Quellen der Ritterdichtung, die er in eben der freien Manier nacherzählte, wie einst die ritterlichen Poeten selbst. Dadurch kam er den ächten Stoffen und mit diesen dem ächten Tone näher, mit dem diese Dinge behandelt sein wollten. Er suchte sich ein deutsches Gaulois zu bilden, wie er sagte, und wie wenig es ihm auch damit gelang, so ist doch der Fortschritt in der Kunst der Erzählung unverkennbar. Sein Geron ist aus dem Gyron le courtois ausgehoben; er ist reimlos; der Vortrag ernster und gemessener; der Anlaß zum Schlüpfrigen ist anständig vermieden. In der Wasserkufe ist der Inhalt aus einem Fabliau in Le Grand's

contes devots; ein sehr kitzlicher Stoff in einer der ächten Naivetät und Unbefangenheit wirklich nahe kommenden Erzählung. Selbst in dem Feenmährchen Pervonte, das schon einige Albernheit gestattete, herrscht ein gehaltnerer Ton. Das Wintermährchen (1776) ist noch besser; nie hatte Wieland vorher so fesselnd und unterhaltend, so ohne Breite und Ermüdung in Versen erzählt, wie hier, in einem Feengeschichtchen, über das er in Don Sylvio gespottet hatte. Hier gelingt's ihm in seinen Reimpaaren hier und da den Ton der mittleren Zeiten oder des Hans Sachs anzuschlagen; eine mäßige und unerzwungene Laune breitet sich über das Ganze. Die neue Umgebung in Weimar, der geschmackvolle Kreis, in dem er sich hier bewegte, der rasche Aufschwung unserer Literatur in diesem 8. Jahrzehnt, wirkte auf den empfänglichen Mann ein, der wie Göthe in seiner Art jede kleine Schattirung der nationellen Bildungen in sich abdrückte. In diesen Erzählungen, wie in dem Sommermährchen (nach Chretien de Troyes), dem Vogelgesang (Nachbildung des lays de l'oiselet) u. A. erhebt er sich weit über die gellert'sche Manier des Vortrags, er wirft ganz jene falsche Schminke einer trivialen Laune ab, und wo er sich ja noch einmal in eine Nebenbetrachtung verliert, findet er sich ohne die platten Späße der früheren Erzählart zurecht. In Gandelin oder Liebe um Liebe (1776) gelingt es Wielanden fast, in die alte Atmosphäre zu versetzen. Wenn man wissen will, warum man ihn den Dichter der Grazien nannte, so muß man dieses Stück lesen; und wenn irgend Jemand an unserem Lobe Anstoß nehmen sollte, so müssen wir empfehlen, von den früheren Schwänken etwa den neuen Amadis vor dem Gandelin zulesen, um zu finden, wie weit Wieland hier über sich selbst hinaustrat, welches Maaß gehalten ist in Sache und Sprache, wie harmlose Laune, ein pikanter, leichter, schwebender Gang der Erzählung, schalkhafte Einfälle und reizende Farben dieses Spätere auszeichnen. Selbst Oberon dünkt mir formell nicht so viele Vorzüge zu haben, als Gandelin; Klelia und Sinnibald (1783) ist schon wieder viel plauderhafter und fader. Der Oberon (1780) baut sich auf allen diesen rhapsodischen Versuchen auf. Er ist fast das einzige Werk, das Wieland's Namen populärer gemacht oder erhalten hat. Der Beifall der größten Männer munterte ihn auf. Göthe schrieb an Lavater: So lange Poesie Poesie, Gold Gold

und Krystall Krystall bleiben wird, wird Oberon als ein Meisterstück poetischer Kunst geliebt und bewundert werden. Die Schlegel sahen ihn mit Recht als den Anreger des romantischen Geschmacks an, und in der That reihte sich Alxinger unmittelbar an Oberon an, der in Wien für die romantische Poesie einen ordentlichen Schauplatz eröffnete. Wenige, die wie Heinse achtsamer an den italienischen Meistern studirt hatten, wehrten sich gleich Anfangs dagegen. Es ist bekannt, daß Oberon nach dem alten Romane **Huon de Bordeaux** bearbeitet ist. Wieland rühmte sich selbst, die Geschichten Huon's und Oberon's so verflochten zu haben, daß alles Maschinenartige vermieden, daß dem Gedichte dadurch Einheit und Zusammenhang gegeben, und dem Oberon durch Annäherung an den shakspearischen ein erhöhtes Interesse zu Theil ward. Es paßt recht schön, daß Wieland's Naturell ihn zum Schlusse und auf der Spitze seines poetischen Schaffens gerade auf solch ein Thema führte, das so recht nach seinen Lebensmaximen war: wie ein Mensch, der einer Schwäche unterliegt nicht eben ein schlechter Mensch sein muß, und sich ein andermal eben so stark beweisen könne, als vorher schwach. Der glücklich gewonnene Boden leiht ihm auch hier etwas mehr Flug, und wenn zwar „die Adlerschwinge der hohen trunkenen Schwärmerei" ihn nicht hoch trägt, so reißt sie ihn doch hier wie in den andern kleinen Erzählungen dieser Zeit weit über seine früheren Produktionen hinweg, in denen er noch unter dem Joch moralischer Tendenzen lag. Freilich ist es traurig, daß nichts als ein Oberon der Triumph der Muse unsers Dichters ist, der nicht Unabhängigkeit der Poesie erringen konnte, als um den Preis, zu den schalen Romanstoffen zurückzugreifen, in denen die Dichtung auf nichts höheres berechnet ist, als auf feine Unterhaltung, in denen das ganze Geschick und alle Gabe des Dichters in nichts anderem gesucht wird, als wie bei jenen Alten schon in dem Vortrage, in dem man über kein Stäubchen straucheln soll. Dann freilich wird man bei uns immer dahin kommen, den Kern der Schale zu opfern, wenn man einen Ehrgeiz darein setzt, mit Metastasio im Wohlklang zu wetteifern; und wenn man dann endlich, wie Wieland, doch durchmerkt, daß bei allem dargebrachten Weihrauch die Welt das Hohle und Kernlose wohl kennt, so geschieht's denn, wie es zuletzt auch bei Göthe der Fall war, daß man sich unwillig an

der Schale selbst vergreift. Es ist doch eine Schande, daß Wieland am Schlusse seiner poetischen Laufbahn (1789) im Merkur schreiben konnte: Die Zumuthung, mit Sackpfeifen und Strohfiedeln ein liebliches Concert zu Stande zu bringen, wäre kaum eine schwerere Aufgabe, als die, in unserer rauhen und langsam sich fortschleppenden Sprache einige Duzend so harmoniöse Stanzen zu machen, er wolle nicht sagen, wie Tasso oder Metastasio, sondern wie der gemeinste arkadische Hirt (!) auf Einem Beine schockweise von sich geben könne. Er fühle den ungeheuren Nachtheil in seiner ganzen Größe, den ein deutscher Dichter in Bezug auf musikalische Schönheiten eines Gedichts nicht nur gegen die romanischen, sondern auch gegen die polnischen und lettischen und andere barbarischen Sänger sich gefallen lassen müsse. Experto credite, ruft er zum Schlusse, und das mag uns heißen: lest seine unmusischen Verse, um zu erfahren, welche Thorheit es war, daß ein solcher Reimer auf den Misgedanken fiel, in's Musikalische seine Stärke zu setzen. Die Klopstockianer konnten ihn mit Recht über diese Anmaßungen und Uebergriffe in ihr Gebiet verspotten, gerade wie die Literaturbriefe die Achsel zuckten, als Klopstock anfing zu philosophiren. Denn an Wieland's sämmtlichen Versen wäre nichts zu rühmen, als das prosaische Verdienst, das der prosaische Lichtenberg auch an Thümmel's Versen rühmte, daß sie nämlich verwickelte Konstruktionen der prosaischen Rede enthielten und entwickelten, in denen weder dem Sinn noch dem Reim Gewalt gethan sei. Man wird diesen Ausfall Wieland's auf die deutschen Verse um so auffallender finden, wenn man sich seines früheren Dünkels auf seine Knittelreime gegen eben diese jetzt beneideten italienischen Oktaven erinnert. Aber so ließ ja Wieland Alles fallen, nachdem er Alles lächerlich übertrieben hatte. So wie er die Poesie hier auf einmal in der Musik der Sprache suchte und abdankt, weil er sich nicht dazu berufen fühlt, so hatte er das Christliche im Schwärmerischen gesucht und fiel ab; dann suchte er das Griechische im Sinnlichen und kam (in seinen Ansichten über die Ideale der griechischen Künstler auch von der Vorliebe für die Griechen zurück; er fiel auf die Ritterwelt, die er ganz Anfangs als eine Mährchenwelt verspottet hatte, und am Ende dieser Laufbahn erklärte er wieder, sie sei zu nichts gut, als Mährchen daraus zu erzählen; er hatte über die Liebe geschwärmt und end-

lich fand er, daß Bestand in ihr unmöglich und nur in der Freundschaft denkbar sei! Mit diesen letzten Aenderungen in den 80er und 90er Jahren warf er die Dichtung ganz ab und fiel nun auf Uebersetzungen und Halbgeschichten, wo er mäßiger vom Griechen- und Christenthum denkt. Hier trat er aus der Phantasiewelt der wirklichen näher, und wäre hier mehr am Orte gewesen, wenn es nur nicht dem Alter nach etwas zu spät gewesen wäre.

Der Kreis der mittelaltrigen Stoffe würde von Wieland nicht vollkommen erneut sein, wenn die Abderiten fehlten, die er neben den letzterwähnten Erzählungen (seit 1774) verfaßte. Es ist der Gegensatz der Philisterei und des Pfahlbürgerthums gegen die romantische Ritterwelt, ein wielandisirtes Volks- und Lalenbuch. So albern sein Amadis gegen den Oberon, so albern ist sein Diogenes gegen die Abderiten. Allerdings verspricht auch dieses Werk mehr als es hält; es ist Alles zu sehr ausgesponnen, und es fällt bald in scherzhaften Erfindungen, bald in halb philologischen Digressionen hier und da aus dem Tone. Der Anfang aber gehört zu dem Besten, das Wieland producirt hat. Der weltbürgerliche Philosoph von Abdera, Demokrit, kehrt von Reisen heim, begierig zu lehren und zu bessern unter seinen Landsleuten, die ihn zu hören und zu sehen gespannt sind. Das Verhältniß des am Größten geschulten Mannes zu den engbrüstigen Mitbürgern, die alles Mittelmäßige bewundern, der ewige Widerspruch zwischen Gründen und Vorurtheilen, Einsicht und Thorheit, zwischen dem lärmenden Ueberstimmen und der siegreichen inneren Stimme des Unterliegenden, der Streit der Rechthaberei gegen den, der Recht hat, der Widerwille einer falschen Freiheit, der Niemand einreden soll, gegen die einredende Vernunft, der Kampf von Spieß- und Weltbürgerthum, Verschrobenheit und Gesundheit, die beiderseitigen Täuschungen, und wie dann der Weise unter den Pinseln als ein Paradoxer und Tadelsüchtiger erscheint, Alles macht einen einzigen vortrefflichen Kontrast von großer komischer Wirkung, und es ist selbst das Peinliche solcher Verhältnisse dadurch vermieden, daß der Philosoph mit seinem Gelächter den groben Pöbel schlägt, daß, wenn das Vorurtheil ihn den Einzelnen überwältigt hat, er doch durch seine Ueberlegenheit die niedere Masse verirt und ärgert. Man sieht wie dieser Kampf Wieland's gegen die Beschränktheit,

Kleinstädterei und gemeine Wirklichkeit jeder Art im nothwendigen Gegensatz gegen seine Anfechtungen aller Phantasterei liegt, und daß er auch hier dem Gang der Entwicklung folgt, den das Leben in Volk und Individuen überall nehmen wird. Mit diesem Werke und dem Oberon schließen sich eigentlich die bedeutenderen Produktionen Wieland's die mit der Poesie einen verhältnißmäßig engeren Zusammenhang haben. Wir stehen in den Abderiten an der Grenze, wo das Romantische in seinen Gegensatz überspringt, wo den neuen Ariost neue Rabelais und Sterne ablösen, wo wir aus der Ritterwelt in unsere Bürgerwelt übergehen sollten. Dieser Gegensatz bildet sich in den 70er Jahren in den Romanen der Hermes, Hippel und Nicolai, auf deren Spitze sich nachher Jean Paul stellt, der in Bezug auf poetische Stoffe und Schreibart ein so vollkommenes Gegenstück zu Wieland ausmacht, wie Klopstock in Bezug auf Moral und Denkart. Wenn sich zwischen letzteren Beiden das Feindliche auch in den äußeren Verhältnissen zeigte, so war dies zwischen Jean Paul und Wieland nicht der Fall; diese Antipoden in der Literatur standen freundlich im Leben, wie Lessing und Herder, wie Göthe und Schiller. Ehe wir aber auf diese Verhältnisse eingehen und die Wirkungen und Gegenwirkungen andeuten, die Wieland's Schriftstellerei in Deutschland hervorrief, ist es Zeit, daß wir einen Mann nachholen, der sich in unseren bisherigen Schilderungen schon oft genug und meist an sehr wichtigen Stellen bemerklich gemacht hat.

8. Lessing.

Klopstock und Wieland hatten der deutschen Bildung und Aufklärung neue Ziele gezeigt; sie hatten mit einer neuen Art zu leben und zu schreiben den Gesichtskreis der Nation unendlich erweitert, und die Kräfte im Vaterland gestachelt, sich über die hergebrachte gesellige Unterordnung im Kreise der europäischen Nationen emporzuschwingen. Ein ausgesprochener Ehrgeiz hatte jenen getrieben, uns den Engländern gleichzustellen, ein unbewußter Trieb leitete diesen, uns auf den Standpunkt der Franzosen zu versetzen. Sie hatten sich an das Ausländische angeschlossen und unsere junge

Literatur an fremder Ammen Brust genährt; ein Dritter kam, der sie an den mütterlichen Busen legte. Jene hatten uns in die Regionen der Seraphim, in die fernen Lande der Wunder geführt, Lessing führte uns zur Heimath zurück. Wir hörten bei Klopstock den Tonfall der lateinischen Ode, den Rhythmus des griechischen Hexameters, die Wucht der nordischen Bardensprache; wir wandelten in den Schauern der Hölle, in den Wonnen des Himmels, in dem Grausen der Schlacht unserer Väter. Bei Wieland kam zu dem Gewaltigen das Angenehme und Weiche; er bannte diese Wildheit in Natur und Menschen, die Götter sanfter Geselligkeit ließen sich hernieder, und führten uns in eine Welt sinnlicher Gebilde und phantastischer Abenteuer, in der ebenen Sprache französischer Geschmeidigkeit und Eleganz. Lessing schrieb deutsch; er nahm seine Rede aus dem Stock unserer eigenen Literatur und ging auf die Natursprache des Volks zurück; er schrieb wie man sprach, und gab seinem Stile durch die dialogische Redeweise, durch die er ihn zu verderben meinte, einen Reiz, den kein deutscher Schriftsteller weiter gehabt hat. Nahm er aus anderen Zeiten und Bildungen etwas zu seiner deutschen Erziehung dazu, so griff er nicht wie Klopstock in das Judenthum und scandinavische Alterthum, nicht wie Wieland in die Zeiten der byzantinisch-romanischen, der griechisch-römischen Bildung zurück, sondern wie er unaffektirt deutsch war, so fiel er auf das rein Griechische und rein Römische, und lehrte uns zuerst die Quelle, aus der jeder große Geist in Deutschland seine beßre Stärkung sog, mit reinem Gaumen schmecken: er eröffnete uns Aristoteles und Homer, er schulte sich an Plautus und Sophokles. Klopstock und Wieland hatten uns in ihren Dichtungen den Menschen in seinem Verhältniß zur Gottheit oder zu sich selbst gezeigt, Lessing zeigte ihn uns in seinen Verhältnissen zu anderen; jene hatten Menschen der Urwelt und der halben Kultur der mittleren Zeiten geschildert, Lessing gab Menschen von unserm eignen Fleisch und Blut hinzu; der Eine zeichnete den heroischen, der andre den schwachen, Lessing den ächten und wahren Menschen; jene kannten eigentlich nur sich und kopirten sich in anderen Figuren, sie waren nur mit Einer Form menschlicher Entwicklung bekannt, Lessing aber kannte die Menschen und das Leben in mannichfachen Gestalten, wie selbst Göthe nicht, und kam von der Vielheit der Erfahrungen auf sich selbst zurück. Jene

haben in sich eine Philosophie, eine Vorstellung von der Welt und ein Maaß der Dinge durch Natur und Erziehung gereift und fertig bei ihrem ersten Auftreten mitgebracht, Lessing ließ sich von dem Luftstrom des Zeitgeistes und von dem Gefühl der Nationalbedürfnisse tragen, nicht wie jene blos um sich selbst besorgt, sondern um die Wohlfahrt der Mehreren, in deren Verband er sich sah, und deren Vortheil ihm nicht überall parallel mit seinem lag. Daher sahen wir Klopstock mit seinen ersten drei Gesängen des Messias gleichsam vollendet; daher fanden wir in Wielanden schon als Knaben die Keime zu Allem, was er später ward und that; in der Sphäre ihrer Bildung lagen Beide vom Anfang an im Mittelpunkt fest und beschrieben von da aus ihre engeren und weiteren Kreise, sicher das Homogene überall zu treffen; Lessing aber erscheint uns in seinem Lebenslaufe wie in seiner schriftstellerischen Bahn überall in den peripherischen Fernen der Erfahrung umgetrieben und von da in centripetaler Richtung suchend nach einem δός μοι ποῦ στῶ. Jene hielten sich in der angebornen Art und in den Grundsätzen, die ihnen diese diktirte, sicher und beruhigt, Lessing hatte in gewissem Sinne, keinen Grundsatz als den keinen zu haben; Klopstock konnte sich aber nur durch Eigensinn, Wieland nur durch Leichtsinn vor den Bestürmungen ihrer geraden und scharfen Lebensrichtungen sicher stellen, von denen keine ausgedauert und jede Viele irre geleitet hat; Lessing dagegen führte auf seinen skeptischen Kreuzwegen zu sehr verschiedenen Zielen und Wahrheiten, auf denen Dichter und Kritiker, Philosophen und Theologen, oft erst lange nach ihm anlangten, aber immer die schönste Freistätte gegen allen Skrupel und Skepsis fanden. Jedes großen Mannes Beispiel misleitet beschränktere Anhänger; von Niemands Anhang kann man vielleicht wie von Lessing's sagen, daß seine ganze Misleitung blos im Zurückbleiben bestehe, daß er nicht irre geführt, sondern blos für seine Kräfte zu weit geführt ward. Dies kommt daher, daß Lessing auf seinem Weg- und Zielsuchen das größte Beispiel gerade darin gab, daß er Andere eigne Wege suchen lehrte, und daher haben die verschiedensten Menschen, ein Göthe und Lichtenberg, ein Spittler und Fr. Schlegel, ein Nicolai und Claudius mit Wohlgefallen auf seine Laufbahn geblickt und sich an seinem Vorgang geschult. Wenn in Klopstock und Wieland schon revolutionäre Elemente gefunden wurden, so sympathisirten sie doch

zu entschieden mit gewissen bestehenden Verhältnissen in der Literatur und in der Gesellschaft, und es ward bei ihnen zu bald eine diktatorische Eigenrichtung sichtbar; Lessing aber war das eigentliche Revolutionsgenie, dem es nicht genügte, das Steuer und Segelwerk unsrer bisherigen Bildung zu handhaben, und damit etwa um eine Strecke weiter zu rücken, sondern der sich ernstlich prüfte, ob auch mit Beibehaltung des alten Ballastes überhaupt eine rasche gedeihliche Fahrt nur möglich sei, und der, nachdem er sich diese Frage verneint hatte, über Bord warf, was nur irgend zu entbehren war. Er stöberte zu diesem Zwecke in dem veralteten Zeuge herum, eben so unnachsichtig gegen das Nutzlose, als vorsichtig und schonend gegen das Brauchbare, ja selbst gegen das Entbehrliche, das allzu theuer geworden war; gleich rücksichtslos gegen eignen wie gegen fremden Besitz; bald im sichersten Griffe schnell entschlossen, bald langsam wählend und bedächtig wägend, was er that. In diesem Geschäfte, die Nation von dem zu befreien, was auf die Keime ihrer Bildung drückte, ließ er sich nicht durch den Widerstand seiner Eltern, seiner Freunde, seines Volkes selber irren, und seine ungeheure Thätigkeit ward von Erfolgen gekrönt, die wir mit Neid und Freude nach einem Jahrhundert überblicken, wir Späteren, für die er gewirkt hat; ihm selbst, der allem Egoismus wunderbar entfremdet, im großen Ganzen seiner Nation lebte, und mitten in seinen Bestrebungen starb, war es so wenig wie Schillern vergönnt, die Summe seiner Wirksamkeit in der Weise zu überschlagen, wie es Klopstock, Wieland und Göthe gestattet war. Wer seine Talente dem pflanzlichen Wachsthume hingibt, der hat immer die Befriedigung, die großen Wahrheiten des Epikureismus darzuthun; ihm gelingt es, das bescheidene Glück einer harmlosen Existenz zu ergreifen und mit heitern Grundsätzen ein langes Leben zu erreichen. Aber eine gehaltvollere Unsterblichkeit ist jenem gewisser, den seine freien menschlichen Kräfte von dem Boden, auf dem er gewachsen war, losreißen, der sich auch auf die Gefahr eines tragischen Endes nicht begnügt, Gott zu leiden, die Welt gehen und ruhig auf sich wirken zu lassen, sondern der sich mit dem Schicksale einzustimmen, mit ihm auf den Gang der Dinge zu wirken, mit ihm die kühne Wette wagt, was menschliche Freiheit vermöge, indem sie sich dem Gesetze des Weltgangs anschließt. Lessing's Wirksamkeit war ganz dieser Art. Seine Beschäftigungen

waren vielleicht immer ohne Plan, nie ohne den ſchärfſten Inſtinkt begonnen; mit der Zeit hellte ihm die Erfahrung und Erkenntniß das Bewußtſein auf; er ergriff nun ſeine Partie, liegen zu laſſen oder fortzuführen mit gleicher Energie, und man kann ſagen, er hat nach den erſten Irrgängen ſeiner rathloſeren Jugend niemals fehl gehandelt. Wenn man ſeinen literariſchen Thätigkeiten nachforſcht, ſo kann man im Einzelnen verlorne Zeit, und unreife Fragmente und bibliothekariſchen Dilettantismus bedauern, aber wenn man das Ganze ſeiner wiſſenſchaftlichen Bildung überſchaut, ſo erkennt ſich wohl die Bedeutung ſelbſt der geringſten Kollektaneen die er gemacht hat. Wenn man ſeinem unſteten Leben folgt, ſo ſchlöſſe man leicht auf einen unruhigen Menſchen, dem es nirgends wohl war als auf der Straße, aber ſieht man näher zu, ſo war das Ganze ſeiner menſchlichen Charakterbildung nothwendig in dieſer Eigenheit bedingt, und durch alle ſeine Kreuz- und Querzüge ſchlingt ſich ein rother Faden hindurch. Es iſt die ewige Oppoſition gegen den faulen Schlendrian der deutſchen Kleinmeiſterei und die Armſeligkeit des deutſchen Gelehrtenlebens, das fortwährende Ringen eines liberalen Geiſtes gegen die vielfachen Beſchränkungen der materiellen Welt. Wir haben bei Klopſtock und Wieland, die uns durch eigenthümliche individuelle Bildungen intereſſirten, ausſchließlich auf ihre inneren Lagen geſehen; dieſem Manne, der ſeine Schule in der weiten Welt machte, müſſen wir ein wenig in ſeine äußeren Verhältniſſe folgen [136]).

Gotthold Ephraim Leſſing (aus Camenz **1729—81**) ſtammte aus einer frommen und rechtgläubigen Pfarrer-Familie. In ſeinem Vater, der ihn vielfach ſelbſt unterrichtete, ſcheinen ſich einige Züge des Sohnes zu erkennen; er hatte ſich durch die Welt durchzuſchlagen gehabt, war uneigennützig und wohlthätig, daß er ſelbſt von ſeiner Armuth hingab, aufgeklärt aber eifrig in religiöſen Dingen, derb und gerade bis zum Schein von Rohheit. Auf der Fürſtenſchule in Meißen legte der junge Leſſing den Grund zu ſeiner künftigen Gelehrſamkeit; man gab ihm ſchon dort das Zeugniß, daß ihm die Lektionen der Mitſchüler nicht anpaßten, daß er ein Pferd ſei, das doppeltes Futter verlange. Er trieb daher neben der Schule Mathematik und las ſchon damals gelehrte Zeitungen. So

136) Vgl. Leſſing's Leben von ſeinem Bruder.

charakteristisch für Klopstock die Jugendlektüre des Milton und Fenelon, für Wieland des Xenophon war, so für Lessing die frühe Liebhaberei an Theophrast, Plautus und Terenz. Als er mit 17 Jahren die Universität bezog, verachtete er die Seichtigkeit der Kollegien, verließ die Theologie, hielt es in der Medicin nicht aus, und fiel auf die liberalen Studien der Philosophie und Dichtung. Seine Anwesenheit in Leipzig fiel in die Zeit der Bremer Beiträger; er mochte sie nicht. In späteren Zeiten fand er einmal Gellert im kranken Zustande über einem christlichen Tröster und mahnte ihn bescheiden zu heiterer Lektüre; da fuhr ihn der fromme Mann an, er solle ihn in seinem Glauben und Troste nicht stören. Es war von Lessing bekannt, daß er lieber mit Mylius und Naumann, mit der Neuber und mit Brückner, d. h. mit Sonderlingen und Schauspielern umging, als mit Gelehrten und Pedanten. Er wollte lieber über den kleinen Bauzner (Naumann), den drolligen Verfasser des Nimrod, lachen, und mit dem lockeren Mylius, der mit abgetretenen Schuhen zum Aergerniß der leipziger eleganten Welt einherging, Plane machen, als die triviale Unterhaltung junger Magister hören; er wollte lieber bei Kästner disputiren und bei Brückner deklamiren lernen, als bei Gellert und Crusius Moralvorlesungen hören. Ein eignes Gemisch von Achtung und Geringachtung, von Prüfung und Vernachlässigung der Leute seines Umgangs geht schon damals und später immer durch Lessing's Leben durch, je nachdem er gerade gestimmt war, die Regel der Geselligkeit oder die höheren Anforderungen der Menschheit als Maaßstab gelten zu lassen, oder je nachdem ihm seine Freunde neu und versprechend, oder alt und fertig schienen. Ein großer Entwurf riß ihn hin mit kleinen Köpfen in Verbindung zu treten, wenn sie ihn nur anhörten, dann brach er plötzlich ab, wenn sie ihm nicht Genüge thaten. Wenn er Mylius seine Stücke entwerfen und in vier Nächten vollenden sah, so beneidete er, wie er selbst erzählt, seine Geschwindigkeit; sobald jener aber fertig war und ihm seine Geburt vorlas, „war er wieder der großmüthigste Freund, in dessen Seele auch keine Spur von Neid übrig blieb." Nicht allein in seinen gelehrten Beziehungen, auch in seinem äußeren Verhalten strebte er aus dem engen Gleise der gemeinen Heerstraße heraus. Er hatte auf der Schule mit Jedem gleich, unter einerlei Verhältniß, Kost und Wohnung gelebt; er hatte nichts von Ueberfluß und

Armuth, von Genuß und Entbehrung gewußt. Jetzt kam er von armen Stipendien unterstützt nach Leipzig, und lernte Rangunterschiede kennen. Seine strebende Natur ertrug keine Rücksetzung; auch später gerirte er sich gern reich und spielte den Verschwender und schaltete, wenn Noth kam, in naiver Unbefangenheit mit der Kasse seines Nicolai. Er schämte sich seines hölzernen Anstands und lernte reiten, tanzen und fechten; sein Vater fand dies kavaliermäßig, seine Mutter sündlich. Schmähliche Verläumdungen verfolgten ihn damals und später, die uns zeigen, wie wenig die Zeit eine freiere Bewegung in der Jugend dulden wollte. Der Vater tadelte ihn, mahnte ihn zur Theologie und warnte mit dem Verlust des Stipendiums: die Mutter, als sie hörte, daß er ihre Weihnachtsstritzel mit Komödianten verzehrt habe, gab ihn auf. Briefe von Haus meldeten ihm mit falschem Vorgeben, die Mutter sei todtkrank, um ihn von seiner bösen Gesellschaft loszureißen; auch so erwarteten sie nicht, daß er hören und kommen werde. Aber er kam, bei bitterem Froste und halb erfroren. Das rührte die Mutter; und als er mit seinem Vater über Theologie sprach und seine theologischen Werke las, fand dieser, daß ihn die Lust Schauspieler zu werden und der Versuch Schauspiele zu dichten unverdorben gelassen hatte, und die Vorwürfe unterblieben, die ihm bereitet waren. Nur die Schwester verbrannte ein Paar seiner anakreontischen Lieder, und er steckte ihr dafür etwas Schnee in den Busen, ihren Eifer zu kühlen. So blieb er bis Ostern und es schien Alles gut. Er war aber kaum nach Leipzig zurückgekehrt, als er von da sich weg nach Berlin begab, von wo er der bekümmerten Mutter schrieb. Er sei in Leipzig lange Zeit so fleißig gewesen, daß er Gott und die Welt vergessen habe. Aber er habe mit der Zeit einsehen gelernt, daß ihn die Bücher nur gelehrt, nicht zum Menschen machen würden. Er habe sich neben Anderen bäurisch und verwildert gefunden, er habe sich körperlich zu bilden und gesellig zu werden gesucht, indem er neben ernsten auch angenehme Werke gelesen. Er habe aus der Komödie die Tugend lieben und das Laster verlachen gelernt, er habe sich selbst aus ihr kennen gelernt und seitdem viel über sich gespottet. Er habe selbst Komödien zu machen versucht, und mit Erfolg und Beifall; da hätten sie ihn mit der Berufung nach Hause gestört. Einig über seine Studien sei er nie gewesen; Medicin hätten die Eltern nicht

gewollt, Theologie Er nicht. Er sei in Leipzig in Schulden gerathen; dort in Ordnung zu kommen hätte er nicht hoffen dürfen; so sei er nach Berlin. Dies waren neue Schläge für die Eltern. Das freigeistige Berlin war ihnen ein Greuel; falsche Gerüchte sagten, der Sohn wolle nach Wien und die Religion ändern, der Vater citirte ihn nach Hause. Aber wie einst Hutten seinem Vater gegenüber, so trieb auch Lessing sein Geist; er ward empfindlicher, auch gegen den Eifer der Mutter über Mylius; er schrieb dem Vater das Plautinische, quod qui nihil aliud nisi quod sibi soli placet consulit adversum filium, nugas agit. Und er fügt bei, was seinen ganzen Lebenslauf charakterisirt, daß, wenn wir nicht versuchen, welche Sphäre uns eigentlich zukommt, wir uns öfters in eine falsche wagen, wo wir uns kaum über das Mittelmäßige erheben, während wir uns in einer andern zu einer bewundernswerthen Höhe hätten schwingen können. Aber der Vater quälte ihn unablässig; die französischen Deisten in Berlin machten ihm Angst; der Sohn war ja sogar mit dem Sekretair Voltaire's in Verbindung und mit dem gottlosen Philosophen selbst in Kollision gekommen. Er gab nach und ging nach Wittenberg, wo grade sein Bruder studirte; er ward Magister, aber das Universitätsleben ekelte seine freie Seele an; er stemmte sich gegen den Druck der Verhältnisse, und machte seinem Herzen in Epigrammen über alles um ihn Vorfallende Luft, wie man nachher in Göthe's Jugendkreise that. 1753 ging er wieder nach Berlin und übernahm an Mylius' Stelle die gelehrten Artikel der Voßischen Zeitung zu schreiben. Das schien dem Alten nicht viel besser als Komödie spielen. Aber jetzt erschienen schon die vier Theile seiner kleinen Schriften, die zuerst seinen Namen ausbreiteten; tausend Gegenstände mit gleicher und ungewohnter Leichtigkeit geschrieben; der Vater las sein Lob und ließ ihn seitdem gewähren. Er ward nun mit Moses und Nicolai bekannt, aber noch war er ganz voll von seiner Strebsamkeit für das Werk der Bühne, und da man sich dafür nicht genug in Berlin interessirte, so ging er 1755 wieder nach Leipzig. Moses tadelte dies. Er beurtheilte ihn stets nach dem Maaße, mit dem er selbst gemessen werden muß; ihm misfiel die Büchersucht Lessing's, der sein Spiel damit trieb, der oft nur Bücher kaufte, um sein bischen Baarschaft zusammenzuhalten, und der sie daher zu anderer Zeit wieder eben so willig verkaufte; ihn verdroß der

übermüthige Kitzel, mit dem Leſſing den Hochgelehrten nicht aus dem Wege gehen wollte, denn er erfuhr erſt ſpäter an ſich ſelbſt den Hochmuth dieſer Herren, weil er ihnen nicht auf den Kopf zu treten ſo rüſtig war wie ſein Freund; ihm mishagte auch das unſtete Leben, weil er nicht begriff was Menſchenkenntniß dem jungen Manne werth war, der ein deutſcher Molière zu werden Luſt trug; und weil er nicht anſchlug, welchen ungeheuren Einfluß auf die Freiheit des Geiſtes die Unabhängigkeit der Lage übt. Damals machten die Berliner die großen Entwürfe mit Leſſing zu den Literaturbriefen, und auch hier zeigte ſichs, welch eine große Kluft dieſe Männer trennte; Leſſing hielt nicht lange mit, und ſeine Arbeiten fände ein Blinder taſtend heraus. Es frappirte die Freunde höchlich, als Leſſing plötzlich (1760), ohne zu ſagen und zu fragen, Sekretair bei Tauenzien ward und nach Breslau unter die Armee ging. Wer in Leſſing's Schriften zwiſchen den Zeilen zu leſen verſteht, der lieſt auch hier in den Lücken ſeiner Geſchichte. Er ſuchte von den Verbindlichkeiten gegen ſeine Freunde loszukommen; er kam in neue, nicht unintereſſante Verhältniſſe; wäre es ein ſonderbarer Weg geweſen, ſeine Kenntniſſe zu bereichern, ſo hätte er ihn vielleicht deſto eifriger gewählt. In Breslau ſpielte er oft und hoch. Es war ein Räthſel für ſeine Freunde; für uns nur ſo weit, als es Leſſingen räthſelhaft vorkam, daß Plautus aus einem Dichter ein Kaufmann geworden ſein ſoll: „Vielleicht" ſo erklärte er ſich's „ſuchte er ſich dadurch in ſolche Glücksumſtände zu ſetzen, worin er ſeiner Neigung mit mehr Bequemlichkeit genug thun konnte!" Als die Literaturbriefe aufhörten, nahm Leſſing ſeinen Abſchied (1765). Er haßte vorgeſchriebene Arbeiten, er verachtete bürgerliche Dienſte gegen literariſche Beſchäftigungen, er ſchlug eine Profeſſur in Königsberg aus, beſonders weil er jährlich einen Panegyrikus halten ſollte, er dachte an eine Reiſe nach Italien und Griechenland. Es war jetzt Entſchluß bei ihm, nie eine Stelle anzunehmen, die nicht ganz nach ſeinem Sinne ſei. Wie's ihm weiter gehen ſollte, machte ihm weiter keinen Kummer. Wer geſund iſt und arbeiten will, ſchrieb er an ſeine Eltern, der hat nichts zu fürchten; Krankheiten aber und dergleichen Umſtände zu befürchten, die außer Stand ſetzen könnten zu arbeiten, zeigt ein ſchlechtes Vertrauen auf die Vorſehung. Ich habe ein beſſeres, und habe Freunde. Er

ging 1767 nach Hamburg. Wie es mit dem Spielen in Breslau gemeint war, deutete gleich seine Associirung mit Bode zu einer Buchhandlung an, ein Projekt, über dem wir unsern kaufmännischen Plautus brüten sehen zu gleicher Zeit, als er für die Gestaltung der hamburger Bühne zu einem Nationaltheater thätig war. Das Eine und das Andere zerschlug sich; es war als sollte Lessing überall mit Gewalt auf sich allein gewiesen werden. Gesättigt am Theater, für das die stumpfe Nation kein Interesse zeigte, wollte er nun nach Italien und lateinisch schreiben, da ward ihm die Bibliothekarstelle in Wolfenbüttel als eine Sinekure geräumt. Man spekulirte hier wie nachher in Wien und in Mannheim auf seinen Namen und Ruhm. Hier nun gerieth er in neue literarische Thätigkeiten, die ihn mit den Orthodoxen, die zum Lateinschreiben riethen, deutsch reden machten. Denn ihn konnte der Mismuth über das Publikum einmal flüchtig ergreifen, aber sein historischer Sinn und seine Menschenachtung ließen ihn nicht wie Göthe darin verharren. Dies ist so menschlich schön an ihm, daß er von allem Großen und Edlen lebhaft ergriffen auf jeden Entwurf rasch eingeht, der das Edle und Große zu fördern versprach, er mochte nun in seinem Kopfe aufsteigen oder in der projektsüchtigen Zeit geboren werden. Mit rührendem Eifer sehen wir ihn die großen Gedanken einer Schöpfung der Bühne, eines Nationaltheaters, einer Akademie in Wien oder Mannheim ergreifen; wir lächeln, wenn er die ersten Schritte thut, das Unmögliche, von sich selbst und seinen Fähigkeiten getäuscht, mit andern Unfähigen durchsetzen zu wollen; wir werden aber ernst, wenn er uns bald durch seinen Rückzug überzeugt, daß in ihm dieselbe Ueberlegung wie in uns, aber eine größere Wärme des Herzens war als in uns; und wir fangen diesen Cirkel mit gerührter Bewunderung von neuem an, wenn er von dem einen fehlgeschlagenen Gedanken auf den anderen übergeht, immer unermüdet, selbst in Krankheit und Unglück. Er hatte Beides zu versuchen. Jahrelang war er in Wolfenbüttel mit einer Wittwe König versprochen; wir haben seinen Briefwechsel mit ihr, der die schlichte jeder Sentimentalität abholde Art des Mannes uns aufhüllt, und der uns zugleich zeigt, mit welcher Geduld anfangs und mit welcher Ungeduld zuletzt er seine unzureichende Lage trug, da er von dem mannheimer Hofe schmählich getäuscht und durch die dortigen Hofleute einer Unter-

stützung beraubt ward, auf deren förmliche Zusage hin er endlich geheirathet hatte, und der er dennoch lieber mit derber Gradheit entsagte, als daß er sie zu behalten auf zwar ehrenvolle Anträge des Herrn von Hompesch einging, die aber unehrlich außer dem Pakte lagen. Sein theures Weib gebar ihm einen Sohn, der schnell wegstarb und die Mutter nach sich zog (1778). Die Briefe, die er hierüber an Eschenburg und an seinen Bruder schrieb, sprechen aus einem ungemeinen Menschen. Mit bitterem verbissenem Schmerz meldete er dem Ersteren den Tod des Kindes, das so viel Verstand bewiesen, daß es sich so bald aus dieser Welt wieder davon gemacht. Es werde ihm aber auch die Mutter mit fort ziehen! „Ich wollte es auch einmal so gut haben wie andere Menschen, aber es ist mir schlecht bekommen." Sie warfen ihm die Verzweiflung in diesem Briefe vor; er hatte ihn geschrieben, da seine Frau 10 Tage mit dem Tode rang und man ihn Tag und Nacht von ihrem Bette reißen mußte, daß er ihr nicht die letzte Stunde erschwere. Er beschuldigte sich vielmehr des Leichtsinns, der sich manchmal etwas bitter und menschenfeindlich ausdrücke. Als ihn der letzte Schlag getroffen, schrieb er: „Meine Frau ist todt; und diese Erfahrung habe ich nun auch gemacht. Ich freue mich, daß mir viel dergleichen Erfahrungen nicht mehr übrig sein können, und bin ganz leicht." Und gleich darauf: „Wenn du diese Frau gekannt hättest! Aber man sagt es sei nichts als Eigenlob seine Frau zu rühmen. Nun gut, ich sage nichts weiter von ihr. Aber wenn du sie gekannt hättest! du wirst mich nie wieder so sehen, wie Moses mich gesehn, so ruhig und zufrieden in meinen vier Wänden. Wenn ich mit der einen Hälfte meiner übrigen Tage das Glück erkaufen könnte, die andere mit ihr zu verleben, wie gern wollte ich es thun. Aber das geht nicht, und ich muß nun wieder anfangen meinen Weg allein zu duseln; ich habe dieses Glück unstreitig nicht verdient." Gewiß, dies ist ein so seltener Charakter, und dem weichlichen Zeitalter in dem er lebte so fremd wie die starken Charaktere seiner Schauspiele. Das Unglück, unter dem wir ihn hier leiden sehen, würde noch schwerer sein, wenn die nähern Umstände, die uns Jacobi erzählt, begründet wären. Er sagt, Lessing habe ihn von ferne argwöhnen lassen, daß ihm seine Frau sterbend Vorwürfe gemacht, er habe sie mit unglücklichen Meinungen angesteckt, und dieses Entsetzliche verböte

ihm an Ehe und Liebe zu denken. Die Frau lag die zehn Tage bei ihrer Niederkunft ohne Verstand, und die ganze Nachricht macht uns von ferne argwöhnisch gegen den Mann, der Lessingen so gern etwas unterschob, was ihm selbst empfindungsgerecht war. Wenn aber auch das Faktum begründet wäre, so wollen wir nie glauben, daß es Lessing im geringsten geirrt habe [137]), so wenig als Mendelssohn's Klagen richtig sind, daß die theologischen Anfeindungen Lessingen seine letzten Jahre verbittert hätten. Die Vorboten des eigenen Todes machten ihm das Leben zuletzt zuwider, aber in den theologischen Zerstreuungen fand er grade seinen Trost und entfaltete hier die höchste Blüthe seines großen Geistes und die energischsten Kräfte seines Willens. Als er die Fragmente und die Streitschriften gegen Goeze drucken ließ, entzog man ihm in Wolfenbüttel die Druckfreiheit, und der Hauptpastor drohte ihm mit dem Reichsfiskale, aber er setzte gegen die herzoglichen und ministeriellen Verbote seinen Trotz, entschlossen es aufs Aeußerste kommen zu lassen.

Die Ueberfrommen auf Klopstock's Seite mochten sich vor solch einem Leben und Charakter kreuzigen, die Schwächlinge auf Wieland's Seite mochten es unbegreiflich finden, und die fromm und schwach zugleich waren wie Hamann mochten Gift und Galle dagegen werden. Wer aber Männlichkeit für eine Tugend schätzt, muß dem kräftigen Manne ganz beifallen. Wer Lessing's Leben mit befangenen Augen liest, kann es als einen Schauplatz des Elends und als eine Frucht des Leichtsinns darstellen, wer aber

---

137) Lessing mag sich gegen diese Schwachheit mit eignen Worten in Schutz nehmen. Er sagt in der Einleitung zum Berengar: „Wer in Bestreitung aller Art von Vorurtheilen niemals schüchtern und laß zu werden wünscht, der besiege ja das Vorurtheil zuerst, daß die Eindrücke unsrer Kindheit nicht zu unterdrücken wären. Die Begriffe, die uns in unsrer Kindheit beigebracht werden, sind grade die allerflachsten, die sich am leichtesten durch selbsterworbene Begriffe auf ewig überstreichen lassen, und die, bei denen sie im Alter wiederkommen, legen dadurch Zeugniß ab, daß die Begriffe, unter welchen sie jene begraben wollen, noch flacher, noch seichter, noch weniger ihr Eigenthum gewesen, als die Begriffe ihrer Kindheit. Nur von solchen Menschen können also auch die gräßlichen Erzählungen von plötzlichen Rückfällen in längst abgelegte Irrthümer auf dem Todbette wahr sein, mit welchen man jeden kleinmüthigeren Freund der Wahrheit zur Verzweiflung bringen könnte."

seine Werke und seine Briefe kennt, den wird derselbe Hauch einer kräftigenden Lebensfrische und geistigen Gesundheit aus Schrift und Leben anwehen, den wir in keinem Schriftsteller der neuern Zeit in Deutschland wieder finden. Wir treten bei ihm aus der dicken Luft der richardson'schen Romane und dem Qualm der young'schen Nächte heraus, wir fühlen uns bei ihm gestählt gegen den sinnlichen Kitzel der wielandischen französischen Erzählungen. Friedrich Jacobi gibt das Zeugniß, daß Lessing nicht sinnlich und wollüstig war; er habe deßhalb Vielen kalt geschienen, wie gefühlvoll er gewesen sei. Wirklich war Lessing von aller jener falschen Sentimentalität abgewandt, die ihn in seinen halberstädter Freunden so nahe berührte, und wie fleißig er mit Gleim korrespondirte, nie wagte dieser vor dem ernsten Freunde mit seiner läppischen Weichheit zu erscheinen, und selbst bei Kleist's Tode gilt nur ein männlicher Schmerz, wie er den gefallenen Helden ehrte. Wie hoch Lessing das Talent in Wieland und Göthe schätzte, doch wandte er sich mit moralischem Unwillen von Agathon, den er öffentlich zwar als Kunstwerk auszeichnete, ab; und so auch von Werther. Seine Vorschläge, dem Werther aufzuhelfen, die er nachlässig in Briefen hinwarf, muß man freilich unter seine Paradoxen rechnen, sein Widerwille davor ist aber so himmelweit verschieden von der Angst der Moralisten, und greift so tief in die Gründe unsrer falschen Liebhaberei an der Liebessentimentalität hinab, daß nichts darüber geht. „Glauben Sie wohl" schrieb er „daß je ein römischer oder griechischer Jüngling sich so und darum das Leben genommen? Gewiß nicht. Sie wußten sich vor der Schwärmerei der Liebe ganz anders zu sichern; und zu Sokrates' Zeiten würde man eine solche ἐξ ἔρωτος κατοχή, welche τὶ τολμᾶν παρὰ φύσιν antreibt, nur kaum einem Mädchen verziehen haben. Solche kleingroße, verächtlich-schätzbare Originale hervorzubringen, war nur der christlichen Erziehung vorbehalten, die ein körperliches Bedürfniß so schön in eine geistige Vollkommenheit zu verwandeln weiß." Wir hören hier aus seinen eigenen Worten, daß eine ganz antike Natur aus ihm spricht: wir könnten eben so wohl sagen, es ist die Stimme eines ächten Deutschen aus jenen Zeiten Luther's, da der antike Geist über der ganzen Nation schwebte, der kein anderer als der Geist der reinen Menschlichkeit ist. Ganz so frei wie Lessing von unserer Empfindsamkeit in obigen Aeußerungen erscheint,

war es das Alterthum. Ganz antik ist der Zug, mit dem er das Schmachten über Musik und schöne Natur nicht mag, und gelegentlich der Frühlingsenthusiasten mit scherzhaften Paradoxen spottet. Er fühlt das Wohlthuende einer schönen Gegend, aber nicht den empfindsam-wehmüthigen Eindruck, den wir geneigt sind daher zu empfangen. Ich will hier Schillern reden lassen, um nicht die Vertheidigung aller lessing'schen Härten auf mich allein zu nehmen. Schiller empfindet in diesem Punkte nach, wenn auch vielleicht nicht ganz mit ihm, obgleich sein menschliches Verhältniß zu Voß und Göthe dem zwar grelleren des Lessing zu Klopstock und Wieland nicht unähnlich ist. Unser Gefühl für Natur, sagt er, gleicht der Empfindung des Kranken für die Gesundheit. Es ist nicht Naturmäßigkeit, was uns so schwärmerisch zu ihr zieht, sondern die Naturwidrigkeit unsrer Zustände und Sitten, weil die Natur bei uns verschwunden ist, und weil wir sie nur außerhalb des Menschen in der unbeseelten Natur wiederfinden. Wer hiernach in sich selbst die menschliche Natur in solcher Reinheit wie Lessing herstellt, durfte der wehmüthigen Sehnsucht nach jener entbehren. Ueberall finden wir in Lessing aufs schärfste die Züge, die sich hieran anschließen. Er neigt sich von der Musik weg zu den plastischen Künsten; in den plastischen Künsten lieber zur Skulptur als Malerei, in der Malerei setzt er höchst bezeichnend, wie ein Grieche gethan haben würde, das Kolorit gegen die Zeichnung zurück. In der Poesie sucht er Menschen und menschliche Handlungen, abgewandt von Lehren und Naturschilderungen; das Epos geht ihm vor dem Drama, das Drama vor allem übrigen, Homer über Sophokles, Plautus und Shakspeare, und diese über jeden Andern. Antik ist sein männlicher Sinn, nach dem er handelte in anderen Begriffen von Tugend und in gesteigerteren Forderungen an die Willenskräfte der Menschen, als unter uns üblich sind. Und mit eben dieser Männlichkeit suchte er nach einer Dichtung, die nicht von jungen Menschen ausgehe und für Jünglinge bestimmt sei, sondern die dem gereiften Alter zusage. Wenn er in irgend einem Punkt mit Recht neben Shakspeare gestellt wurde, so war es hier; denn auch dessen Sinn war ganz dorthin gestellt, nicht das Reich der Jugendempfindungen sowohl als das der männlichen Handlungen und Leidenschaften zu beherrschen, und seine Werke können nur von dem reifen Manne ganz genossen werden. Wie Shakspearen die Worte,

die er seinem Brutus nachrief, zur Grabschrift passend gefunden wurden, so wollte sie Herder Lessingen gesetzt wissen: Er war ein Mann! So männlich und antik war jenes ganze Streben Lessing's, reine Menschlichkeit und Humanität herzustellen, wie ein Gründer christlicher Mysterien, der darin so sehr mit Leibnitz stimmte, daß er das Bestehende der Religion schonte, ohne die wüsten Begriffe der Theologen damit zu verbinden, und eine esoterische und exoterische Glaubenslehre unterschied. Antik ferner ist in Lessing jene Genügsamkeit an Allem, was die Gottheit dem Menschen hier sicheres gegeben hat, denn Lessing statuirte kein anderes Gesetz der moralischen Wesen, als das aus ihrer eigenen Natur genommen ist und ihnen nach ihren individuellen Vollkommenheiten zu handeln vorschreibt. Wie der lebensthätige Grieche so grübelt er über das ewige Dunkel der Unsterblichkeit wenig. So viel haben wir erkannt, sagt er irgendwo, daß dem Menschen mit dem Wissen der Zukunft hier auf Erden wenig gedient ist, wann wird es der Vernunft gelingen, die Begierde, das Nähere von dem künftigen Leben zu wissen, eben so verdächtig zu machen? Jene erste Begierde hat große Verirrungen angestiftet, denen die Alten durch schickliche Erdichtungen vorbeugten, größer aber sind die, die aus der letzteren entstehen. Ueber die Bekümmerungen um ein künftiges Leben verlieren die Thoren das Gegenwärtige. Kann man ein künftiges Leben nicht eben so abwarten wie einen künftigen Tag? Dieser Grund gegen die Astrologie ist auch einer gegen alle geoffenbarte Religion. Wenn es eine Kunst gäbe, das Zukünftige zu wissen, so sollte man sie lieber nicht lernen. Und wenn es eine Religion gäbe, die uns von jenem Leben unbezweifelt unterrichtete, so sollten wir sie lieber nicht hören. Mit dieser Resignation war er aber so wenig stumpf gegen diesen tröstenden Glauben, daß er, um ihn der Ueberzeugung näher zu bringen, sogar mit der Idee von der Seelenwanderung sich befreundete. Grade so resignirt sagte er zu Jacobi, er begehre keinen freien Willen, und Niemand hat in seiner ganzen Wirksamkeit des Menschen Freiheit schöner bethätigt als Er. Grade so bekannte er sich zu Spinoza's ἓν καὶ πᾶν, und er hat uns die Vorsehung, die über das gezählte Haar des einzelnen Individuums wacht, so christlich großartig gelehrt, wie kein Prediger und Kirchenvater je gethan hat. So sprach er endlich jenen erhabenen Satz aus, der auch im Gebiete der intelle-

ktuellen Einſicht die menſchliche Beſcheidung und Kühnheit zugleich ausdrückt, jenen Satz, der dem Dichter des Fauſt nur wie das kurioſe Diktum eines trocknen Skeptikers vorkam. „Nicht die Wahrheit" ſagte er in ſeiner Duplik gegen Goeze „in deren Beſitz der Menſch iſt oder zu ſein meint, ſondern die aufrichtige Mühe, die er angewandt hat, hinter die Wahrheit zu kommen, macht den Werth des Menſchen. Denn nicht durch den Beſitz, ſondern durch die Nachforſchung der Wahrheit erweitern ſich ſeine Kräfte, worin allein ſeine immer wachſende Vollkommenheit beſteht. Der Beſitz macht ruhig, träg und ſtolz. Wenn Gott in ſeiner Rechten alle Wahrheit und in ſeiner Linken den einzigen innern regen Trieb nach Wahrheit, obſchon mit dem Zuſatze mich immer und ewig zu irren, verſchloſſen hielt, und ſpräche zu mir: wähle! ich fiele ihm mit Demuth in ſeine Linke, und ſagte: Vater, gib! die reine Wahrheit iſt ja doch nur für dich allein." Aber ſo konnte auch nur Jemand ſprechen, der ſich jenes innern Triebes ſo bewußt war, und der ihn immer in ſo reger Thätigkeit hielt, dem es ſo ernſt war um Wahrheit, daß er vor ſeinen eigenen Schlüſſen warnte, daß er ſich durch kein Lob beſtechen, durch keine Freundſchaft abhalten, durch kein Aergerniß ſchrecken ließ, auf Koſten der Wahrheit das Geringſte zurück zu halten; der die Höflichkeit zum Schaden der Wahrheit für eine läſterliche Tugend eines weibiſchen Zeitalters nahm und der auch von dieſer Seite von Flögel antiquorum hominum genannt wird; dem Freimüthigkeit zum Beſten der Mehrerern Pflicht war, auch auf die Gefahr hin für ungeſittet und bösartig verſchrieen zu werden. So konnte es nur ein ſolcher Mann ſo weit in Paradoxen treiben wie Er, ohne Furcht der Sophiſterei beſchuldigt zu werden, es ſei denn von denen, die ihn nicht begriffen. Die Lange und Goeze, die ihm, was er cum grano salis geſagt hatte, buchſtäblich auslegten, mußten erfahren, was es heiße, mit einem ſolchen Scharfſinne anzubinden; er war ſchnell zur Hand, das was ſie ihm ganz ableugneten, ganz zu erweiſen; ihre ſtumpfen Augen waren nicht geſchaffen, es mit dem „Geierblicke" aufzunehmen, den Voß in Leſſing's Augen fand. Er neckte ſich gern in dreiſten Aſſertionen und kecken Antitheſen, wie Machiavelli ſich politiſch an den moraliſtiſchen Staatslehrern und ſie hinwieder mit ſchonungsloſer Aufdeckung der menſchlichen Natur ärgerte. Wer darum jenen einen Sophiſten nennen wollte, dem ewig der Gaumen nach Wahrheit dürſtete,

und diesen einen sklavischen Höfling, der nach dem Wohle seines Volks seufzte, der würde beidemal die liebe Sonne am hellen Tage leugnen.

Die Unstetigkeit in Lessing's Leben war segensreich, sei sie nun Willkühr oder Instinkt gewesen. Alles hing davon ab, daß in unsere Literatur Verbindung kam: das fühlten dunkel alle die Vereinsmänner und Bundesglieder poetischer Klubbs. Lessing, der keinem beschränkten Orte angehören und auf keinem Partialzweck arbeiten konnte, trieb sich überall um und wir finden ihn in allen Städten, die für die deutsche Bildung eine Bedeutung hatten, in Leipzig, Berlin, Breslau, Hamburg, Braunschweig ansäßig, oder auf andere spekulirend, die etwas versprachen, wie Wien, Mannheim und Königsberg. Ueberall schien es, als ob er sich für einen Ordner der literarischen Zustände angesehen hätte und wir werden sogleich sehen, wie seine ganze Schriftstellerei dem entsprach. Ueberblickt man diese oberflächlich, so sehen wir das Haupt aller Fragmentisten der 70er und 80er Jahre in ihm; wir finden eine profuse Thätigkeit in so verschiedenartigen und schnell abwechselnden Richtungen, daß sie uns noch mehr eine konfuse Thätigkeit scheint; wir treffen auf solche Kollektaneenschnitzel und so sonderbare trockene Gegenstände, daß wir einen ganz gewöhnlichen deutschen Gelehrten vor uns zu haben glauben, der so planlos sich in Büchern umtreibe, wie er im Leben planlos sich umzutreiben schien. Schwankend zwischen Theologie und Medicin schrieb er zuerst Komödien und entwarf Werke, die uns mit dem Theater von ganz Europa bekannt machen sollten; dann übersetzte er Huarte's Buch von der Prüfung der Köpfe aus dem Spanischen, und wollte den Messias ins Lateinische übersetzen. Zu gleicher Zeit beschäftigte er sich mit Verbesserung des jöcher'schen Gelehrtenlexikons, übersetzte dann einen Theil von Marigny's Geschichte der Araber und von Friedrich's II Werken, wollte Becker's bezauberte Welt neu ediren, Wochenschriften schreiben, worunter namentlich Eine, die den Titel führen sollte: das Beste aus schlechten Büchern. Die Schriften des Jordanus Brunus, Cardan und Campanella wollte er ausziehen; Hutcheson's Sittenlehre der Vernunft, Richardson's Sittenlehre für die Jugend übersetzte er, und dazwischen machte er Gedichte, Fabeln, Schauspiele und schrieb an jenen Zeitschriften der Berliner. In Breslau arbeitete er dann zum erstenmal koncentrirter auf seine ersten Hauptwerke los, auf Laokoon, die antiquarischen Briefe und Minna von

Barnhelm. In Hamburg entstand die Dramaturgie, und hinfort waren auch seine fragmentarischen Werkchen im theologischen Gebiete jedesmal Hauptwerke, so wie seine theatralischen Leistungen je später immer desto bedeutender wurden. Diese Beschäftigungen sämmtlich auf ein einziges Ziel zu beziehen, scheint allerdings schwer. Aber gibt man nur zu, daß es dem nahrungslosen und strebsüchtigen Manne erlaubt sein mußte, hie und da ein Buch aus Spekulation zu übersetzen, das Andere läßt sich gut genug erklären. Wer den menschlichen Kräften so viel zumuthet wie Lessing, der bedarf der Erholung desto mehr und bei ihm war Erholung oft was Anderen wieder Arbeit gewesen wäre. Wer es nicht begreift, warum Hutten unter den großartigsten Entwürfen mit den kleinlichsten Dingen sich zugleich beschäftigen konnte, dem wird man allerdings auch schwer begreiflich machen, warum Lessing, während er für das Werk der Bühne arbeitete, zugleich den Jöcher verbessern wollte. Eigentliche Kollektaneen nach dem Sinne unserer Gelehrten hat Lessing seiner eigenen Aussage zufolge nie gehabt: er schrieb seine Fragmentchen nieder, um schreibend zu denken, aus bloßem Trieb sich aufzuklären. Man findet unter seinen theologischen Bruchstücken eines, das mit dem Vorsatz beginnt, es zu zerreißen, wenn es ihn zufrieden stelle, wenn nicht, es drucken zu lassen, damit Andere die Sache weiter führten. Lessing's polyhistorische Vielseitigkeit und Belesenheit war allerdings ungeheuer; allein er besann sich zu rechter Zeit, daß er „für seinen Verstand schon zu viel gelesen hatte, und daß es Zeit sei zu ordnen, aufzuhellen und wegzuwerfen, statt zu sammeln. So kam er auf dem Wege des Lernens und Sammelns zur Verarbeitung, er kam durch Kenntnisse zur Einsicht, durch weite Gelehrsamkeit zu einfacher Weisheit. Wir können von dem paradoxen Manne dies größte Paradoxon sagen, daß er ein anscheinender Mikrologe und Stubengelehrter, der größte Menschenkenner, daß er als der ärgste aller Bibliomanen zugleich der größte Bücherverächter war, was ihn uns als den wahren Weisen empfiehlt, der aus Bücherwelt und Lektüre einen ewigen Besitz für seine Seele davon trug, dem das Buch nicht den Kopf und der Kopf nicht das Herz verderben konnte. Wer ihn so in den tiefsten Niederungen der Excerpte sieht, sollte nicht ahnen, daß dieser seltne Mann zugleich auf den höchsten Spitzen der Endresultate weile; der die Kirchenväter und Scholastiker

so im Detail zu handhaben wußte und mit seiner theologischen Laienschaft die Eingeweihten schreckte, schrieb zugleich den Nathan und die Erziehung des Menschengeschlechts; der über die Zeichen der Künste grübelte und den Scultetus und Logau aus der Vergessenheit rettete, stellte zugleich das höchste Princip der Kunst auf und wies unserer Dichtung ein neues Ziel; derselbe, der den Moses mit seiner konfusen Leserei ärgert, macht Anderen mit jenen allgemeinsten Axiomen, mit jenen antithetischen scharfen Behauptungen unheimlich, die nur dem gesundesten Auge Licht geben, das schwächere blenden; derselbe, der in den antiquarischen Briefen die Minutissima der Archäologie mitmacht, verachtet doch diese Wissenschaft als das elendeste Studium, wenn man das Feine derselben in dem Kram dieser Details suchen wollte. Lessing divinirte keine Richtung seines Geistes und keine Systeme seiner Weisheit. Wie Leibnitz nahm er an Allem Theil, überließ sich Allem, prüfend was an der Zeit sei, und ließ fallen oder nahm auf, was das Jahrhundert begehrte. Er hatte wie jener keine Methode, die ihn an grader Beobachtung und Forschung gehindert hätte, er bequemte sich den herrschenden Verhältnissen, nahm durch diese seinen Weg und suchte die Anderen auf demselben Wege nach sich zu ziehen. So erscheint er als ein Kind der Zeit und als ihr Mentor zugleich. Sein Leben und sein Wirken zerfällt in die zwei scharfgeschiedenen Hälften, wo er zuerst in demselben Dunkel mit seiner ganzen Umgebung tastet, wo er übersetzt, übt, sammelt, versucht, bis er sich zurecht gefunden. Dies konnte nur durch jene Wahrheitsliebe geschehen, die ihm nicht gestattete, sich über sich selbst zu täuschen, noch die Zeit in ihren Täuschungen zu lassen. Indem er sich selbst und seiner Dichtung den Stab brach, brach er ihn der ganzen vorigen Zeit; und in demselben Jahre wo dies geschah trat Herder zuerst auf, der eine ganz neue Aera begann. Lessing verwarf nach der Reihe die Lieblingsgattungen der frühen Jahre und hinfort gab sich kein Dichter von Bedeutung mehr damit ab; er setzte seine ganze Kraft daran die Bühne zu emancipiren, und es war ihm im Ganzen gelungen als er es an dem einzelnen Orte und freilich nach seinem Maaßstabe überall misglückt fand. Seine Wirksamkeit zerfällt nach diesem in einen negativen und einen positiven Theil; mit jenem schließt er die alte Zeit ab, mit diesem eröffnet er eine neue. Nach beiden Seiten hin wurzelt sein Ausspruch und sein Beispiel immer

auf der genauesten Kenntniß des Bestehenden und weist praktisch nur zum Höheren und Besseren, aber nur zu dem Besseren vorwärts, zu dem die Verhältnisse reif schienen. Beide Seiten liegen immer nebeneinander, wir scheiden sie aber zur bequemeren Uebersicht ab, und lassen uns auch in dem Theile seiner negirenden Thätigkeiten nicht so sehr von der Chronologie leiten, die in der Literargeschichte weit geringere Bedeutung hat als in der politischen, weil Schriften nicht so sehr wie Handlungen ihre Wirkungen unmittelbar nach sich ziehen. Eine dritte Seite von Lessing's Wirksamkeit, seine theologische Polemik, schließt sich chronologisch diesen beiden an. Ueberall geht bei ihm Kritik und Dichtung Hand in Hand, wir werden hierzwischen also um so weniger scheiden, als seine Poesien am häufigsten kritische Muster sind.

Wir konnten es schon durch den ganzen Lauf unserer bisherigen Erzählung bemerken, wie bei allen nur irgend bedeutenden Momenten unserer poetischen Fortschritte Lessing's Stimme laut ward. Seine Jugend traf gerade in die ersten Wirkungen des Messias, und dies Gedicht beschäftigte ihn außerordentlich. Mit seiner Natur stimmte es wenig. Es nahm ihn mit heiligen Schauern ein, es erschütterte ihn, aber belehrte ihn wenig; er fand es zu schön um wahr zu sein. Er erkannte die Gewalt der Empfindung, die darin herrscht; er bewunderte, wie Klopstock auf eine neue Weise die verborgensten Empfindungen anschaulich vorführt, wie er die Leidenschaften in die Tiefen der Seele verfolgt, wie er mit den feinsten Anspielungen, durch ein einziges Wort ein Meer von Gedanken zurückläßt. Er schildert die musikalischen Wirkungen dieses Gedichtes, allein ihm misfällt diese Isolirung der Empfindungen, schon ehe es in ihm klar war, daß sie auf einer Vermischung verschiedener Künste beruhe, der entgegen zu steuern nachher sein deutliches Streben ward. Ihm mishagt im Messias wie in den Oden Cramer's und den Liedern Klopstock's das Pathologische; er begreift, daß sie überall bei ihrer Dichtung im Stande lebhafter Empfindungen waren, aber nur zu sehr, so daß man vor lauter Empfindung nichts empfinde. Weil nämlich die Dichter blos diese Empfindungen ausdrücken wollten, den Reichthum deutlicher Vorstellungen und Gedanken aber, der dieselben veranlaßte, verschwiegen und nicht mittheilten, so sei es unmöglich, daß sich der Leser zu denselben Empfindungen erhebe, es sei denn, daß er vorbereitet sei. Es war allerdings eine bloße Neckerei, als Lessing

jene Kritik der 16 ersten Verse schrieb, sie wird aber durch seinen Versuch aufgewogen, den Messias mit seinem Bruder ins Lateinische zu übersetzen. Beide Bemühungen sagen nämlich das Entgegengesetzte: jener bewies wie unklar, dieser wie wohl verständlich das Gedicht sei. Auch wollte Lessing in der That mit seinem Tadel den Messias loben; er sagte dies selbst in den kritischen Briefen: man lobe Hannibal, indem man tadle, daß er Rom nicht belagert. Er sah zu vielen Schaden durch die elenden Anpreisungen und durch die elenden Anfechtungen gestiftet, als daß er sich nicht gegen Beide zugleich hätte setzen, und auch das Gedicht selbst, daß zu all diesem Anlaß gab, von zwei Seiten hätte betrachten sollen. Wenn er Bodmer's schale Nachahmungen las, so zürnte er über diese Worte ohne Geist, diese Methode ohne innere Erleuchtung, diese Redensarten ohne Gefühl, die von dem Meister auf dummen Glauben angenommen waren. Wenn ein großer Geist, sagt er, in den Tempel des Geschmacks durch einen neuen Eingang dringt, so ziehen hundert nachahmende Geister hinterher, die sich mit einzustehlen hoffen. Umsonst! er schlägt das Thor mit gleicher Stärke zu wie er es öffnete, und die Ausgeschlossenen haben das Nachsehn und den Spott. Wenn dann freilich die Triller spotten wollten, so rüstete er sich wieder gegen diese mit schnöder Abfertigung; und als Gottsched seine Stimme erhob, so entwarf er mit Nicolai den Plan zu einem burlesken Gedichte gegen ihn. Darin sollte Gottsched mit seinem Schildknappen Schwabe gegen die Ungethüme von Seraphim und Engel auf ritterliche Abenteuer gehen; wie sie in Langensalza am Gregoriusfest einen Haufen festlich gekleideter Kinder anfallen, wie weiland Don Quixote die Schafheerde, so sollen sie als Besessene verbrannt werden, Klopstock aber rettet sie, da sie doch ihrer wässrigen Natur wegen unverbrennlich sein würden; nur wird der Eine unter die Vormundschaft seiner Frau, der andere unter die seines Vaters gesetzt. Durchaus grob und höhnisch fertigt Lessing Gottscheden überall ab, wo er auf ihn zu reden kommt, sei von seinen Gedichten oder Sprachlehren oder Bemühungen ums Theater die Rede. In diesem letzteren Gebiete war es Lessing allein, der zuerst seine Verdienste um's Theater dreist leugnete, die alle Welt als eine ausgemachte Sache annahm, und er allein schob ihn in diesem Gebiete ganz bei Seite. Keine Partheisucht leitete ihn dabei, sondern der Abscheu gegen Anmaßung bei Erbärmlichkeit, derselbe Abscheu, den Liscov gegen die elenden Scribenten empfand, und dem Lessing im Vademecum

für Lange und ähnlichen Recenſionen gegen Lieberkühn, Duſch u. A. mit vernichtender Ueberlegenheit ſeinen Lauf ließ. Er ſchonte die Gegenſeite Gottſched's eben ſo wenig. Als Bodmer und Breitinger gleich Gottſched anfingen Regeln zu geben, empörte ſich Leſſing gegen ihre Schulmacherei ſchon in ſeinen Jugendgedichten. Die gröbſten Geiſter, ſagte er, kritiſiren und dichten auf ihre erſchlichenen Regeln geſtützt [138]). Ein Geiſt, den die Natur zum Muſtergeiſte beſtimmte, iſt Alles durch ſich, wird ohne Regeln groß, geht ohne Leiter, ſchöpft aus ſich ſelbſt, iſt ſich Schule und Buch, was ihn bewegt, bewegt wieder, was ihm gefällt, gefällt, und wenn er fehlt ſelbſt, iſt ſein Fehler ſchön. Wer Leſſing nur von fern kennt, dem können dieſe entſchiedenen Ausfälle auf alle Regeln befremdend oder zufällig ſcheinen, ſie gehen aber durch Leſſing's ganze Anſichten der Kunſt überall durch. Er war ſelbſt kein dichteriſches Genie, aber er ſuchte es mit Eifer; als die Zeit der Genialitäten kam, hielt er ſich an Göthe und Jacobi, vernachläſſigte Gleim über Leiſewitz, tadelte Nicolai über ſeine Verfolgung des Volksliedes, zeigte für Hamann's panhiſtoriſche Schriften Sinn und hatte heimliche Freude daran, wie ſich die kritiſchen Hunde über Gerſtenberg's Ugolino zerreißen würden. Er räth den Kritikern die nachwachſenden guten Köpfe ſich zu Freunden zu machen, damit ſie ſtatt in ihre Fußtapfen zu treten ihnen nicht die Schuhe austräten. Seine obigen Sätze gegen die Tyrannei der Regel ſind ſo wenig Jugendenthuſiasmus bei ihm, daß ſie noch die Dramaturgie überall durchdringen. Dort geht er ſo weit, daß er ganz im Sinne derer, die Shakſpearen überall unbewußt ſchaffen ſehen, behauptet, das Genie brauche tauſend Dinge nicht zu wiſſen, die ein Schulknabe weiß; nicht den erworbenen Vorrath ſeines Gedächtniſſes, ſondern das was es aus ſich ſelbſt hervorbringe, mache ſeinen Reichthum aus. Er bezeichnet des

138) Dies geht alles zunächſt gegen Bodmer. Es heißt an der Stelle weiter:

— Nun table mich, daß ich die Regeln ſchmäh'
und mehr auf das Gefühl als ihr Geſchwätze ſeh.
Die Schweſter der Muſik hat mit ihr gleiches Glücke,
Kritiken ohne Zahl und wenig Meiſterſtücke,
ſeitdem der Philoſoph auf dem Parnaſſe ſteift
und Regeln abſtrahirt, und die mit Schlüſſen ſtreift. —
Ach arme Poeſie! anſtatt Begeiſterung
und Götter in der Bruſt ſind Regeln jetzt genung.
Noch Einen Bodmer nur, ſo werden ſchöne Grillen
der jungen Dichter Hirn ſtatt Geiſt und Feuer füllen.

ächten Genies Schöpfungen als kleine Nachahmungen der großen Welt des Schöpfers, und hundertmal ist ihm dieser Satz nachgesprochen worden von solchen, die nicht wußten, woher sie ihn hatten, und die sich vielleicht mit diesem Satze groß fühlten neben Lessing's regelrechten Stücken. Lessing wußte wohl was seiner Dichtung schadete; daß es grade die Regel sei, das gab er um so weniger zu, je elendere Stücke er in den 70er Jahren die Regellosen produciren sah. Er verfocht nur, daß die willkührliche Regel das Genie nicht mache; daß jede Regel es unterdrücke, wollte er nicht zugeben, denn er meinte ja wohl mit Recht, das Genie könne von nichts in der Welt unterdrückt werden, am wenigsten von der Regel, die nach der Theorie aller Genialitäten von dem Genie selbst gegeben wird! Ohne diese freie Ansicht von Dichtung hätte Lessing nie den Weg durch die Aftergattungen hindurch gefunden, mit denen die Zeit überladen war, und durch den falschen Geschmack, mit dem er selbst wie das ganze Geschlecht sich quälte. Wer seine ersten Gedichte liest, der sollte freilich nicht ahnen, daß in diesen rohen Formen so helle Ideen lägen. Wer ihn über Lehrgedichten brüten sieht, den überrascht es, ihn plötzlich als Gegner dieser Gattung zu finden, die nach seinem Endurtheil darüber aus dem Horizont unserer wahren Dichter gerückt blieb. Die Abhandlung Pope ein Methaphysiker (1755), die er mit Mendelssohn verfertigte, machte auf den Widerspruch aufmerksam, der in jedem philosophischen Dichter, der in dem Unternehmen steckt, in einem Gedichte metaphysische Wahrheiten darlegen zu wollen, wo Worte erklärt und im erklärten Verstande gebraucht werden sollen, wogegen sich die dichterische Rede sträubt; wo Ordnung und Strenge der Begriffe beobachtet werden muß, die dem Dichter Sklavenketten anlegen. Lukrez wird hier geradezu für einen Versmacher, aber keinen Dichter erklärt; was wird aus Pope! was muß aus Haller und Dusch werden! Man leugnet nicht, daß man ein System in Reime bringen könne, aber daß diese Reime ein Gedicht seien. „Der Philosoph" heißt es „der auf den Parnaß hinaufsteigt, und der Dichter, welcher sich in die Thäler der Weisheit hinabbegeben will, treffen einander gleich auf dem halben Wege, wo sie so zu sagen ihre Kleidung wechseln und wieder zurückgehen. Jeder bringt des andern Gestalt in seine Wohnungen mit, weiter aber auch nichts als die Gestalt. Der Dichter ist ein philosophischer Dichter, der Weltweise ein poetischer Weltweise geworden. Allein ein philosophischer Dichter ist darum kein Phi-

losoph, und ein poetischer Weltweise kein Poet.“ — Wie Lessing in dieser Schrift an Pope lobt, daß er seine Philosophie selbst für einen falschen Bart erkannt habe, so im Laokoon, daß er auf die malerischen Versuche seiner poetischen Kindheit geringschätzig zurückgeblickt, und verlangt habe, der Dichter solle zeitig der Schilderungssucht entsagen; ein malendes Gedicht sei ein Gastgebot auf lauter Brühen. Dort ficht Lessing diese ganze Manier der poetischen Malerei an, die neben der didaktischen Poesie so vielfach unsere Literatur damals beherrschte [139]). Er sah aus den falschen Theorien von Uebereinstimmung der Malerei und Dichtkunst in der Einen die Allegorie, die Winckelmann so auffallend in Schutz nahm, in der Anderen die Schilderungsmanier entstanden, wo man dort die Dichtkunst zu redenden Gemälden und hier die Malerei zu stummen Gedichten machte. Lessing versicherte von Kleist, daß er sich auf seinen Frühling am wenigsten eingebildet habe, und daß er die Absicht gehabt einen Plan hineinzulegen. Er unterstützt dann seine Ansicht hauptsächlich mit Homer's Beschreibung des achilleischen Schildes. Auf die archäologischen Ansichten hat diese treffliche Belehrung, scheint es, noch nicht überzeugend gewirkt, da man noch neulich an der Existenz wirklicher Arbeiten dieser Art, die dem Homer vorgestanden haben könnten, darum zweifelte, weil auf dem Schilde Dinge geschildert wären, die sich nicht bilden ließen. Auf unsere späteren Dichter aber wirkte Lessing's Lehre schlagend: man darf nur Göthe's ganze Dichtung und Schiller's Spaziergang überdenken, oder Acht darauf haben, wie Wieland in seinen Erzählungen aller Verführung zu Schildereien sorgsam aus dem Wege

---

139) In den Literaturbriefen führt Lessing I. p. 23 die Versuche zu vergnügen von Palthen an; die Probe zeigt wie es mit diesen Dichtereien bei uns stand. Sein Lenz, sagt er, scheint eine Sammlung von Allem dem, was er bei Uebersetzung des Thomson schlechteres gedacht hat. Er malt Mücken, und Gott gebe, daß uns nun bald auch Jemand Mückenfüße male. Doch nicht genug, daß er seine Gegenstände so klein wählt, er scheint auch seine eigne Lust am Schmutzigen und Eklen zu haben. Die aufgeschürzte Bauermagd mit blutdurchströmten Wangen, und derben sich zeigenden Waden, wie sie am abgespannten Leiterwagen steht, mit zackigter Gabel den Mist darauf zu schlagen. Der erhitzte brüllende Stier — der die ihm nicht stehende Geliebte verfolgt, — der Ackersmann, der sein schmutziges Tuch lüftet, woraus er schmierigen Speck und schwarzes Brot hervorzieht — die grunzende Sau mit den fleckigten sauberen Ferkeln — der feurige Schmatz einer Galathe — zu viel, zu viel Ingredienzien für ein Vomitiv!

ging, ausdrücklich weil ihn Leſſing „an dem Ohre zupfe.“ — Wie vortrefflich und epigrammatiſch ſcharf Leſſing's Unterſuchung über das Epigramm ſei, haben wir früher angeführt und wollen es hier nicht wiederholen. In dieſer Gattung hatte er ſich gegen nichts in ſeiner nächſten Umgebung zu ſtellen; er kritiſirte nur gegen unſere entfernteren Epigrammatiſten des 17. Jahrhunderts. Wir erkennen aber auch hier immer daſſelbe Prinzip, das auf die Summe des Laokoon hinſtrebte: Trennung und Reinhaltung der Gattung. Im Klopſtock fühlte er Muſik und Dichtung vermiſcht, im Lehrgedicht ſah er Philoſophie und Poeſie verbunden; in der Schilderung Malerei und Poeſie; im Epigramm, wie es früher behandelt ward, Sinngedicht und Gnome. Auch hiergegen ſetzte er ſich; und auch hier folgte ihm die Zeit. Weder er ſelbſt noch alle anderen Epigrammatiſten des 18. Jahrhunderts haben Gnomen unter ihre Sinngedichte gemiſcht. Unter ihnen wird Käſtner mit Recht als Repräſentant in dieſen Zeiten genannt. Wenn wir von ſeinen Epigrammen, die zur großen Mehrzahl nicht auf ſelbſterſchaffene Fälle, ſondern auf öffentliche Dinge und Charaktere gemacht ſind, die unterdrückten beſäßen, und von denen, die wir beſitzen, eine Anzahl unterdrückten, ſo würden wir eine andere Xenienſammlung haben, die zwar viel Klatſcherei und Scherz über zufällige Schwächen, aber auch zum Theil vortreffliche Dinge enthält, und von allen gnomiſchen, wie von allen friedlichen und zahmen Beigaben frei iſt. Grade hier übrigens möchten wir das Bedenken beifügen, daß, wie richtig die Unterſcheidung zwiſchen Spruch und Sinngedicht iſt, doch die Zuſammenſtellung beider (nicht die Verwechslung) gar ſehr in der Natur begründet ſcheint. Eine große Sammlung von lauter reinen Epigrammen, eine Reihe von puren negativen Ausfällen auf menſchliche Verhältniſſe und Perſonen, hat etwas beleidigendes und wehe thuendes in ſich; dies fühlt man eben bei Käſtner am ſtärkſten; und es war ein feiner Takt, der unſeren Logau und andere Aeltere auf Entſchädigung für den Spott in einem ernſten und poſitiven Theile ihrer Sammlungen denken ließ. Sonderbar, daß Leſſing ausübend im Epigramme grade ſo ſchlechtes leiſtete; wenn man ſelbſt von ſeinen Fabeln und Liedern noch ſo gering denkt, ſo muß man doch von den geſchmackloſen Witzen ſeiner Thrax und Stax, und Hinz und Kunz noch geringer denken. — Auch Leſſing's Fabeltheorie (1755) haben wir zu hau-

sig berührt, um hier weitläufig darauf zurückzukommen. Bei allen diesen glücklichen, beruhigenden Analysen springt jene Ueberlegenheit deutscher Gründlichkeit und Schärfe so hervor, die Lessing nachher im Laokoon und der Dramaturgie auf die höchste Spitze trieb. Mit wahrem Scharfsinn räumt er hier die Theorie der Batteux, La Motte, Breitinger u. A. hinweg; mit ächtem und strengem Geschmacke vertheidigt er die schlichte Fabel des Aesop gegen die Neuern, die dessen grade Bahn gegen die blumenreichen Abwege der scherzhaften Gabe verließen. Obgleich es ihm dem Stoffe nach auf diesem gemischten, gemeinschaftlichen Raine der Moral und Poesie gefällt, so scheidet er doch auch hier der Form nach Erzählung und Fabel reinigend auseinander, und wie er Pope's selbstverleugnendes Urtheil über seine eigene Schilderungspoesie rühmend anerkennt, so findet er hier, daß Lafontainen seine lustig aufgestülpten Fabeln, die er auf's bestimmteste verwirft, nicht so viel Ehre gemacht, als seine Erklärung, er habe die zierliche Präcision des Phädrus nicht erreichen können, eine Erklärung über die Fontenelle und La Motte als über eine Betise lachten. — Zuletzt haben wir die Aufmerksamkeit Lessing's zu beachten, mit der er Wieland verfolgte. Die Scharfsichtigkeit, mit der er in dem ganz jungen Manne das Talent und die Irrthümer entdeckte, grenzt fast an's Räthselhafte; die Achtsamkeit mit der er ihn gleichsam gängelte, das genaue Abwägen von Lob und Tadel, und der komische Aerger und Gehorsam, mit dem ihm Wieland folgte, sind durchweg ergötzlich. Sobald Wieland sich von Bodmer verleiten ließ, den Weg zu verlassen, den er in der „Natur der Dinge" und den „moralischen Briefen" zuerst eingeschlagen hatte, so faßte ihn Lessing an. Wenn diese Veränderung durch innere Triebfedern, durch den eignen Mechanismus der Seele erfolgt ist, schrieb er, so werde ich nie aufhören mich über Wieland zu — verwundern. Ist sie aber durch äußere Umstände veranlaßt worden, hat er sich aus Absichten, mit Gewalt in seine jetzige Denkungsart versetzen müssen, so bedaure ich ihn aus dem Innersten meiner Seele. — Zu einer Zeit, da Wieland verhältnißmäßig noch wenig von seinem Weltbürgerthum und seiner französischen Manier ausgelegt hatte, griff Lessing schon seine Verachtung der deutschen Nation und seine Gallicismen in der deutschen Rede an; und da er noch weniges in seiner späteren behaglichen und beque-

men Darstellung geliefert hatte, fand Lessing in ihm einen erklärten Feind von allem, was einige Anstrengung des Verstandes erfordert, der alle Wissenschaften in ein artiges Geschwätz verwandelt wissen wolle. Sobald sich Wieland auf das Schauspiel warf, erkannte ihn Lessing, immer mit dem gleichen Scharfblick, auf falschem Boden und schlug ihn heraus; lockte ihn aber zugleich an, auf dem von fern eingeschlagenen Wege von den oberen Sphären herab weiter zu wandeln. Als er den Shakspeare übersetzte, bekannte Lessing, daß er zum Trotze der Welt, die sehr viel Schlechtes davon sagte, Lust hätte, sehr viel Gutes davon zu sagen. Und wie er endlich mit Musarion und Agathon auftrat, erkannte dies Lessing sogleich als jene Gattungen, die uns von dem Joche der Moralpoesie befreien könnten; begrüßte sie feierlich, und verschwieg lieber die Ausstellungen, die er allerdings zu machen hatte, um den talentvollen Autor hier nicht abzuschrecken, wo er endlich auf seiner eigenen Natur angelangt war.

So sehen wir Lessing gleichsam auf der Hochwacht stehen und Alles, was in dem Reiche der deutschen Literatur vorging mit wahrer Sorgfalt beobachten. Er sagte einmal in seinen Rettungen: Ich kann mir keine angenehmere Beschäftigung machen, als die Namen berühmter Männer zu mustern, ihr Recht auf die Ewigkeit zu untersuchen, unverdiente Flecken ihnen abzuwischen, die falschen Verkleisterungen ihrer Schwächen aufzulösen, kurz Alles das im moralischen Verstande zu thun, was der Aufseher eines Bildersaals physisch verrichtet. Dies bezeichnet seine ganze Stellung zu unsrer Literatur vortrefflich. Er lehrte gleichsam nur malen, er führte hier und da nur die Hand, er ließ Andere gewähren, die ihm auf dem rechten Wege schienen, er stellte seine eignen Sachen nur als Studien auf, „die man gern zur Hand hat.“ Er schob das Gleichgültige und Mittelmäßige in dem Bildersaale der Literatur in die Winkel, warf das Schlechte hinaus, und hängte die wenigen ächten Stücke in das beste Licht. Unter seiner Hand gab es Raum für gute Gemälde, unter seiner Leitung eine Schule für ächte Künstler. Die wohlthätigen Wirkungen blieben auch nicht aus, obgleich die Bilderstürmerei der 70er Jahre mancherlei verdarben. Wir können in verschiedenen Kreisen die Männer bemerken, die wie Gärtner in Leipzig, Bodmer anfangs in Zürich, Boie in Göttingen, Gleim in Halberstadt anregten mehr als dichteten:

was ſie im engen Bezirke waren, war Leſſing für ganz Deutſchland. Er war der große Wegweiſer der Nation; er machte ſich unentbehrlich, ſchaffte ſich Ehre und Ruhm, aber er ging haushälteriſch damit um und hielt ihn zu Rathe; die Klippe ſchneller und übermäßiger Gunſt, an der ſo Viele geſcheitert ſind, war ihm nicht einen Augenblick gefährlich. Dadurch erhielt er, wie es Göthe nennt, das große Vertrauen der Nation. Er behielt unaufhörlich das große Ziel ſeiner äſthetiſchen Reformation im Auge, nachdem ihm Einmal das Bedürfniß klar geworden war. Luther hatte das nördliche Deutſchland in eine moraliſche Poeſie eingeführt, Leſſing führte es jetzt wieder heraus. Wie Luther unſere Religion von dem Druck der italieniſchen Satzungen befreien wollte, ſo Leſſing die Poeſie von dem Zwang der willkührlichen Regel franzöſiſcher Dogmatiker wie jener auf die Reinheit der evangeliſchen Quelle zurückwies, ſo Leſſing auf Ariſtoteles; wie jener mit den römiſchen Erfindungen nicht jedes Dogma Preis geben wollte, bange vor den zügelloſen Revolutionären und Bilderſtürmern, ſo Leſſing nicht mit der poſitiven Regel alle Naturregel, die die Originalgenies Luſt zeigten zu leugnen; wie jener die urchriſtlichen im Streit der Scholaſtik und Myſtik vergeſſenen Patriarchen hervorzog, ſo Leſſing die großen und in der Zeit des Ungeſchmacks zurückgeſtellten Muſter ächter Dichtung. Hier ließ er ſich von keiner Modebegeiſtrung blenden, und ſtatt z. B. Oſſian neben Homer zu ſtellen, ſo hat er ihn nirgends genannt, und hob dagegen Shakſpeare hervor, den man kaum vor ihm hatte nennen hören. Dieſe Reinheit des Geſchmacks, die ſich Leſſing mit der Zeit erwarb (denn auch hier kam er erſt von der Einſicht des Falſchen zur Kenntniß des Wahren), iſt faſt wunderbar, wenn man bedenkt, wie noch Göthe und Schiller in dieſer Hinſicht hier und da irre gingen; wenn man bedenkt, in welche Finſterniß Deutſchland durch die Lage der Verhältniſſe damals verirrt war. Seit Jahrhunderten war unſere Literatur nur immer abhängig geweſen von den Muſtern des Auslands; Italiens, Spaniens, Englands, Frankreichs Literaturen hatten ihre Blüthen entfaltet und das arme Deutſchland ſah bewundernd zu und ſtammelte rohe Verſuche nach. Die franzöſiſche Poeſie ſtand im unerſchütterten Anſehn, die neueſte engliſche ſtritt mit ihr, Alles ſchwur nicht höher als bei Pope und Thomſon. Uns Spätern iſt es nicht ſchwer, das Mißliche dieſer Lage zu überſehen. Wir

hatten nichts als Nachahmungen und Copien, und darum schrieen Lessing und die Literaturbriefe zuerst so nach Originalen, und wandten ihren schärfsten Spott gegen die Nachahmer deutscher Kopien. Das Schlimmere aber war, wir ahmten falsche Muster nach und hielten sie für das Höchste. Auch dies durchschaute Lessing schon damals mit dem schärfsten historischen Blicke. Andere Nationen, sagt er in den Literaturbriefen (1759—65), die eigentlich das Hauptwerkzeug seiner revolutionären Umtriebe werden sollten, sind vor uns an ihrem Ziele in der Literatur angelangt; spätere ihrer Genien wollten sich noch unter die Sieger eindrängen, und sind auf Nebenwege gerathen. (Hier hat er die nachzügelnde Periode der englischen Literatur besonders im Auge.) Zum Unglück sind die Deutschen Zeitgenossen dieser letzten; der zweideutige Geist der Nachahmung prieß sie als Muster an, und da unsere Periode erst auf der Hälfte ist, und mit der anderen schon vollendeten zusammenstößt, so lief man Gefahr, den guten Geschmack zu verlieren, noch ehe er stark geworden. Unter diesen Umständen, sagt er selbst, fehlt uns die Hand, die uns führte. Er selber lieh sie seinem Volke. Er warf sich gegen diese falschen Muster auf, er behandelte mit kühnem Uebermuth die Götzen des Tages, und ganz Deutschland sah zuerst unwillig, dann achtsam, bald willig folgend auf, als er in der Dramaturgie den stolzen Bau der französischen Kritik und Bühne zusammenwarf. Er setzte die einfachsten und reinsten Gattungen als Zielpunkte auf, und die einfachsten und reinsten Dichter anderer Nationen als Muster. Simplification und Errettung von verwickelten Verhältnissen, Durchhauen unlösbarer Knoten, war der Weg, den er nahm, der Weg, den jede Revolution und Reformation nehmen muß. Er fühlte, wie schon die Sprache fehlte. Man hatte jetzt die Ahnung von einer Wahrheit, der Jacob Grimm vortreffliche Worte geliehen hat, daß nämlich keine Literatur eines kräftigen Wachsthums sich erfreuen kann, in der sich nicht Prosa und Poesie gegenseitig ausbildet und stützt. So fehlte unserer Dichtung im 13. Jahrh. die Prosa, unsrer Prosa im 16. die Poesie; im 17. wiederholte sich dürftiger das Verhältniß des 13., erst im vorigen Jahrhundert reichten sich Beide die Hand. Wir haben bemerkt, wie noch die Kontraste in Klopstock und Wieland so lagen, als ob sich Prosa und Poesie nicht gegenseitig wollten schützen und ertragen lernen, Lessing erst sah dies

Misverhältniß ein, und ward der Begründer einer Prosa, die zuerst eine Niedersetzung des deutschen Stils verkündete. Er sah, daß es meist allen Dichtern wie ihm ging, daß sie nämlich von Reim und Numerus beherrscht seien; er schrieb seine Schauspiele in Prosa, und wir wissen aus Göthe's Zeugniß und übrigens aus fast allen Produkten der 70er Jahre, daß dieses Beispiel schlagartig wirkte. Unsere arbeitsamen Schriftsteller, sagte Lessing, waren stets schon vom Nachschlagen müde, wenn sie zur Sprache kamen, und ließen dann die Hand sinken. Er lehrte sie in seinen kritischen Invektiven Natur, Leidenschaft, Unmittelbarkeit der Empfindung in ihren Vortrag legen, und bildete sich zuletzt jenen merkwürdigen Stil, in dem der abstruseste Inhalt zur angenehmsten Lektüre, das Verwirrteste plan, das Trockenste pikant wird, in dem unter der innigsten Verflechtung von Gedanken und Ausdruck jede Idee mit den vom Sprachgenius ihr vermählten Worten bekleidet ist. Das Schwerfällige, das man der deutschen Sprache vorwirft, ist bei Lessing nicht zu finden, und was wäre deutscher geschrieben als sein Laokoon und Antigoeze? Der Schreiber redet hier, und in der Rede gestikulirt er noch; er überläßt sich der Wärme und dem Feuer des Gesprächs, und behält die Ruhe und Selbstbeherrschung der überdachten Schrift; er wußte es selbst, daß sein Stil die ungewöhnlichsten Kaskaden machte, wenn er seiner Materie am besonnensten Meister war. So also lehrte er Deutschland die prosaische Rede; und zugleich zeigte er ihr die einzige zeitgemäße Gattung, an der sie sich poetisch steigern könnte. Er wies auf das Drama am entschiedensten mit Lehre und Beispiel hin, als nach dem Absterben der gottsched'schen Schule dies Gebiet fast verlassen war, und die ganze Folgezeit hat bewiesen, wie weise er gegen Klopstock und Wieland war, die das nicht zeitgemäße Epos erzwingen wollten, das zwar Lessing selbst theoretisch weit höher hielt als das Schauspiel. Ebenso kannte und schätzte er Aeschylus und Aristophanes, als er Sophokles, Plautus und Shakspeare hervorzog, er wollte aber nicht unpraktisch auf Muster zeigen, die uns nichts nützen könnten. Nachdem Lessing so der Nation die ächten Muster gezeigt, die falschen entfernt, den Stoff angewiesen hatte und die Sprache, so wies er auch im Laokoon noch den höchsten Grundsatz aller Poesie nach. Nun waren die Elemente alle gegeben, und nun zog er sich zurück. Er hatte auf

dem Wege der Kritik und des Verstandes Alles angegeben, was die Zeit noch in seinen letzten Jahren anfing mit Phantasie und jugendlichen Sinnen neu aus sich zu erzeugen. Er führte die zeugenden Organe, die sich bei den Verirrungen und Verknorpelungen der Natur schwer fanden, zusammen, und nun ging Zeugung, Geburt, Wachsthum, Jugend unserer Literatur von selbst vor sich. Er war die Hebamme unserer Poesie, nicht selbst Poet. Der die Schwächen aller anderen Scheindichter so erkannt hatte, hätte nicht die seinigen erkennen sollen? aus Eitelkeit nicht erkennen sollen, Er, der so sehr über alle Kleinlichkeiten der menschlichen Natur hinweg war? In dem Augenblicke, da ihn die Nation am höchsten feierte, da seine theologischen Streitigkeiten ihm noch nicht Feinde gemacht hatten, da sein Gleim und Ebert ihm ihr Shakspeare-Lessing zuriefen und keinen Widerspruch fanden, in diesem Augenblicke legte er jenes denkwürdige Geständniß ab [140]), das ihn vielleicht mehr als seine Leistungen ehrt, eben wie er von Lafontaine und Pope bei ähnlichen kleineren Geständnissen meinte. Denn eigne Schwächen zu kennen und einzugestehen, da sie Niemand außer uns kennt, ist wahrlich schwerer, als eigne Kräfte wirken zu lassen, zu deren Besitze wir nichts können.

Lessing brauchte sich nicht über sich zu täuschen. Man kann Gaben an ihm vermissen; aber der Gebrauch, den er von denen machte, die er hatte, ist ein ewiges Muster. So ist's bei Schiller, umgekehrt bei Göthe. Er wußte, daß er ein kalter Denker war, und daß ihm der Enthusiasmus fehle, den er die ἀκμή, die Spitze und Blüthe der schönen Kunst nennt, den einem Dichter zu verdächtigen ihm eine Sünde an dessen Lebensberufe schien. Indem er dies Geständniß am Schlusse der Dramaturgie ablegte, beging er wieder einen Akt der Simplifikation und Reinigung: er wies den Verstand auf das Gebiet der Wissenschaft und Kritik, von der Dichtung hinweg. Daß doch niemals ein Aesthetiker und Literarhistoriker über Lessing's Dichtungen mit eignem Weisheitsdünkel

---

140) Er war der wahre große Mann,
der Lobeswort nicht hören kann.
Er sucht, bescheiden auszuweichen,
und thut, als gäb' es seines Gleichen.

Göthe, von Chiron.

abſpreche! und niemals anders darüber rede als mit Leſſing's eignen unſterblichen Worten. „Ich bin" ſo lautet ſeine Erklärung „weder Schauſpieler noch Dichter. Man erweiſt mir zwar manchmal die Ehre, mich für das letztere zu erkennen. Aber nur weil man mich verkennt. Aus einigen dramatiſchen Verſuchen, die ich gemacht habe, ſollte man nicht ſo freigebig folgern. Nicht Jeder, der den Pinſel zur Hand nimmt und Farben verquiſtet, iſt ein Maler. Die älteſten von jenen Verſuchen ſind in den Jahren hingeſchrieben, in denen man Luſt und Leichtigkeit ſo gern für Genie hält. Was in den neueren erträglicher iſt, davon bin ich mir ſehr bewußt, daß ich es einzig und allein der Kritik zu verdanken habe. Ich fühle die lebendige Quelle nicht in mir, die durch eigne Kraft ſich emporarbeitet, durch eigne Kraft in ſo reichen, ſo friſchen, ſo reinen Strahlen aufſchießt, ich muß Alles durch Druckwerk und Röhren aus mir heraufpreſſen. Ich würde ſo arm, ſo kalt, ſo kurzſichtig ſein, wenn ich nicht einigermaßen gelernt hätte, fremde Schätze beſcheiden zu borgen, mich an fremdem Feuer zu wärmen, und durch die Gläſer der Kunſt meine Augen zu ſtärken. Ich bin daher immer beſchämt und verdrießlich geworden, wenn ich zum Nachtheil der Kritik etwas las oder hörte. Sie ſoll das Genie erſticken, und ich ſchmeichle mir etwas von ihr zu erhalten, was dem Genie ſehr nahe kommt. Ich bin ein Lahmer, den eine Schmähſchrift auf die Krücken unmöglich erbauen kann. Doch freilich, wie die Krücke dem Lahmen wohl hilft, ſich zu bewegen, aber nicht ihn zum Läufer machen kann, ſo auch die Kritik."

So beſcheiden ſich Leſſing hier über ſein Dichtertalent äußert, ſo voll Selbſtgefühl war er dagegen auf ſeine Kritik. Vielleicht hat ihn kein Sterblicher von dieſer Seite übertroffen. Wie wohl er ſich in dieſem Gebiete fühlte, ſieht man an dem Tone jeder Kritik, die er geſchrieben hat, wenn man ſie gegen ſeine vorſichtig zuſammengeſetzten Schauſpiele hält. Die beſſere Einſicht, der Wahrheitseifer, der Ehrgeiz, unſere Literatur neben den ausländiſchen ebenbürtig zu machen, die Ueberzeugung, daß nur durch Reibung unſere Kräfte gereizt werden könnten, und daß nichts uns ſo ſehr hemmte, als Schullob und Rückſichten, trieb ihn hier grundſätzlich zu einer Polemik gegen alle Mittelmäßigkeit, die eigentlich allein den Aufſchwung in den 70er Jahren in Deutſchland hervorrief. Er gab die Haltung der Literaturbriefe an, die ſeine Freunde ſelbſt

mit dem guten Willen dazu nicht behaupten konnten. Wie wenig man diesen zutraute, wie ganz man Lessing überall vermuthete, wo ein zuversichtlicher Ton mit einiger Sachkenntniß gepaart erschien, beweist, daß man ihn für einen Hauptmitarbeiter an der allgemeinen Bibliothek hielt, in die er so gut wie nichts schrieb; und daß man viel Lärm von einer berliner Schule machte, als deren Haupt man ihn verschrie. Nichts war dem wahrheitssinnigen Mann so zuwider, als für den Mittelpunkt einer literarischen Clique zu gelten, nnd auch dies mag ihn bewogen haben, bei keiner journalistischen Verbindung auszuhalten. Ihm und seinem Moses war es mit der Erforschung der Wahrheit an und für sich ein Ernst, dafür liegt das Zeugniß in Lessing's Korrespondenz, die von dieser Seite nur an Schiller's Briefen ihres Gleichen hat. Er war daher von aller Schulmacherei und literarischen Komplotten himmelweit entfernt. Schon bei Gottsched war ihm dies Schulpatronat so innerlich verhaßt, daß man hierher seinen Eifer gegen ihn miterklären muß. Nun ward er selbst so dargestellt, als ob er unter den Berlinern ein neuer Gottsched zu werden Lust trage. Der diese Ansichten am meisten auszubreiten bemüht war, war Klotz. Wir haben ihn oben in der Mitte seiner halliſchen und halberstädter Freunde gesehen. Ein durch allerhand lateinische Gedichte (carmina omnia **1766**) bekannter Philolog und Humanist, der sich zu den muthwilligen Spielereien der Anakreontiker herabließ und eine Geschichte des Amor und Gemmen schrieb, war damals etwas nagelneues; die Hallenser, die Erfurter (Riedel), die Wiener (Sonnenfels), die Breslauer (Flögel), und Alles, was einigen veralteten Ruhm noch retten oder einen schwankenden befestigen wollte, drängte sich mit Lobpreisungen an ihn, und der gute Mann sah sich plötzlich eben zu dem gemacht, wozu er nun um so eifriger Lessing zu machen suchte. Er hatte vorher nur lateinische Sachen, und acta literaria (seit **1764**) herausgegeben, in denen er sich schon seinem Hang zu diffamirenden Persönlichkeiten hingab, wie Lessing mit pikanten Beispielen nachwies; geblendet vom Lob des Anhangs schrieb er nun deutsch über das Studium des Alterthums (**1766**), und über den Nutzen und Gebrauch der alten geschnittenen Steine. Schon dies konnte Lessing ärgern, der sich in Breslau eifrig mit Winckelmann und der Archäologie beschäftigte; der zuversichtliche Ton eines Mannes, der seine antiquarische Gelehrsamkeit aus zwei

Heften von Chriſt und Heyne hatte, der Lippert den Bart ſtrich und Winckelmann meiſterte, reizte ihn. Nun vollends erreichte er nach Riedel's Plan in der Bibliothek der ſchönen Wiſſenſchaften (1767) ein Tribunal, das Leſſing berechtigte, der perſönlichen, verſchwärzenden, klatſchenden Kritik, die darin herrſchte, den Namen Klotzianismus zu geben; dazu ſchien es, als ob in dem elenden kraftloſen Deutſch, das darin geſchrieben ward, der Stil der alten Wochenſchriften noch einmal auftaucheu wollte. Mit Recht fürchtete Leſſing den Nachtheil, wenn Leuten dieſes Geſchmacks erlaubt ſein ſollte, gegen Klopſtock und Ramler einzuſprechen, und ein Publikum, das ſich gerade zu bilden anfing, irre zu leiten über die Männer, die allein unſerer werdenden Literatur Charakter und Werth gaben. Ein einziger Zorn waffnete daher Leſſing und Herder gegen Klotz. Leſſingen ohnehin neckten ſeit der Erſcheinung des Laokoon (1766) die dünkelhaften Antiquare ;und er ließ daher gleichzeitig mit der Dramaturgie die antiquariſchen Briefe gegen Klotz (1768) los und die Abhandlung über den Tod der Alten (1769), zwei Bären, wie Herder ſagt, die den Hauptgegner zerriſſen und die Anhänger in ihre Winkel jagten. In der That verhallte der Nothruf und das Kampfgeſchrei der erfurtiſchen Zeitung (von Riedel) und der literariſchen Briefe (von Schirach) ohne Erfolg. Der Inhalt dieſer Schriften Leſſing's geht uns nicht an; ihre Tendenz aber iſt für Leſſing ungemein charakteriſirend. Er fand das Publikum zu ekel gegen Streitſchriften; er ſelbſt war zu ekel gegen die Lobtändeleien der Anakreontiſten, die eben in jenen Jahren am beſten im Gange waren. Es war ihm gerade Recht, den gelehrten Repräſentanten unter dieſem Haufen aufgreifen zu können; und er griff ihn von Seiten der antiquariſchen Gelehrſamkeit an, um ſeinem Gleim nicht wehe zu thun, obwohl er ſich gelegentlich bitter genug über das äußerte, was dieſe Pedanten Grazie und Liebe nannten. Nicht in Hitze, ſondern mit Vorbedacht und der langſamſten Ueberlegung ſagte er Klotzen alles Spöttiſche, Bittere, Harte, was ihm die antiquariſchen Federn recht ſchmerzlich ausrupfen mußte, mit denen er ſich geſchmückt hatte. Er ſtellte jenen kritiſchen Kanon auf, dem in Zeiten lebhafter Bewegung immer wieder Geſetzkraft gegeben werden wird: gelinde und ſchmeichelnd gegen den Anfänger; mit Bewunderung zweifelnd, mit Zweifel bewundernd gegen den Meiſter; abſchreckend und poſitiv gegen

Stümper; höhnisch gegen den Prahler, und so bitter als möglich gegen den Kabalenmacher. Nicht Klotzens Zeitschrift wählte er aus anderen Zeitschriften, nicht seine Rotte mit einer anderen anzugreifen, sondern allein stellte er sich ihm wie ein Riese gegenüber, Keinem helfend, von Keinem Hülfe begehrend. Er vergleicht sich mit einer Windmühle, die mahlt so lange etwas aufgeschüttet ist; alle 32 Winde sind seine Freunde, er begehrt nichts als freien Umlauf. Mücken läßt er durchschwärmen, muthwillige Buben dürfen nicht durchjagen, keine Hand ihn hemmen wollen, die nicht stärker ist als der Wind, der ihn treibt, sonst schleudert ihn sein Flügel in die Luft, und er kann ihn nicht sanfter niedersetzen als er fällt. In der Schrift über den Tod der Alten vertheidigt er diese tumultuarische Polemik mit Grundsätzen. Dem Widerspruche verdanke man so viele Wahrheiten, die Polemik sei der Eigenliebe und dem Selbstdünkel so unbehaglich, dem erschlichenen Namen so gefährlich, daß jeder Streit der Wahrheit förderlich sei, den Geist der Prüfung nähre, Vorurtheil und Ansehn in beständiger Erschütterung halte. Wenn nicht Einmal gegen Stümperei und Zudringlichkeit ein positiver Ton angestimmt werde, wie sollten sie jemals aufhören!

Auch der Laokoon (1766) ist mitten unter dem wüsten Kunstgeschrei geschrieben, das seit Winckelmann, Mengs, Lippert, Hagedorn und Heyne die Welt erfüllte, als es Mode war, von geschnittenen Steinen sich zu unterhalten, und Lippert's Daktyliothek für den Schulunterricht zu empfehlen. Neben der Dramaturgie hat dieses Meisterstück von Analyse und Vortrag die größten Wirkungen unter Lessing's kritischen Schriften gemacht. Wer Schiller's und Göthe's Aussprüche, Theorien und praktische Folgeleistungen kennt, die sich an den Inhalt des Laokoon anreihen, der übersieht auf einmal den Einfluß, den dieses Buch auf die Dichtung und Kritik der Folgezeit ausübte. Nur die Spitzen des Inhalts müssen wir einen Augenblick berühren. Der Kern auch dieses Werkes geht auf Reinhaltung der Kunst! die ungeschickte Vergleichung und Mischung von Malerei und Dichtung, die wir bei Breitinger auch in die deutsche Kritik eingedrungen fanden, gibt den Anhalt für die Untersuchungen, die Lessing auf den letzten Grundsatz und das höchste Princip aller Kunst führten, wodurch er wie Göthe selbst bezeugt, ein Halt und Trost für Alle wurde, die nach einem sicheren Boden

in ihrem Kunſtwirken ſuchten und ihn in Sulzer's Moraltheorie nicht fanden. Den Geſichtspunkt der Iſolirung der Künſte, von dem Leſſing nach reifem Nachdenken zwar und doch gleichſam divinatoriſch ausging, und den die romantiſchen Neigungen der neuen Zeiten ungemein ſchwer zu finden oder zu behaupten machten, fand Göthe nach ſeiner vielfachen Kunſterfahrung einzig richtig. Vermiſchung der Kunſtarten war auch ihm ein Zeichen des Verfalls. Er beobachtete wie Leſſing, daß die Künſte überall eine Neigung haben, ſich zu vereinigen und in einander zu verlieren; daß aber gerade darin die Würde und das Verdienſt des ächten Künſtlers beſtehe, daß er ſein Kunſtfach und jede Kunſtart auf ſich ſelbſt zu ſtellen und aufs möglichſte zu iſoliren wiſſe. Leſſing geht von einem Satze in Winckelmann's Schriftchen über Nachahmung der Alten aus, von dem dieſer in der Kunſtgeſchichte ſelbſt zurückkam, daß das Hauptkennzeichen der griechiſchen Skulpturwerke Einfalt und ruhige Größe ſei. Winckelmann kam von Laokoon auf dieſen Satz. Wie er den ſchönen Formen der griechiſchen Kunſt wirklich ſchöne Natur unterliegen ſah, ſo dachte er, noch nach den Vorſtellungen vom Heroismus der franzöſiſchen Tragödie, daß es innere Seelengröße ſei, was den Ausdruck des Schmerzes im Laokoon ermäßige. Leſſing entwickelt hier zuerſt ſeine eindringliche Kenntniß antiken Geiſtes, und beweiſt aus den alten Dichtern, daß in der Vorſtellung des Griechen Schrei des Schmerzes und Seelengröße wohl verträglich ſeien. Wie wenig überflüſſig damals dergleichen Nachweiſungen waren, beweiſt ſich daher, daß ſelbſt Herder mit ſeinem Glauben an eine heroiſche Menſchheit trotz ſeiner Kenntniß der Alten noch dieſer Auslegung widerſprach, namentlich in ſo weit ſie den Philoktet zum Beweiſe für ſich anführt. Wie fruchtbar dagegen dieſe Sätze bei Andern für die Theorie der Tragödie wurden, können wir ſpäter bei Schiller erfahren. Leſſing ſetzt alſo den von Winckelmann nachher ſelbſt beſtätigten Satz entgegen: daß das höchſte Geſetz der alten Kunſt Schönheit geweſen, daß ſie daher alle Karrikatur und alles Extreme der Leidenſchaften gemieden hätte, das an Häßlichkeit grenze. In den Fragmenten zum zweiten Theile des Laokoon beſtimmt ſich dieſes Princip aller Kunſt noch etwas näher. Die eigentliche Beſtimmung einer Kunſt kann nur das ſein, was ſie ohne Beihülfe einer anderen hervorzubringen im Stande iſt. Dies iſt in der plaſtiſchen Kunſt die körperliche Schön-

heit. Die höchste körperliche Schönheit existirt nur in dem Menschen, und auch in diesem nur vermöge des Ideals. Ideal der körperlichen Schönheit liegt hauptsächlich in der Form, wohl auch in der Karnation und im permanenten Ausdruck; die bloße Kolorirung (Gebrauch der Lokalfarben) und der transitorische Ausdruck entbehren des Ideals, weil die Natur sich nichts Bestimmtes darin vorgesetzt hat. Das Ideal in der Poesie nun muß Ideal der Handlungen sein, nicht Ideal moralischer Wesen; denn es würde Uebertreibung sein, von dem Dichter vollkommene moralische Wesen zu verlangen. In der gleichzeitigen Dramaturgie räumt Lessing ausdrücklich und zuerst, diesem entsprechend, die moralischen Anforderungen an den Dichter weg. Er will nicht sagen, daß es ein Fehler ist, wenn eine Dichtung zur Erläuterung oder Bestätigung einer moralischen Wahrheit dienen kann; aber er darf sagen, daß eine solche Einrichtung nichts weniger als nothwendig in einem Kunstwerke ist. Wir sehen hier den Grund, auf dem Göthe, Schiller und Humboldt nachher ihre ästhetischen Theorien ausbilden; zugleich sehen wir den ästhetischen Gegensatz Lessing's gegen Klopstock und Wieland aufs schärfste ausgedrückt. Jener hatte moralische Schönheit zum letzten Grundsatz der Kunst gemacht, Wieland die Natur und Wahrheit; vollkommen moralische Wesen hatte uns jener geschildert, der Wirklichkeit nahe schilderte Wielang; Lessing's Figuren, denen er zwar nur trockene Form und keine Karnation geben konnte (weil er das Zeichnen gleichsam verstand, aber nicht das Malen), erscheinen allerdings mehr als der wirklichen Natur entnommen, allein der Natur doch, die sich angestrengt hat, auch Lessing selbst zu schaffen, die also selbst einer idealen Bildung nahegekommen ist. — Indem Lessing weiterhin auf die Vergleichung der Malerei und Dichtung kommt und die falschen Aehnlichkeiten beleuchtet, die die Spencer und Caylus aufgefunden hatten, setzt er dagegen seine scharfe Unterscheidung: die Malerei braucht Figuren und Farben im Raume, die Dichtkunst artikulirte Töne in der Zeit; der Gegenstand jener sind Körper und andeutungsweise durch Körper Bewegungen (so emendirt Lessing in den Fragmenten); der Gegenstand der Poesie Bewegungen und andeutungsweise durch Bewegungen auch Körper. Dieser schroffe Satz stieß bei Jedem an, dem das logische Denken nicht so geläufig war. Allerdings bedurfte er kleine Einschränkungen oder Verdeutlichungen,

deren in den Fragmenten einige nachgetragen sind; allein auch ohne sie lag die Wahrheit in den ersten Sätzen im Laokoon kenntlich[141]). Herder wehrte sich gegen diese, wie gegen den ganzen Laokoon, ja wie er Alles, was Lessing scharf umschrieben hatte, mit seiner kritischen Phantasie wieder zu vermischen strebte. Er konnte so weit gehen, die in einander geschachtelten Gemälde, die auf Einem Blatte eine Reihe von Historien malen, in Schutz zu nehmen und zur Einrede gegen die Behauptung zu brauchen, daß das Successive der redenden Kunst nur zukomme; was würde er erst gesagt haben, wenn er jene Drehgläser gekannt hätte, die uns Gemälde in wirklicher Bewegung zeigen! Was freilich bei Herder'n den größten Anstoß erregte, war, daß in Folge dieser neuen Theorie die Malerei in der Poesie, wie wir oben gesehen haben, wegfiel, und daß nur Handlungen (Reihen von Bewegungen, die auf einen Endzweck abzielen) das große Thema der Poesie blieben. Herder mag das Eine und das Andere nicht gelten lassen, weil er für seinen Ossian angst ist! und für ariostische Stellen, und für die ganze

---

141) Lessing sagt unter Anderem: die Malerei habe nur einen einzigen Augenblick für ihre dargestellten Handlungen zu Gebote stehen; dieser könne nicht fruchtbar genug gewählt werden; er dürfe nichts enthalten, was sich als transitorisch denken lasse. Göthe in seinem Aufsatz im Laokoon scheint das Gegentheil zu fordern: es müsse in einer vorgestellten Handlung ein vorübergehender Moment gewählt sein, wie eben in Laokoon's Gruppe. Wer Lessing bis zu §. 16. verfolgt, der findet, daß sich dies nicht widerspricht. Lessing verlangt aufs deutlichste, der Maler solle aus der Reihe von Momenten, die eine Handlung bilden, den prägnantesten wählen, der am meisten die vorausgegangenen und folgenden errathen läßt, der in sofern, mit Göthe zu reden, immer nur ein vorübergehender Moment ist, mit Lessing zu reden aber ein Centrum, einen Ruhepunkt bildet, auf dem man weilen mag, weil er große Aussichten bietet. Wie fein im alten Sinne Lessing's Ansicht ist, belegen auch die Tänzer, die die Alten ohne Boden bildeten. Sie sonderten gleichsam das Bild ab, das die Phantasie vom Tanze fest hält, die schwebende Bewegung, die von allen Bewegungen die ruhigste ist. Ich glaube, warnen zu müssen, daß man Lessing je leichtsinnig widerspreche. Göthe hat z. B. über Laokoon auch eine Ansicht mitgetheilt, und in ihm die Stellung gefunden, die uns ein Kitzel in der Seite annehmen macht. Ich möchte aber wissen, ob es nicht physiologisch wörtlich zu verstehen ist, wenn ich meine, in Laokoon's Lage müsse dem Menschen aller Kitzel vergehen.

Lyrik. Er zittert vor dem Blutbade, den dieser letzte Satz, Handlungen seien der eigentliche Vorwurf der Poesie, unter den Dichtern aller Zeiten anrichten würde! Von Tyrtäus bis Gleim und Klopstock, fürchtet er, werde entsetzlich aufgeräumt werden! Und was weiter? So bleibt eben die Zahl der ächten und wahren Dichter und Dichtungsarten übrig, unter denen uns wohl ist. So sehen wir Lessing sich nach zweitausend Jahren an Aristoteles' Poetik anreihen, dem nur Epos und Drama die ächten und reinen Gattungen waren, d. h. eben diese, die nur Handlungen zum Gegenstand haben. Nur mit dem Unterschiede, daß Aristoteles dem Drama den Vorzug giebt, Lessing aber, wie wir schon einigemale anführten, seinem noch weiter getriebenen Purismus zufolge dem reinen gesprochenen Gedichte, dem Epos; obgleich er wohl fühlte und auch darin Beispiel und Muster ward, daß das Drama allein an der Tagesordnung war. An dessen Ausbildung setzte er seine besten produktiven Kräfte, und dorthin wollen wir ihn jetzt begleiten.

9. Schauspiel. (Lessing.)

Wir haben das Schauspiel bisher zur Seite liegen lassen, und stellen seine Schicksale in diesem Jahrhundert bis in die 70er Jahre hier in Eine Reihe zusammen, nicht allein um die Entwickelungen einfacher zu überschauen, auch nicht blos um Lessing's Verdienste darum in ein deutlicheres Licht zu stellen, sondern besonders um merkbar zu machen, daß das Drama die einzige Gattung war, in der unsere neuere Poesie zu einem Ziele kommen sollte, für die unsere größten Genien sich bildeten, und für die allein die große Theilnahme der Nation gewonnen ward. Wir haben es mehrfach wiederholt, daß die neuere Zeit, in der die Verstandesbildung in den Vorgrund trat, jene lebhafte Phantasie verlor, die sich den Inhalt der ruhigen Erzählung des Rhapsoden und Epikers zu vergegenwärtigen wußte, und daß, um diesen Verlust zu ersetzen, der Dichter die dramatischen Mittel ergreift, mit denen er lebendiger auf die stumpferen Organe wirkt: Gegenwart der Darstellung und die lebhaftere Schilderung des Dialogs; stärkere Wirkung auf die

äußeren Sinne, und zugleich auf ein praktiſches Intereſſe des Zuſchauers, durch Erregung ſeiner Leidenſchaften. Jene formellen Mittel der dramatiſchen Form überhaupt ſehen wir nun durch mehrere Jahrhunderte in Anwendung, und wenn es ſich nicht ſo klar und einfach darſtellt, daß das Schauſpiel die naturgemäße Gattung der neueren Zeit, wie das Epos die der älteren iſt, ſo liegt dieß blos darin, daß das Epos in der ungeſtörten Periode des Allgemeingefühls der Völker als einzige Gattung allein exiſtirt, das Schauſpiel aber, das auf das Epos folgt, und das mühſam aus verſchiedenen Nebengattungen und Unterarten der Poeſie erwächſt, nothwendig von dieſen und den Reſten des Epos umgeben und überdeckt liegt, ſo daß wir in unſerer hiſtoriſchen Betrachtung ebenſo genöthigt waren, zur reineren Betrachtung des Dramas dieſen Schutt erſt wegzuräumen, wie Leſſing bei ſeinen Beſtrebungen für deſſen Herſtellung dieſelbe Thätigkeit oblag.

Wo zu irgend einer Zeit das Drama lebendig aus der Geſchichte aufſteht, wie z. B. in den Zeiten des dreißigjährigen Krieges, wo die Erregung der Gemüther auf dem Schauplatz leicht war, weil die große Bühne der Weltbegebenheiten ſelbſt die weite Grundlage des pathiſchen Intereſſes für alle Nachahmungen derſelben bildete, da bedarf der Schauſpieldichter weniger materieller Mittel, um zu wirken, eben weil er der Hauptwirkung, der Gefangennahme der Gemüthsbewegungen ſicher iſt. In ſolchen Zeiten öffentlicher Aufregung alſo ſtellte ſich die höchſte Leiſtung im Dramatiſchen, und die den Zuſchauer am tiefſten in Anſpruch nimmt, das Trauerſpiel, von ſelbſt ein. Schwindet dieſe Theilnahme wieder, verlieren die Menſchen den Sinn für große Gegenſtände und mit ihm die Geduld, ſich durch dieſe aufreizen zu laſſen zu Schmerz und Unluſt, ſo bleibt dem Drama nichts übrig, als ſich auf Convenienzſtücke, auf bürgerliche Schau- und Luſtſpiele zu werfen, oder für jede allenfallſige Aufregung mit deſto ſtärkerer Nahrung für die äußeren Sinne, mit der Oper und ähnlichen Schauſtücken, zu entſchädigen. Auf dieſem Standpunkte haben wir früher unſer Schauſpiel verlaſſen, ja auf einem noch geſunkeneren. Denn der grobe Sinnenreiz ſelbſt war in den Opern unmäßig übertrieben, und die gemeinſte Lachluſt ſchien in den Luſtſpielen nur noch mit Schmutz und Zoten befriedigt werden zu können.

Den öffentlichen Zustand der Schauspieldichtung, der Bühne und der Spieler um Gottsched's Zeit kann man sich nicht niedrig genug vorstellen. Eine Truppe von der Bedeutung, wie wir sie in Gryphius' Zeit fanden, existirte kaum mehr; dramatische Dichter wie Hallmann würden jetzt Epoche gemacht haben. Bis weit in das Jahrhundert hinein bildeten sich noch Schauspielertruppen aus Seiltänzerbanden, und auf ihren Buden wechselten Marionetten mit lebenden Personen ab; ein Kuniger machte sich mit einer solchen Bande noch um **1750** einen Namen, und aus des Schneiders Reibehand Marionettentheater ging der Komiker Franz Schuch hervor, der mit Schönemann, Koch und Ackermann die ersten Verdienste um die Wiedergeburt des Schauspiels theilt. Die Schauspieldichtung war wie ausgegangen; die Akteure sorgten selbst für Staatsaktionen, Farcen und Impromptus, und die konnten sich nicht einmal gestalten und ausbilden, weil sie die Principale, in deren Truppe sie entstanden, aus Misgunst nicht veröffentlichten. Von den Schauspielern aus schien also so wenig etwas zu hoffen für eine Herstellung der Bühne, als von dem Volke selbst, dessen Theilnahme sehr gering geworden war. Die Höfe gaben noch weniger Trost. In Dresden, in Berlin, in Wien hielt man italienische Sänger und französische Schauspieler, und was war selbst von diesen zu lernen! Briefe aus Wien, um **1750** an Gottsched geschrieben, berichten diesem zu seinem großen Ergötzen über das Spiel der französischen Akteurs so, daß er sich allerdings freuen durfte über die Fortschritte, die man in Leipzig auf der deutschen Bühne dagegen gemacht hatte. Diese Beschreibung ist durchaus sprechend[142]). „Die Liebhaberin, heißt es darin, macht ihrem Liebhaber eine orientalisch-christlich-französische Reverenz, beide Hände kreuzweis auf der Brust, den Leib tief vorwärts gebogen; von jedem Schritte, den sie macht, zittert die Bühne. Der Liebhaber umarmt sie mit dem Haupte auf ihrer Brust, den linken Fuß über den ganzen Bauch — wer sollte nicht speien? Alle Schauspielerinnen machen Katzenbuckel, stellen sich sehr geil an, seufzen und heulen, vervielfachen das Affektirte und treiben das Bewegliche bis zum Kitzel. Die Hände fliegen über die Scheitel, die Stimme

142) Neuestes aus der anmuthigen Gelehrs. II, p. 639.

verliert sich in Seufzen. Der linke Fuß bleibt wie angenagelt, der rechte thut zuweilen einen Schritt, mit Erschütterung des Leibes, der Bühne und des Zuschauers; dann beugt sie sich vorwärts und zeiget ihre Fleischbank.“ Bei solchen Mustern war es kein Wunder, daß sich die besseren unserer spätern Schauspieler aus sich selbst und aus den rohesten Anfängen bildeten. Denn das Beste mußte noch immer das sein, was sich aus der eigentlichen Volkskomödie hoffen ließ. Auch diese dauerte hier und da fort, am meisten in Oestreich, Tirol und Oberbaiern, wo weder öffentliche Ereignisse noch die neue Bildung störten. Von Wien, wo das Impromptu, die Lokal- und Volkspoesie immer zu Hause war, ging jener Schuch aus, der bei schon anständigeren Verhältnissen die extemporirten Spiele am längsten festhielt und sie zu einer gewissen Feinheit steigerte. Er selbst ist als der vortrefflichste Hanswurst bekannt und berühmt gewesen, von schnellem und treffendem Witz, dessen Lazzi überraschend und dessen Scherze nie unartig waren[143]). Er nahm selbst die Entwürfe zu seinen Burlesken aus regelmäßigen Stücken alter und neuer Theater und hatte seine Spieler vortrefflich dazu eingeschult, so das Lessing in Breslau diese raschen Possen lieber besuchte, als die lahmen und kranken regelmäßigen Stücke. In Tirol dauert die Bauernkomödie bis auf den heutigen Tag, in der Gegend um Innsbruck und besonders im Dorfe Laatsch; und man schildert uns, was wir z. Th. als Augenzeuge bestätigen können, die ältesten Zustände als noch dauernd[144]). Man führt Legenden und Volkssagen auf mit Farcen unterbrochen; die Theater sind leicht aus Holz gezimmert, der Schauplatz unter freiem Himmel, beim Wirthshause, der Wirth erscheint als Chorage. Diese Zustände waren unstreitig im Anfang des vorigen Jahrhs. noch lebendiger, als die Tiroler noch die Tragödien des Grafen Brandis aufführten, und die Jesuitenkomödien noch im Gange waren. Von diesen aus behielten die biblischen Stücke, Legenden und Passionen in jenen Gegenden langehin Nahrung im Volke, und auch diese Sitte hat in Oberbaiern, in Oberammergau bis heute fortge-

---

143) Dies entnehme ich aus dem Leben von Brandes.

144) Vgl. Das Land Tirol. 1837. I, v. 431.

dauert, wo unter einem einsamen Völkchen, das lange Winter und keinen Ackerbau hat, von Zeit zu Zeit die Passion an Sonntagen im Sommer aufgeführt wird, mit großem Apparat und antik gekleideten Chören, die die Figuren aus dem alten Testamente, welche blos als Tableaux dargestellt sind, in Recitativen erklären. Wie diese Aufführungen hiernach noch heute den Stil früheſter Zeiten und den letzten Zuschnitt des 17. Jahrhs. an sich tragen, so behielten die Jesuitentheater in Baiern und Oestreich den Prunk und das Maschinenwesen der Hofballette in ihren geistlichen Stücken bei. Ihre Aufführungen dauerten bis zur Aufhebung des Ordens; aus ihrer Schule und aus Klöstern sind sonderbarer Weise manche Schauspieler, wie Schuch, Stänzel, Josephi u. A. hervorgegangen. Gottsched und Nicolai haben nicht versäumt, uns von den Jesuitenstücken dieser Zeiten Proben zu geben, die allerdings noch immer auf oder vielmehr unter Ayrer's Standpunkt stehen, und gegen die Nicolai die Staatsaktionen Ludovici's, von denen Lessing noch eine besaß, Meisterstücke nennt. Auch in protestantischen Ländern waren übrigens die geistlichen Stücke noch nicht ausgegangen. In Quedlinburg gab es noch Passionen und Lebensläufe der Patriarchen; und auf allen Schulen in Sachsen und Schlesien spielten die Schüler noch Weise'sche Stücke; ja in Breslau waren dramatische Aufführungen sogar durch milde Stiftungen auf den Gymnasien verordnet.

Gottsched, als er sich vornahm, die deutsche Bühne auf den Fuß der französischen zu bringen, unternahm unter diesen Umständen keine kleine Sache. Sie gelang ihm aber über Erwarten schnell. Er benutzte seinen Einfluß wie in allen übrigen Stücken so auch in diesem Punkte anfangs vortrefflich, bis ihn der Uebermuth später zu falschen Schritten verleitete, die ihm auch hier seinen Fall bereiteten. Er setzte sich mit seinen sächsischen und schlesischen Schulmeistern; in Zittau, in Schweidnitz, in Breslau, in Annaberg und überall suchte er die Weise'schen Stücke zu verleiden und neue, regelmäßige, übersetzte einzuführen. Er berichtet in seinen Zeitschriften fleißig über die Ausbreitung und den Fortgang dieses Geschmacks; er redet dann immer vornehm von den „Untergebenen" der Rektoren, statt von ihren Jungen; und wenn ihm einer noch ein Weise'sches Stück neben den seinigen oder denen seiner Frau unterlaufen läßt, so kleidet er sein Mißfallen

in Lob, indem er vermuthet, es geschehe dies blos, um den Unterschied zwischen schlecht und gut fühlbar zu machen. Der Rektor Stief in Breslau († 1751), der mit Breßler, Lichnovsky, Tschammer und Aehnlichen zu Gottsched übergetreten war, ein allzeitfertiger Stadtpoet, ließ die Oper fallen und verfertigte über vierzig Schauspiele, alle auf den neuen Schlag, zu denen sich ein großer Zufluß von vornehmen Zuhörern drängte. Alles dergleichen versäumt Gottsched nie bekannt zu machen, und er läßt es Magistrate, Gelehrte und Vornehme bei jeder Gelegenheit empfinden, daß sie sich nicht genug für das Schauspielwesen interessiren und es nicht von der rechten Seite ansehen. Seitdem er den Horaz gelesen und gefunden hatte, daß bei den Alten die Chöre die Stelle unserer Predigten vertraten, sah er das Schauspiel für eine Schule des Volkes und einen Katheder der Tugendlehre an. Mit diesen moralischen Waffen vereinte er seine kritischen und ästhetischen, um für die Tragödie und das Lustspiel, und gegen die Oper und Burleske zu kämpfen. Er wollte für die Skrupulösen und für die Vernünftigen den Anstoß wegräumen, der in den „Hanswursten, den Petern und Kuchenfressern" der italienischen Possen lag; er ging darin so weit, daß ihm Molière's populäre Stücke und unnatürliche Witze zuwider waren; das cedo tertiam des plautinischen Geizhalses war ihm ein Greuel, von dem „selbstgewachsenen" Witz des Weise und den Stümpeleien der improvisirenden Schauspieler gar nicht zu reden. Auch die Oper bestritt er mit ähnlichen moralischen Vorwürfen, aber mehr mit ästhetischen. St. Evremond und viele Andere liehen ihm hier Worte und Gründe. Die Hamburger widerstanden ihm eine Weile; aber Hudemann bekehrte sich und ging zur Tragödie über; Uffenbach gab ihm in den Augen der gelehrten Interessenten an seiner theatralischen Doktrin selbst Waffen in die Hand, da er in seiner Vertheidigung der Oper geradezu gegen die Einheiten und Regeln des Dramas zu Felde zog. Soll nicht alle Regel in der Poesie über den Haufen fallen, schrie Gottsched, so müsse er mit St. Evremond verfechten, daß die Oper das ungereimteste Ding der Welt sei. Sie sei ohne Handlung, ohne Charakter, ohne Einheit, ohne Natur; man lache und weine, man huste und schnupfe nach Noten; wo denn das Vorbild in der Natur sei, das die Oper nachahme? Das Hofleben sei das Original des Trauerspiels,

das Stadtleben der Komödie, das Landleben des Schäferſpiels. Die Oper gehe leer aus. Kein Meiſter erſten Ranges habe Opern gemacht. Als Racine vom König die Anmuthung geſtellt ward, eine Oper zu machen, was gegen ſein und Boileau's poetiſches Gewiſſen ging, habe Apoll noch gnädig dieſes Unheil abgewehrt. Zu ſeinem Glück kam ihm die Zeit ſelbſt zu Hülfe; das leipziger Opernhaus ging ein, das hamburger auch, ſo auch das bremer, haller, weißenfelſer, und endlich verſchwand die Oper zuletzt in Danzig um 1741, zu einer Zeit, da ſie auch in Paris im äußerſten Verfall war, ſo daß ein Gottſchedianer, der berufene Herr von Grimm, ſogar den Pariſern in einem Briefe über La Motte's Omphale die Wahrheit über die Opern eröffnen zu müſſen glaubte.

So wenig als die Anfeindung der Oper urſprünglich von Gottſched ausgegangen iſt, die vielmehr, wie wir früher ſchon ſagten, in ſich ſelbſt zerfiel, ſo wenig war die Begünſtigung des franzöſiſchen Trauerſpiels ſein eigener Gedanke. Als im Jahre 1707 die ehemalige Haak'ſche oder Hofmann'ſche Schauſpielertruppe unter die Principalſchaft von Joh. Neuber kam, wandte ſich dieſer, oder vielmehr ſeine Frau, geb. Weißenborn aus Zwickau, hauptſächlich auf Betrieb des braunſchweig-blankenburgiſchen Hofs auf eine Verbeſſerung des Bühnenweſens und man machte den Beginn mit dem Cid, den ſchon lange vorher ein Kriegsrath Lange, ein Zeitgenoſſe Breſſand's, dieſem Hofe zu gefallen überſetzt hatte. Die Neuber war die erſte Schauſpielerin, die einen Begriff von Verſen und tragiſcher Aktion hatte, die den Blick beſaß, Schauſpieler zu wählen, ſo daß in ihrer Truppe die erſten Namen eines Kohlhardt und Koch gefunden werden, die ein Andenken verdienen; und man muß es ihr zum Ruhme nachſagen, daß ſie ſich über Gewinnſucht erhob und zu ihrem Schaden ein höheres Ziel ins Auge faßte. Als ſie 1728 nach Leipzig kam, drängte ſich Gottſched zu ihr und beſtimmte ſie, den Staatsaktionen und Hanswurſtiaden allmählig zu entſagen, und Ueberſetzungen aufzuführen, wie ſie ſchon mit vier franzöſiſchen Stücken in Weißenfels gethan hatte. Sie verſuchte es mit dem Regulus von Pradon. Man wandte alle Kunſtgriffe an; man zog König in Dresden hinein, indem man ihn die alte Ueberſetzung von Breſſand verbeſſern ließ; er ſchaffte dafür eine koſtbare Garderobe aus Dresden; und dies wieder ſtellte man ſo dar, als ob der Wunſch des

Hofs diese neuen Stücke begleite. Der entschiedenste Beifall belohnte. Nun galt es vor Allem ein Repertoir. Gottsched bot seine ganze Mannschaft auf, französische Stücke um die Wette zu übersetzen. Schwabe, Ludwig, Pitschel, Gottsched's Frau, Müller, Behrmann, Quistorp, Straube, und wie viele Andere zeigten sich als die gelehrigsten und bereitwilligsten Schüler, und die Aussicht war bald da, daß es hier nicht fehlen würde. Aber nun sollten auch Originale entstehen. Gottsched nahm also Addison's Cato vor, zerlegte ihn, mischte Einiges von Deschamps und einiges Eigene hinzu, und so entstand **1731**, wie die Schweizer sagten mit Kleister und Schere, sein sterbender Cato, der als das erste deutsche Original Epoche machen sollte, und wirklich in **25** Jahren zehn Auflagen erlebte, übersetzt und überall aufgeführt ward. Nun mußten sich die Jünger auch zu Originalen entschließen! Die Henrici und Pitschel, die Derschau und Schönaich wurden aufgeboten, der Sukkurs des Adels und der Schule; aber dennoch ging es mit den Originalen nicht so flink, wie mit den Uebersetzungen; und wenn Gottsched von Zeit zu Zeit das Repertoir der deutschen Originale in seinen Zeitschriften zusammenstellte, wenn er hernach **1740** u. f. die Schaubühne seiner Schule herausgab, in der sein Cato voranglänzte, und wie er zuletzt seinen nöthigen Vorrath, das Verzeichniß aller deutschen Schauspiele vom Uranfang an herausgab, so deckte er jedesmal in anderer Weise die Schmach der deutschen Literatur in diesem Gebiete auf. Und dabei nahm er den ruhmredigsten Ton an; seitdem die verkehrte Welt, eine Posse von König, die er als Repräsentanten der Burlesken nannte, in Leipzig nicht mehr gegeben ward, seitdem **1737** der Harlekin feierlich verbannt, seitdem endlich gar die Oper entwichen war, sah er sich als den Monarchen über die deutsche Bühne und seine Stücke als Muster und seine Regeln als den Hauptkanon an; und wer jetzt einen Voltaire etwa als Hauptrichter in diesem Fache noch betrachtete, dem rückte er vor, er müsse weder Aristoteles, noch Hedelin, noch Dacier kennen, ja nicht einmal die kritische Dichtkunst! Und was waren seine Regeln anders, als die abgeschriebenen der Franzosen? und seine Muster, als travestirte Kopien der französischen Originale, in denen alles Wunderbare getilgt war, bis auf die Charaktere? Lauter ungemeine Helden, unmenschliche Tyrannen und Böswichter verlangte und lieferte er

in ſeinen Trauerſpielen; die tragiſche Schreibart, ſchreibt er vor, ſolle immer auf Stelzen, die komiſche baarfuß gehen, und genau ſo iſt's in ſeinen Tragödien, und in ſeinen und ſeiner Frau Schäferſpielen oder Komödien gehalten. Wie gern verſchanzte er ſich ſpäter, als er ſich thöricht und aus den eitelſten Gründen der Eitelkeit mit der Neuber überworfen hatte, als er den feſten Fuß verlor, als Leſſing den engliſchen Geſchmack empfahl, wieder hinter ſeine franzöſiſchen Kritiker und Autoritäten. Denn er übertrug ſeinen ganzen Haß gegen Milton auf Shakſpeare und ſelbſt auf Lee und Aehnliche, er ſah die engliſche Bühne als eine gothiſche, als einen reinen Verderb und neue Barbarei an, und verfocht, hier müßten uns die Franzoſen bleiben, was die Griechen den Römern waren.

Gottſched's Eifer für die Bühne hatte den unbeſtreitbaren Vortheil gebracht, daß endlich auf einen anſtändigen Weg geleitet ward, auf dem man hoffen durfte, die Einreden der Paſtoren zum Schweigen zu bringen, und die Kälte der Gebildeten aufzuthauen. Vorzüglich wichtig war auch, daß Leipzig eine Art Mittelpunkt der deutſchen Bühne ward, nach dem ſich ſelbſt Leſſing, wie wir oben hörten, wiederholt hinzog. Wie nützlich die Wanderungen der Schauſpieler damals waren, um ein Volksintereſſe an dem Theater auszubreiten, ſo hatten ſie doch wieder den großen Nachtheil, daß unter dem ſteten Wechſel weder ein Ort zu wahrem, ſolidem Geſchmacke gelangen, noch ein Principal gute Spieler feſthalten, noch ein guter Spieler ſich ruhig ausbilden konnte. Die Neuber hielt doch eine Reihe Jahre in Leipzig aus, und als ſie zu ihrem großen Nachtheile ſich nach Petersburg berufen ließ, erſetzte ſie Schönemann (**1740**), bei dem ſich Eckhof zuerſt zeigte; nachher kehrte ſie zurück, ohne die alte Stellung wieder einnehmen zu können; um **1750** gründete Koch eine neue Truppe in Leipzig mit der vorſtechenden Neigung, ſich ſtehender einzurichten. So blieb es bis zum Kriege; und Leipzig ward die Wiege unſers Theaters, ehe in Hamburg oder Wien nur Verſuche gemacht wurden. Der Hof ſtörte nicht; Leipzig war in Sachſen, was Königsberg in Preußen; es war der Sitz einer Oppoſition gegen die Hauptſtadt, die ſich nur nicht ſo laut machen durfte wie die in Königsberg. Das Schauſpiel wuchs hier frei aus ſich ſelbſt auf. Wie Gottſched ſeine Einflüſſe auf die Neuber in ihrer erſten Periode geübt hatte, ſo

übte sie Lessing bei ihrer Rückkehr aus Petersburg auf sie, und dann auf Koch und Brückner. Koch's Vorstellungen regten die Cronegk, Weiße u. A. zum Dichten an, und um 1755 erschienen Schildereien der Koch'schen Bühne, die ersten Theaterkritiken, die bald Nachahmung fanden und nicht ohne Einfluß blieben. Privatleute unterstützten in Leipzig die Bühne aus reiner Theilnahme, wie früher und später in Hamburg geschah; Mag. Steinel, der dort unabhängig lebte, unterstützte Koch mit Rath und That, schrieb ihm Prologe, übersetzte ihm französische Lustspiele, und er und Koch bestimmten Romanus sich auf Verfertigung dramatischer Stücke zu legen. Wie Vieles an Koch hing, sieht man schon daraus, daß Lessing ganz frühe den Plan eines Trauerspiels fallen ließ, als er hörte, Koch wolle die Neuber verlassen.

Alles, was bis um 1750 hin einigen Namen unter den Bühnendichtern hatte, war von Leipzig ausgegangen und gehörte zu Gottsched's Schule. Der Fall war hier ganz umgekehrt als in anderen Verhältnissen anderer Personen aus dieser Schule. Viele von Gottsched's Anhängern, die ihm äußerlich treu blieben, verließen ihn, wie z. B. Kästner, in Richtungen und Objecten ihrer Schriftstellereien; beim Theater war es so, daß selbst alle die, die sich scheinbar von ihm losrissen, doch in seiner Manier und im französischen Geschmack arbeiteten. Wir wollen dieß nur im Fluge übersehen, da in der That nichts von allen Leistungen im Drama vor Lessing das geringste Andenken verdient. Wir wollen von Allem, was in Gottsched's unmittelbarer Umgebung und Schule fabricirt ward, ganz schweigen; nur Joh. Elias Schlegel (aus Meißen 1718—49) verdient als allgemeiner Repräsentant derselben und als der ausgezeichnetste herausgeboben zu werden. Als er in Pforta auf der Schule war, um 1735, als eben Gottsched's Siege sich häuften, drang schon dort unter die Jugend die Begeisterung für das Theater ein. Die Schüler machten Stücke um die Wette: so entstand Schlegel's Dido; sie lasen den Euripides und Gottsched's kritische Dichtkunst daneben: so entstanden Schlegel's Hekuba und Geschwister in Taurien, die er später als Trojanerinnen und Orest und Pylades umarbeitete. Der Ehrgeiz des jungen Mannes ward gefährlich gesteigert, als diese Stücke unter den Mitschülern den Preis erhielten, heimlich von ihnen aufgeführt, bald ans öffentliche Licht gezogen und auf Gottsched's Betrieb in Leipzig

dargeſtellt wurden, zum Theil als der Verfaſſer noch nicht die Schule verlaſſen hatte. Ein ungemeiner Produktionstrieb drängte in ihm hervor, der ſeine trägeren Brüder hinriß, der in Leipzig die Bremer Beiträger entzückte, die eigentlich in ihm den wahren dichteriſchen Enthuſiasmus fanden, den er ſogar auf ſeine Selbſtkritik und Verbeſſerungen übertrug. Gottſched hielt dieſen Lieblingsjünger mit beiden Armen feſt, auch als er ſchon merken konnte, daß ſich Schlegel mit den Schweizern auf guten Fuß ſetzte; er pries die epiſchen Verſuche, die er machte (Heinrich der Löwe **1742**), er beeilte ſich, ſeine Stücke alle aufs Theater zu bringen und in ſeine Schaubühne aufzunehmen, und noch lange nach ſeinem Tode pries er ihn als einen wahren klaſſiſchen Autor, ohne Schwulſt und Gallimathias, ohne britiſche Sprachſchnitzer und wilden miltoniſchen Geiſt: denn wie ſollte er es ihm je vergeſſen, daß er in ſeinen kritiſchen Beiträgen Shakſpeare mit Gryphius verglichen und die franzöſiſche Regel gegen beide gerettet hatte. Was Gottſched und ſeine übrigen Freunde nicht thaten, ihn, der ſchon frühe altklug und über ſeine Jahre ſich benahm, wie eine Treibhauspflanze zu überſteigern, das fügte Glück und Schickſal hinzu. Er ward **1743** Geſandtſchaftsſekretair in Kopenhagen. Dort war ſchon früher die ſpiegelbergiſche Geſellſchaft, nachher ein Herr von Quoten geweſen, die ſich um Aufnahme des deutſchen Theaters bemühten, aber Holberg ſtand entgegen. Dennoch wagte es auch Schlegel in ſeiner Wochenſchrift **der Fremde** (**1745—6**), ſich ſogleich in die däniſchen Verhältniſſe einzumiſchen, und er ſchrieb Gedanken über die Aufnahme des däniſchen Theaters, in denen er zwar Holberg ſehr vorſichtig behandelt, aber doch leiſe auf die regelmäßigen Stücke der Franzoſen überzuleiten ſucht, indem er anräth, von den Komödien aus dem niederen Stande zum Mittelſtand und von da zum Hof, d. h. zum Trauerſpiele allmählig aufzuſteigen[145]). Nur die ganz blöde Nachahmerei und Ueberſetzung wünſchte er dabei vermieden zu haben, weil er in Deutſchland die Erfahrung gemacht hatte, daß die fremdartigen Stoffe kalt ließen. Er war daher der Erſte, der ſich zwar nicht in den Formen, aber in den Materien ſeiner Trauer- und Luſt-

145) El. Schlegel's Werke. 1762. sqq. t. 3. p. 280.

ſpiele an das Vaterländiſche anzuſchließen ſucht. Unter ſeinen Trauerſpielen ſind darum Hermann und Kanut die merkwürdigſten, obgleich ſeine Freunde ſchon die Trojanerinnen weit vorgezogen, und mit ſo viel Recht, als man die überſetzte Elektra dieſem nach alten Quellen bearbeiteten Stücke wieder vorziehen würde. Denn überall, wo ſich dieſe Poeten nicht anlehnen konnten, mislang ihnen Alles, und Schlegel wußte recht wohl, wie viel mehr Verdienſt ſein Hermann für ihn hatte, der ihn unendlich mehr Mühe gekoſtet, als die Trojanerinnen. Er wollte ſpäter auf dieſem Wege fortfahren und die alten Mythen verlaſſen; er hatte für Deutſchland einen Otto von Wittelsbach, für Dänemark eine Gothrika in Ausſicht. Die originalen Charaktere, die er ſich in Hermann und Kanut zu bilden ſuchte, führten ihn etwas von den franzöſiſchen Vorbildern ab; ſie gerathen ihm nicht ſchwankend und gekünſtelt wie Weiße'n, aber eher zu conſequent. Wie wenig Herz aber bei all dieſen Dichtereien iſt, zeigt auffallend die Beobachtung, wie dieſer feurig ſchreibende Dichter, der ſich ſelbſt ſeine Hitze der Einbildungskraft vorwirft, kalt, phantaſielos und leidenſchaftlos iſt, und wie der ruhige Weiße dagegen einen kühneren Flug verſucht. Bei all dieſem Patriotismus iſt übrigens in dieſen Stücken ſo wenig Deutſches und Eigenthümliches wie in Schlegel's Luſtſpielen. Auch hier ſtehen überall franzöſiſche Charaktere und Sitten vor. Wie Schlegel überhaupt fortſchritt und unter Umſtänden mancherlei hätte leiſten können, ſo fand man auch hier ſeinen letzten Verſuch, den Triumph der ſchönen Frauen, für weit den beſten. Man wird aber erſchrecken, wenn man ſich die Mühe geben will nachzuſehen, welche rohe Sitten hier in feiner Geſellſchaft geſchildert werden, und wie nachſichtig Leſſing ſchonen mußte, der dies Stück in der Dramaturgie auszeichnete, wenn er nur nicht Allen allen Muth nehmen wollte. Er ſetzt dieſes Stück, und ganz mit Recht, über alle andern Luſtſpiele Schlegel's ſo weit, als alle dieſe übrigen wieder über den ganzen Praß deutſcher Komödien ſonſt. Und was ſagt er ſelbſt von dieſen übrigen Stücken Schlegel's! In ſeinem Müſſiggänger herrſche das kälteſte langweiligſte Alltagsgewäſche, das nur in dem Haus eines meißniſchen Pelzhändlers vorfallen könne! Und in der That treten wir in Schlegel's ebenſo wie in Gellert's Luſtſpielen nur ſehr wenig aus dem elenden Tone heraus, der in den Luſtſpielen Picander's und des Gottſched'ſchen Ehepaares

herrscht. Hatte sich ja Lessing sogar über die Stücke der Frau Gottsched zu beschweren, es sei ihm unbegreiflich, wie eine Dame so niedriges, plattes, selbst schmutziges Zeug hätte schreiben können, wie z. B. in der Hausfranzösin. Die gellert'schen Stücke sind zwar sauber und anständig, aber dann auch so von aller komischen Würze entblößt, wie man von dem Manne erwarten darf, dem der Vorwurf schön und lieb war, daß seine Betschwester, sein Lotterieloos und seine zärtlichen Schwestern eher mitleidige Thränen als freudiges Gelächter erregten. Was durfte man auch wagen in einer Zeit, da man Gellert's Betschwester verdammte und in seinen zärtlichen Schwestern ein Pasquill suchte! So mußte ja auch Schlegel seine Pracht zu Landheim unterdrücken, weil man sie für persönliche Satire gehalten hätte; so wurden Krüger's Landgeistliche confiscirt und blieben bei Herausgabe seiner Schriften weg, und es mußten schon Leute wie Mylius und Rost sein, die dergleichen pikantere und unmittelbar bezügliche Stoffe wählen sollten, oder Lessing und die Literaturbriefe, die unsere Komöden zu Holberg in die Schule zu schicken sich getrauten, über den sich die meisten unstreitig weit erhaben fühlten. Wer noch am meisten unter allen Komödiendichtern der leipziger Schule sich hervorhob, war K. Franz Romanus (aus Leipzig 1741—87), dessen Intriguenspiele Lessing auszeichnete, obgleich auch bei ihm das Entlehnte die Hauptsache blieb. Seine beliebte Farce Krispin als Vater[146]) entfernte sich im Grunde auch nicht weit von den bisherigen Zuständen; und in seinen Brüdern wies ihm Lessing weitläufig, wie er das gute Stück des Terenz schlecht gemacht habe.

Noch ein anderer Zweig, außer dem Trauer- und Lustspiele, ging von Gottsched aus, um der alten Theorie, zufolge welcher alle drei Stände auf der Bühne ihr besonderes Abbild haben sollten, zu genügen; das Schäferspiel. Rost's versteckter Hammel, Gärtner's geprüfte Treue, Gellert's Sylvia und das Band, das er selbst kassirte, fanden damals so viel Beifall, daß sie Gleim zum Schäferspiel entzückten, dessen blöder Schäfer wieder von Uhlig nachgeahmt ward. Pfeffel und Geßner setzten diesen Geschmack etwas veredelt noch in den 60er Jahren fort. Es war dieß eine Art

146) In seinen Komödien. 1761.

Erſatz für die Oper. Wie die Oper anfangs aus dem Schäferſpiel hervorgegangen war, ſo verſteckte ſie ſich jetzt wieder dahinter. Die Frau Neuber unterſtützte dieſen Geſchmack ſehr, weil ſich hier Flitter und Putz, Glanz und Wunder anbringen ließen. Sie ſelbſt ſchrieb ſolche Stücke, und empfahl ſie Mylius, der auf ihr Anrathen die Schäferinſel ſchrieb, die Leſſing ein pſeudopaſtoraliſchmuſikaliſches Luſt- und Wunderſpiel nennt. Es war überhaupt ein Jammer, der unſere ganze Schauſpielgeſchichte von Anfang bis zu Ende begleitet, und der die Lebenskraft unſerer dramatiſchen Dichtung unterminirte und heimlich zerſtörte, daß immer die Schauſpieler ſelbſt Dichter, und nicht ſelten tonangebende Dichter blieben. Die executive Gewalt maßte ſich der Geſetzgebung an, und als die dramatiſchen Genialitäten der 70er Jahre erſchienen, hatten dieſe ſelbſt für Geſetz und Ordnung keinen Sinn. So dichtete damals ſchon die Neuber; in Schönemann's Truppe ſeit 1743 Joh. Chriſt. Krüger [147]) (1722 — 50), der ſein theologiſches Studium aus Armuth aufgab und Schauſpieler ward. Schon auf der Schule hatte er ſeine Geiſtlichen auf dem Lande geſchrieben, eine aus perſönlicher Rachſucht übertriebene Satire auf dieſen Stand, die Mylius in den Aerzten aus Spekulation nachahmte. Man verargte es Beiden, und ſo auch Gottlieb Fuchs, daß ſie das Theater zu perſönlichen Satiren misbrauchten; ſie blieben in ſich zerriſſen, kämpften mit Armuth und ſchrieben oder überſetzten aus Noth; und wo ſich Krüger herausnahm, wie in den allemanniſchen Brüdern [148]), die er ſeiner Landsmännin Gottſched dedicirte, nur mit Schlegel zu wetteifern, da kam ein knappes und albernes Kinderwerk heraus. Bei Schönemann war auch Martini, eines Buchhändlers Sohn aus Leipzig, der gleichfalls ſich an Luſtſpielen verſuchte. Aus der Neuberiſchen Schule ging Adam Gottfried Uhlich hervor, der aus gleichen Gründen wie Krüger den Studien entſagen mußte, das Spiel verſuchte und erbärmliche Schäferſtücke und Luſtſpiele ſchrieb, von denen er ſchon 1746 zwei Bände ediren konnte. Er ſtarb 1755 in Frankfurt in Armuth und Wahnſinn, und die Geiſtlichen verweigerten ihm das Abendmahl. In Wien ſchrieben in den 40er und 50er Jahren Leute wie Weiskern,

147) Poet. und theatral. Schriften ed. Löwen. 1763.

148) Das Luſtſpiel, das zum Weinen bringt,
rühmt Gellert nur, weil er das Loos geſchrieben;
ſo weit hat Krüger nicht ſein eigen Lob getrieben:
preiſt er das Trauerſpiel, das uns zum Lachen zwingt?
Käſtner.

Stephanie der Aeltere, Brenner u. A. eine Menge elender Stücke noch ganz im alten Stile; und ehe noch die ächten Dramatiker mit Göthe, Klinger und Lenz begonnen hatten, fingen schon seit **1760** die Brandes, Großmann, Bretzner u. A. an, die Bühne mit einem gewaltigen Vorrath trivialer Alltagsstücke zu überschwemmen.

Als Lessing nach Leipzig kam, so hörten wir schon oben, war sein Interesse für das Theater im Augenblick entschieden. Er ging erst mit der Neuber, später mit Brückner um, von dem er deklamiren lernen wollte, der aber bald von ihm lernte und ihm Vieles zu danken gestand. Voll vom ersten Eifer spornte damals Lessing die Mylius, Weiße, Fuchs, Kleist und was ihm vorkam, Schauspiele zu machen, theilte mit ihnen die Arbeit, und schrieb selbst seinen Damon in die hamburgischen Ermunterungen; die alte Jungfer war lange aus den Ausgaben ganz verschwunden und nur noch in Schmidt's Anthologie zu finden. Den jungen Gelehrten bewunderte die Neuber und gab ihn **1747**; schnell folgten in den nächsten Jahren die Juden, der Freigeist und der Schatz. Wie immer diese Stücke beschaffen sein mögen, so ist doch die Richtung des 17jährigen Verfassers im jungen Gelehrten, den er schon auf der Schule begonnen hatte, merkwürdig genug, und unstreitig stellte schon das bloße Skelett der Juden alle Lustspiele der Zeit in Schatten, und das Vorbild des Schatzes (Trinummus von Plautus) zeigte schon an, daß der junge Mann ganz andere Wege wollte als Gottsched. Dies bestätigte sich, als er **1750** mit Mylius die Beiträge zur Historie und Aufnahme des Theaters herausgab. Sie hatten den kolossalen Plan zur Geschichte eines Theaters aller Völker vorzuarbeiten; sie standen also schon ganz förmlich Gottsched entgegen, der sich mit Griechen und Franzosen begnügte. Hier erschien schon Lessing's Leben des Plautus, und seine Uebersetzung der Gefangenen, die er für das vortrefflichste Stück erklärte, das je auf den Schauplatz gekommen. Er wies schon hier in ganz patriotischem Sinne auf Sophokles und Plautus, von den Franzosen, sogar von Seneca und Terenz weg. Nach dem 4. Stücke trat Lessing übrigens schon ab, weil ihm Mylius keine Genüge that. Dieser hatte in den Beiträgen die Clitia des Macchiavelli übersetzt und dabei geäußert, man möchte ihm doch Ein gutes italienisches Stück zeigen! Lessing, der ihn unstreitig schon von Gottsched geheilt zu haben meinte, entsetzte dieser Gottschedianismus so, daß er sogleich abbrach. Er schwärmte nun ein Paar Jahre in fremden Gebieten herum; sobald er aber vor My-

lius' Mithelferschaft sicher war, der 1754 in London starb, trat er mit seiner theatralischen Bibliothek hervor (1754 — 58) ohne alle Mitarbeiter. Wie in seinen Produkten, so ist er hier auch in seiner Kritik durchaus noch Lehrling. Wenn dies Alles zwar über den Leistungen jener Jahre steht, so will das bei dem niedrigen Stande noch nicht viel sagen. Er billigt hier noch das rührende Lustspiel und schlägt sich also zu Gellert's Ansicht, der 1751 pro comoedia commovente geschrieben; er schreibt ein Leben Thomson's und stellt diesen ungemein hoch auch als Schauspieldichter; er regte eine Uebersetzung seiner Trauerspiele an, die er (1756) mit einer Vorrede begleitete; er gab hier einen Auszug des spanischen Trauerspiels Virginia, das er später verlachte; auch über Destouches urtheilte er noch sehr mild. Nicht Alles, was in diesen Urtheilen als Schwäche aussieht, ist es wirklich. Der Krieg gegen den französischen Geschmack glimmt hier schon unter der Asche und hält sich nur absichtlich zurück. Er erschüttert, ohne ein einziges Urtheil beizufügen, die Grundsäule des französischen Heroenspiels, indem er ein Paar Stücke von Seneca analysirt und blosstellt. Er will auf die Italiener, Spanier, besonders Engländer hinführen, er hebt Thomson heraus, den Regelmäßigsten unter den Regellosen; aber er braucht schon die stärksten Ausdrücke gegen die Regelmäßigkeit, zu Gunsten von Natur und Leben; er erklärt, er wolle lieber den Kaufmann von Venedig gemacht haben als den sterbenden Cato, lieber das unregelmäßigste Stück des Peter Corneille als das regelrechteste seines Bruders; lieber einen misgestalteten Menschen lebendig geschaffen haben als die schönste todte Bildsäule des Praxiteles! Sprechender als seine Andeutungen hier war seine Miß Sara, die 1755 erschien. Nicht ohne Grund war das Trauerspiel in Prosa geschrieben, der Schauplatz nach England gelegt, und ein medeischer Charakter modernisirt, wie später Virginius im Odoardo. Die tugendhaften Charaktere erhalten hier Theil an der bösen Natur des Menschen, die schlimmen an der guten; diese Miß Sara so gut und so schwach, diese Marwood so teuflisch und so edel, dieser getheilte Mellefont, der wie der Typus der Lieblingscharaktere Göthe's aussieht, Alles stellt sich keck dem französischen Geschmack entgegen, und Diderot wollte dieses Stück mit anderen englischen übersetzen. Sara Sampson ist nicht allein das erste deutsche Stück, das trotz seiner verhältnißmä-

ßigen Ungelenkigkeit in Vortrag und Oekonomie den Namen eines Trauerspiels verdient, sondern es wirft zuerst mit wahrer Originalität das französische Kostüm ab, ohne einem andern zu verfallen; sie ward das Vorbild aller bürgerlichen Dramen in Deutschland, und eröffnete zugleich die tragischen Stoffe, die in den 70er Jahren vorzugsweise behandelt wurden. Wenn sich diese Wirkungen erst entfernter zeigen, so muß man bedenken, daß die näher liegenden Nachahmungen von Pfeil, Lieberkühn, Martini (Lucie Woodwill, Rhynsolt, die Lissaboner) u. A. vergessen sind, und, was die Hauptsache ist, daß das Stück in die unglückliche Zeit fiel, wo der bisherige Mittelpunkt der Bühne, Leipzig, grade gesprengt ward, wo der Krieg die Schauspielertruppen zerstreute, und den Geschmack und die Aufmerksamkeit zertheilte. Dieser letztere Umstand ward noch dadurch erhöht, daß in diesen Zeiten grade auch die geistlichen Stücke von Bodmer, Hudemann und Klopstock und die wielandischen erschienen.

Dieses Stück hatte Lessing in Potsdam geschrieben; die Bekanntschaft mit Moses und Nicolai machte ihn vertrauensvoller und kühner in seinen theatralischen Reformen. Nicolai in seinen Briefen über die schönen Wissenschaften unterstützte ihn durch seine Empfehlung der britischen Schauspiele; in der theatralischen Bibliothek (3. und 4. Stück) wies Lessing auf den Reichthum der englischen Literatur in diesem Gebiete hin. Lessing kam 1755 wieder nach Leipzig, und es trafen nachher Kleist und Brawe zu ihm, der als ein eifriger Crusianer viel von ihm leiden mußte. 1757 ward die Bibliothek der schönen Wissenschaften von Nicolai eröffnet; sie setzte einen Preis aus für das beste Trauerspiel; da die Bühne in Leipzig nicht mehr blühte, schien eine theatralische Akademie entschädigen zu sollen. Zwei neue Talente traten hervor. Joh. W. von Brawe schickte den Freigeist ein, der 1768 mit seinem Brutus gedruckt wurde. Der junge Mann fiel in diesem letzten Stücke auf die Jamben, noch ehe Joh. H. Schlegel, ein Bruder des Elias, Thomson's Stücke in diesem Maße übersetzte; er neigte augenscheinlich zu den Engländern herüber, allein er starb in demselben Jahre, als er seinen Freigeist einlieferte, im 20. Jahre. Den Preis hatte der Kodrus von J. Fr. von Cronegk (aus Anspach 1731—58) erhalten, obgleich Lessing so wenig damit zufrieden war, daß er selbst diesen Stoff behandeln wollte. Und was Wunder! der Dichter hatte sich, im Eifer den gestorbenen Schlegel zu ersetzen, von seinem ge-

liebten Lehrer Gellert und von dem ganzen Kreise der Bremer Beiträger so getrieben wie Schlegel vorher, mit konfuser Lektüre schon verdorben, und, obgleich er das spanische, italienische und englische Theater kannte, sich in Paris selbst im französischen Stile festgefahren, so daß nun hier Kodrus als ein zärtlicher Held auftritt, ein zweiter Roman als Episode eingeschaltet ist, die die Haupthandlung überwiegt, und gehäufte Zufälle, rührende Situationen und Operncoups in Voltaire's Art angebracht sind. So ist auch in dem von Gotter vollendeten Fragment Olynt und Sophronia nach Tasso das christliche Heldenthum auf jene lächerliche und unnatürliche Höhe getrieben, wie es nur den Franzosen möglich ist auf der Bühne zu dulden, und Lessing hat in der Dramaturgie vortreffliche Sätze über das Märtyrerthum und die Wunder auf der Bühne an dieses Stück geknüpft. Wie ungemein der französische Geschmack im Trauerspiele bei uns eingenistet war und fast unvertilgbar haftete, lehrt Cronegk vortrefflich, der in seinen übrigen Gedichten, Satiren, Einsamkeiten u. s. w. [149]) mit Klopstock, mit Young, mit Günther, mit allem Möglichen mehr Sympathie zeigt, als mit dem Kothurn der französischen Bühne. Seiner Selbstbeurtheilung des Kodrus nach sollte man glauben, daß auch er sich mit der Zeit von diesem Geschmack losgemacht haben würde, allein das Unglück wollte, daß auch Er starb, ehe er seine Krönung erlebte, in einem Alter von 27 Jahren. Sonderbar, welch ein Schicksal unsere junge Literatur damals verfolgte. Es ist Herder'n bei Gelegenheit von Abbt's, Heilmann's und Baumgarten's, Lessing bei Mylius' Tode aufgefallen, welch ein neidisches Geschick über unsern jungen Talenten zu herrschen schien; Michaelis ahnte bei dem frühen Tode Cronegk's sein eigenes Schicksal. In der That ist die Zahl der früh verblühenden Literaten in jenen ersten Zeiten unserer aufblühenden Dichtung ungemein groß; wir haben schon Gelegenheit gehabt, die Pyra, Rudnick, Jähns, Hartmann, Meinhard, Michaelis, Abbt u. A. zu nennen, zu denen später die Hölty, Unzer, Lenz, Lerse, Fr. Hahn, Hensler, u. A. hinzukommen. Nirgends aber sind die Fälle auffallender und tragischer als bei unseren tragischen Dichtern: Schlegel, Cronegk, Brawe, Krüger, Mylius, Uhlich, Schiebeler, Wagner starben so hin, ehe sie ihres Talents, ihres Lebens, oder Ruhms froh wur-

149) Cronegk's Schriften. 2 Theile. 1776.

den. Leſſing klagte das Land darum an, das ſeine Genien verließ, ſie mit Neid und unwürdigen Geſchäften drückte; die Natur freue ſich, in dem niederen Stande große Geiſter am liebſten hervorzubringen; Aufmunterung und Unterſtützung ſei bei uns ganz unbekannt, unter Schwierigkeiten jeder Art opfere die Jugend ihre Kräfte auf und erliege dann bei dem erſten Sturme. Unſtreitig hatte er Recht, bei Mylius, Krüger und Uhlich dieſe Betrachtung anzuſtellen; bei den anderen würde er eine andere Quelle haben ſuchen müſſen. Schlegel hat unſtreitig ſeine geiſtigen Kräfte überboten, auch bei Cronegk mag dies der Fall ſein. Im Allgemeinen aber hatte die neue geiſtige Anſtrengung, die Erregung lange ungeübter Kräfte, die neuen Phantaſiegenüſſe und Schöpfungen in die Nation einen Nervenreiz und eine Hypochondrie geworfen, die in epidemiſcher Verbreitung den ganzen Literatenſtand ergriff, ein Leiden, das durch Fleiß, Ehrgeiz, betrogene Erwartung, Selbſttäuſchung, Ueberſchätzung des eigenen Werths und Vermögens, nicht ſelten durch Einſtürmen auf die Geſundheit und unmäßig ausſchweifende Sinnlichkeit aufs höchſte getrieben ward und bei Vielen zum Tode, bei Vielen (Lenz, Hölderlin, Uhlich, Kuh, Zimmermann, Riedel) zu Wahnſinn oder ähnlicher Geiſteszerrüttung führte. Neue Richtungen in der Geſchichte einer ſchon gebildeten Nation, die nicht mehr dem ſichern Zuge des Inſtinkts folgt, deren Glieder ihre Wege frei wählen, ſcheinen nicht ohne dieſe Schickſale Einzelner durchgeſetzt werden zu können, die dem großen Gange des Ganzen zum Opfer fallen, und daher haben ſich vielfach die ähnlichen Erſcheinungen wiederholt, ſeitdem unſere dichteriſche Literatur in der romantiſchen Zeit anfing zurückzugehen und anderen Intereſſen Platz zu machen.

Viele Mühe hatte ſich Leſſing gegeben, in ſeinem Jugendumgang etwas aus Chriſtian Felix Weiße (aus Annaberg **1726** — **1804**) zu machen, aber es wollte ihm nicht gelingen. Er ſtarb ihm nicht weg wie Mylius, Michaelis und Cronegk, denn er nahm ſich die Literatur nicht ſo innig zu Herzen; er trat vielmehr nach ſeinem eigenen Geſtändniß nur in der Tragödie auf, weil Schlegel und ſeine jungen Freunde Cronegk und Brawe abgetreten waren. Er hatte zwar früher ſchon mit Leſſing um die Wette Luſtſpiele gemacht und überſetzt; er hatte eine Matrone von Epheſus ſchon **1751** gedichtet, und Leſſing, in ſeinem Eifer, Beiſpiel zu geben, hatte auch hier gleich ſein Fragment über dieſen Gegenſtand hingeworfen, und

Weiße's Freude an seinem Stücke damit verdorben. Koch hielt eine Weile Weiße's Feder fest; er bearbeitete ihm den devil to pay von Coffey, und diese komische Oper machte der Neuheit der Sache wegen zu Gottsched's unendlichem Kummer Furore. Seitdem wandten sich die Direktoren überallher an Weiße um Manuskripte, allein es mußte ihm behaglicher sein, an der Bibliothek der schönen Wissenschaften zu arbeiten; zudem schwand mit der Entfernung Koch's aus Leipzig der dringliche Anlaß. Als aber 1758 die letzte Hoffnung der deutschen Tragödie ausstarb, und Lessing Jahre lang nichts als den Philotas ausgab, ein kriegathmendes kleines Stück ohne Liebschaft, das für die Deutschen ein todter Buchstabe war, da trat Weiße mit seinen Beiträgen zum Theater hervor (1759—66). Wir wollen seine Lustspiele übergehen, unter denen die Haushälterin und Amalie die bühnengerechtesten sind, die Poeten aber das meiste historische Interesse haben, da sie eine Satire auf die Klopstockianer enthalten und Weißen mit Bodmer verfeindeten. Seine Trauerspiele sind darum für uns wichtiger, weil auch sie uns beweisen, wie schwerfällig man sich anstellte, um das französische Joch von sich abzuschieben, und wie dabei der Verdacht sich aufdrängt, daß man es aus Bequemlichkeit und Gefühl der Schwäche gethan habe. Weiße fühlte den Zwang des Alexandriners, der fast alle Schuld trägt an der unendlichen Langweiligkeit und Monotonie der Stücke jener Zeiten; allein wie sauer ward es ihm, bis er sich entschloß, die Befreiung von Theben in Jamben, den Romeo in Prosa zu schreiben. Und doch mußte er fühlen, daß bei ihm wie bei beiden Schlegeln, wo sie einmal den Versuch wagten, die Sprache unwillkührlich blühender und zwangloser ward. Wie mechanisch ging aber auch Alles und wie schneckenmäßig auf den Bretern vorwärts. Weiße versichert, daß man damals auf eine Aufführung ohne Alexandriner gar nicht hätte rechnen dürfen. Die Schauspieler hatten zu Gottsched's Zeit sich gegen den Vers gesträubt, jetzt sträubten sie sich demnach ihn wieder abzulegen, denn sie mochten die Bequemlichkeit dieses Recitativs vor dem natürlichen Vortrag allmählig eingesehen haben. Weiße behielt also dieses Maß in der Mehrzahl seiner Tragödien noch bei. Dieser Eine Umstand machte schon all das, was er aus Lessing's Unterricht gelernt haben mochte, unnütz. Er hatte so viel von englischer Natur und Einfachheit reden hören, von den Charakteren der englischen Stücke, und er setzte sich

je länger je mehr vor, die glänzende Deklamation zu verlassen, um eine Art Abkommen zwischen dem französischen und englischen Geschmack zu treffen. Ehe er aber nur deutlich zu diesem Entschlusse kam, mit dem es ihm nie recht Ernst ward, mußte ihm Lessing schon noch derber zugeredet haben. Sein Eduard III. ist ganz voll von jenen abgeschmackten psychologischen Concepten à la Corneille. Die Königin Isabelle trägt eine Leidenschaft zu ihrem Minister, wie einen Mutterfleck, zu dem man nichts zu, nichts abthun kann; sie liebt ihn, obwohl sie ihn als ein Ungeheuer kennt, und läßt sich von ihm bestimmen, Schwager und Gatten, und ihren Gatten durch ihren Sohn zu ermorden! Und dieser Sohn unterschreibt das Todesurtheil seines Oheims, den er stets treu gefunden, und eines anderen Gefangenen, von dem man ihm sagt, es sei sein Vater, ohne daß er die zwei Schritte nach dem Thurme gehen möchte, um sich zu überzeugen! Richard III. gab späterhin Lessing Gelegenheit, seine Erörterungen über die aristotelische Theorie, sowie einige Bemerkungen über Shakspeare anzuknüpfen, und deutlich muß der arme Weiße dafür büßen, daß er das eklatanteste und letzte Beispiel des französischen Geschmacks gab, dem Lessing endlich um jeden Preis ein Ziel zu setzen strebte, nachdem seine Muster nichts halfen. Weiße kannte Shakspeare's Richard nicht, als er dies regelrechte Stück schrieb, in dem auf den unmotivirten Charakter die Züge des Nero gleichgültig übertragen sind, und ein Ungethüm aus ihm gebildet wird, dessen pomphafte Tiraden machen, daß er von seiner „edlen Mordlust" und seinen Missethaten wie von Pflichten und Tugenden spricht. Diese Bravaden lassen den Dichter offenbar zu gar keinem Gedanken und keiner Absicht kommen. Die Prinzessin Elisabeth z. B. entschließt sich, Richard ihre Hand zu geben, um ihre Brüder zu retten, ihn aber in der Brautnacht zu morden. Da er nun als Werber erscheint, so verführt sie und den Dichter plötzlich die Lust an großen Worten und die tugendhafte Wuth, alle Vorwürfe an den Bewerber loszulassen und ihn auf das Leben ihrer bedrohten Brüder zu hetzen. Krispus, Mustapha und Rosamunde sind alle auf diesen Schnitt; überall nicht gemischte Charaktere, die er vielleicht machen wollte, sondern balancirende, die zwischen Kraft und Schwäche, Tugend und Laster schweben, so wie auch die Intriguen meistens auf diese schaukelnde Weise von einem gesprochenen oder nicht gesprochenen, so oder so gewendeten

und misverstandenen Worte abhängen. Calas und Romeo und Julie sind in Prosa. Hier kennt er Shakspeare, und bequemt sich der Manier des bürgerlichen Trauerspiels, nachdem Lessing's Minna erschienen war, und die nachdrücklicheren Anpreisungen der englischen Bühne in den Literaturbriefen. Allein er ist im neuen Kleid der alte Poet geblieben. Im Calas herrscht immer noch der hochgestimmte mit Metaphern gefüllte Dialog; die Charaktere sind immer noch unnatürlich gesteigert, grell gefärbt, ohne Disposition und dramatische Wirkung gewählt. Von Romeo wollen wir nichts sagen, als was Weiße selbst über den des Shakspeare bemerkt. Er hat eine bessere Quelle zu Romeo in der Novelle im Bandello entdeckt, und darauf bildet er sich nicht wenig ein. In dieser bessern Quelle nämlich sei die Hauptkatastrophe Juliens Erwachen bei Romeo's Leben, die Shakspeare nicht benutzt habe! Dafür sei das Stück mit vielen trivialen, überflüssigen nicht zur Handlung gehörigen Dingen überladen, der Witz falle hier und da ins Kindische, die häufigen Reime schwächten die Wahrscheinlichkeit der natürlichen Unterredung! Wäre sein Romeo die einzige Sünde Weiße's gewesen, so wäre Lessing gerechtfertigt, daß er in der Dramaturgie seinen alten Freund so anfuhr. Weiße ließ sich auch wirklich einschüchtern. Er zog sich von dem Trauerspiel zurück in die Oper; da die großen Schauspiele der Franzosen nicht mehr gelten sollten, so führte er ihre kleinen Ergötzlichkeiten und Vaudevilles ein. Dadurch ist er viel schädlicher geworden als durch seine erfolglosen Trauerspiele; die ganze Schaar der mittelmäßigen Talente, die sich an gute Komponisten angerankt wohlfeil einen Namen machen wollte, warf sich auf diese Tändeleien. Schon 1767 hatte sein Lottchen am Hofe, durch Hiller's Komposition gehoben, den Beifall seines früheren Versuchs in diesem Gebiete erhalten, die tändelnden und zärtlichen Arietten gefielen dem Publikum immer noch besser, als die alexandrinischen Rodomontaden im Schauspiel, und es ist bekannt, daß die Operetten von Hiller und Weiße für die damaligen Direktionen, wie Schmidt in der Chronologie des deutschen Theaters sagt, pièces de ressource wurden. In diesem Fache brauchte sich Weiße nicht von dem unbequemen Kritiker meistern zu lassen, hier spielte er selbst den Meister. Engel, Michaelis, Gotter, Schiebeler, Gerstenberg und viele Andere ahmten ihm hier nach. In Weimar fand dieser Geschmack sehr schnell Eingang. Hier war

ſchon 1756 die döbbelin'ſche Truppe in Thätigkeit, die Brückner und die Mecour fanden ſich hier ein, und ſchon damals hätte dort das Theater eine feſte Stätte gefunden, wenn nicht der Herzog geſtorben wäre. 1768 gab die Herzogin Amalie dem aus Leipzig verdrängten Koch ein Aſyl. Unter den dortigen Literaten ſchloß ſich Muſäus zuerſt in ſeinem Gartenmädchen an Weiße an, das von Wolf komponirt war; bald rivaliſirte Schweizer, den der hildburghäuſer Hof in Italien hatte reiſen laſſen, mit Hiller; er engagirte ſich bei der ſeyler'ſchen Truppe, komponirte für dieſe einige kleine Stücke von Jacobi und kam mit ihr nach Weimar, wo auch dieſer Operngeſchmack ſchon vor Göthe's Zeit feſtſtand, wo ein Rath Heermann ſchon für Wolf und nun auch für Schweizer Operetten ſchrieb, wo Wieland gleich mit ſeiner Aurora, ſpäter mit ſeiner Alceſte und ſeinen Opern in Metaſtaſio's Geſchmack debutirte, und wo ſelbſt Göthe ſich zu Vaudevilles hergeben mußte. Nach dem Brande des Schloſſes in Weimar (1774) trug die ſeyler'ſche Truppe dieſen Geſchmack nach Gotha, das gleich anfangs mit dem weimarer Hofe ſchien rivaliſiren zu wollen. Der gothaer Reichard begann hier bereits ſeine ſchriftſtelleriſche Laufbahn; Gotter hatte die ſeyler'ſche Truppe ſchon in Wetzlar kennen gelernt und hatte für ſie franzöſiſche Stücke bearbeitet; Gerſtenberg's Ariadne, wie ſie Brandes umarbeitete, ward von Benda komponirt und in Gotha zuerſt gegeben, und Gotter ward jetzt der eifrigſte Nachfolger Weiße's im Fache der Operette; für ihn war Benda, was Hiller für jenen. Der Operettengeſchmack dieſer Jahre liegt durchaus auf Einer Linie mit den Tändeleien der halberſtädter Dichter, mit denen auch Weiße und Gotter vielfach Beziehungen haben. Nicht zufällig berührten ſich Beide hier mit Wieland, Jacobi und Pfeffel. Mit beiden Letzteren theilt Weiße vollkommen den Rückzug aus den erſten Reihen und den Vorkämpfern der deutſchen Dichtung in ſtets beſcheidenere und verſtecktere Linien, als er anfing Adelung's Wochenblatt für Kinder fortzuſetzen und für Baſedow Fibeln zu ſchreiben, deſſen pädagogiſche Abſichten er ungefähr ebenſo verfehlte wie Leſſing's dramatiſche. In ſeinem Kinderfreund und in ſeinen Kinderkomödien wird es immer deutlicher, wohin dieſer Dichter gehört; hier ſehen wir ihn ganz die Verweichlichung jener laxen Hauspoeten unterſtützen. Vielleicht ſind Andere erbauter von ſeiner Pädagogik; wir wollen uns hier nur an ihre theatraliſche Seite halten und

darüber Jean Paul's Worte anführen, der gewiß kein pädagogischer Rigorist und noch dazu Weiße's Freund war. Komödien, die sich die Kinder selbst machen, sagt er, sind weit nützlicher, als die sie spielen, und wären sie aus Weiße's Schreibtisch. In unsern Tagen, wo ohnehin der ganze Mensch Figurant, seine Tugend Gastrolle und seine Empfindung lyrisches Gedicht wird, ist die Verrenkung der Kinderseele vollends gefährlich.

Solchen Männern gegenüber und solch einem eingewurzelten Geschmacke an französischer Manier, wie ihn Weiße in der ganzen Reihe seiner Tragödien bewies, konnte Lessing freilich nicht anders: er mußte den Franzosen den Krieg erklären und um jeden Preis ein Gebiet zu gewinnen suchen, das von ihren Einflüssen frei wäre. Als daher die Literaturbriefe **1759** eröffnet wurden, griff er zuerst den Hauptalliirten der Franzosen an, Gottsched. Noch die leipziger Bibliothek hatte um jene Zeit gesagt, Niemand werde leugnen, daß Gottsched wesentliche Verdienste um die deutsche Bühne habe. Er sei der Niemand, kündigt Lessing hier an. Die Staatsaktionen zu verbannen und die Possenspiele, habe eben keines feinen und großen Geistes bedurft. Er sei der Schöpfer des französirenden Geschmacks geworden, indem er übersetzt hätte und Alles aufgefordert zu übersetzen, was nur reimen und Oui Monsieur verstehen konnte; er habe sich nie gefragt, ob dies französische Theater auch zur deutschen Denkart passe. Wir begehren mehr zu sehen und zu denken, als uns die furchtsamen französischen Schauspiele geben; das Große, Schreckliche, Melancholische wirke besser auf uns, als das Artige, Zärtliche und Verliebte; die zu große Einfalt ermüde uns mehr, als die zu große Verwickelung. Er weist auf Shakspeare hin, der als Genie uns andere Genien erwecken werde als Racine und Corneille. Dem Wesen nach sei Shakspeare dem antiken Drama näher als die Franzosen; er erreiche den Zweck der Tragödie fast immer auf dem sonderbarsten Wege, die Franzosen auf dem Wege der Alten fast nie! Ohne diese Winke hätte Wieland schwerlich gleich darauf seinen Shakspeare zu übersetzen angefangen. Gleich im folgenden Jahre, **1760**, griffen die Literaturbriefe Weiße's ersten Beitrag zum Theater an, und darin die trockene Rhetorik, die schulmäßige Steifheit, die Gedankenleere, mit Einem Wort die Oekonomie der französischen Stücke, an der wenig auszusetzen und selten viel zu rühmen ist. Bei Gelegenheit der wielandischen

Clementine erklären sie sich gegen die vollkommenen Charaktere, und Lessing's Philotas, der 1759 erschienen war, hatte offenbar die Absicht, einmal antike und dazu heroische Charaktere zu zeichnen, die nicht den senecaischen Klopffechtern im Kothurne glichen. Wir merken hier freilich, daß die Langsamkeit der Wirkungen der lessingischen Ansichten mit der Langsamkeit seines Producirens zusammenhing. Fünf, sechs dramatische Versuche rasch aufeinander hätten unstreitig die Physiognomie unsers Theaters schneller geändert als alle Kritiken. Aber freilich schien es nicht möglich zu sein, solche Stücke zu machen, ehe die Kritik ihnen Raum geschafft, und Shakspeare zu finden, ehe ihn Lessing entdeckt hatte. Um eben diese Zeit erschien (1761) Möser's Harlekin, oder Vertheidigung des Grotesk-Komischen, eine Schrift, deren Inhalt noch Kretschmann entsetzte! Möser vertheidigte die Oper, das Reich der Chimären, und die Harlekinade, d. h. das Groteske, die Karikatur in der Dichtung, „wenn nur nach Hogarth's Anleitung die Uebertreibung der Gestalten gezeigt werde, wie sie von der wahren Wellenlinie der Schönheit abweiche." Möser war auch so ganz der Mann, wie er sich jeder Volkssitte annahm und ihren Sinn und Werth aufdeckte, sich gegen den Reinigungseifer auf der Bühne zu setzen, dem Harlekin seinen Familienzug und seine ideale Bedeutung zu bestimmen, seinem stehenden Charakter denselben Vortheil zuzusprechen wie den Thiergestalten in der Fabel, und ihm aus dem Tag des Weisen Eine närrische Stunde vorzubehalten. Diese Abhandlung ist in der Geschichte unserer Literatur in eben solchem Ansehen gewesen, wie später Möser's Schrift gegen Friedrich II. Der Verfasser ward bald, ungefähr wie Merck und Aehnliche, der Freund aller Parteien; die Berliner knüpften auf diesen Harlekin hin Freundschaft mit ihm; Nicolai ward sein Lobredner, aber auch Göthe. Der gesunde Menschenverstand redete so plan und eben aus ihm, den die Literaturbriefe so in Schutz nahmen, aber auch die höhere Kunstansicht, die in Merck's Kreise geltend war. Er setzte sich in diesem Aufsatze schon gegen die Einheitsregeln der Franzosen; er sprach schon den Satz aus, daß uns nicht das Moralische zur Kunst treibt, daß Keiner Musik, Tanz und Trauerspiele sucht, um sich zu bessern, sondern um sein Gemüth zu beruhigen, zu erheitern, zu sammeln, und „dadurch den ermüdeten Geist zu ernsthaften Pflichten vorzubereiten." Zugleich

ſieht man aus dieſem Schriftchen, wie damals ſchon Leſſing als die Hauptautorität im Theaterweſen galt, indem ihn Möſer's Harlekin geradezu darin auffordert, ſein Lobredner zu werden [130]). Wir wollen nicht weiter verfolgen, wie die Literaturbriefe den gebahnten Weg weitergingen, um dem franzöſiſchen Drama zu opponiren, und dagegen bei Leſſing verharren. **1760** überſetzte er Diderot. Die Ueberſetzung dramatiſcher Autoren in Maſſe lag in der Zeit. Wir erhielten in dieſen Jahren den ganzen Molière, Destouches, Favart, Goldoni überſetzt, und **1762** begann Wieland's Shakſpeare, der, wie unvollſtändig und mangelhaft er war, immer eine Vorarbeit für Eſchenburg ward, und weiterhin nicht mehr die Unbekanntſchaft mit den engliſchen Tragödien für entſchuldigt gelten ließ. Leſſing überſetzte Diderot ſowohl aus Neigung als aus Politik. Er ſetzte dem deutſchen Gottſched und ſeinem Geſchmack den Franzoſen Diderot entgegen, der in ſeinen bijoux indiscrets und in den angehängten Unterredungen zu ſeinem natürlichen Sohne die Unnatur und Ueberladung der franzöſiſchen Bühne angegriffen hatte. Es war wohl natürlich, daß Leſſing in dem Kampfe, den er jetzt ſyſtematiſch führte, einen ſolchen Kriegsvortheil nicht unbenutzt ließ, ſich in Feindeslanden einen Bundesgenoſſen zu ſchaffen. Diderot hatte zum bürgerlichen Trauerſpiele übergeführt, und Gottſched's Schule gegenüber, die wie Racine noch immer am Hofe das Vorbild der Tragödie ſuchte, war es wohl nöthig, daß dieſes andere Extrem einmal verſucht ward, um zur einfachen Natur des Menſchen und zur Natürlichkeit des Dialogs zurückzuführen. Diderot's Dramen, unter denen Leſſing übrigens nur auf den Hausvater etwas hält, hatten auch wirklich nach Leſſing's

---

130) Leſſing antwortet in der Dramaturgie N. 18., er ſei das ſtets geweſen. Auch habe es nur geſchienen, als ſei der Harlekin wirklich verbannt geweſen. Die Neuber hätte blos das Kleid und den Namen verbannt, hätte ihn weiß angezogen ſtatt ſcheckig, und Hänschen genannt. „Ein großer Triumph für den guten Geſchmack! fährt er fort. Die Neuber iſt todt, Gottſched auch; ich dächte, wir zögen ihm das bunte Jäckchen wieder an. Er iſt ein ausländiſches Geſchöpf, ſagt man. Was thut das? ich wollte, daß alle Narren unter uns Ausländer wären. Es iſt widerſinnig, das nämliche Individuum alle Tage in einem andern Stücke erſcheinen zu ſehen. Man muß ihn aber als Gattung betrachten, es iſt nicht Harlekin, der in allen Stücken ſpielt, ſondern Harlekine.“

Erfahrung das Spiel unserer Schauspieler zuerst geändert, und hatten den Verständigen zu erkennen gegeben, was ihnen das Theater noch einmal so theuer machen müsse als vorher. Was ferner Lessing's Sympathien für Diderot erklärte, war, daß dessen Schauspiele als kritische Muster eben auf den Schlag waren, wie er selbst sie zu erreichen und zu übertreffen hoffen durfte. Aus seinem Fragmente zum Leben des Sophokles, aus gelegentlichen Urtheilen über Euripides und Aeschylus sieht man wohl, daß ihm der höhere Stil des Trauerspiels nicht eben verschlossen war, aber doch in einer solchen Ferne lag, wie er der Nation selbst liegen mußte, die damals bei jedem Versuch, den antiken Ton zu treffen, wieder in den französischen verfallen wäre. Lessing selbst bekannte den Einfluß, den Diderot auf ihn geübt hatte, und daß sein Geschmack ohne ihn eine ganz andere Richtung bekommen haben würde; vielleicht eine eigenere, aber schwerlich eine, mit der sein Verstand zufriedener gewesen wäre. Offenbar erkannte er das Zeitgemäße des diderot'schen Gegensatzes, wenn er auch weiterhin nicht mehr die Achtung weder vor Diderot's Poesie noch Kritik behielt. Er hatte sie in der Dramaturgie schon nicht mehr so, wie bei der Uebersetzung seiner Werke, und aus dem, was er dort an ihm ausstellt, bemerkt man wohl, daß es schon das Bedürfniß nach einer höheren Gattung des Dramas war, was ihn jetzt entfremdete. Die Entdeckung französischer Reste bei diesem Gegner des französischen Geschmacks selbst, die vollkommenen Charaktere, die er nicht ganz vermeiden konnte, brachten ihn ab. Noch mehr: Diderot statuirte in seiner Theorie von den Charakteren, das Trauerspiel zeichne Individuen, das Lustspiel Arten. Lessing widersetzt sich dem, und stellt, sogar gegen die Praxis der Engländer, fest, die Charaktere des Trauerspiels müßten eben so allgemein sein, wie die der Komödie; er nähert sich also dem antiken Geschmacke und entfernt sich hierin theoretisch genau so weit von Shakspeare, wie Schiller zuletzt ausübend gethan hat, oder wie die Charaktere im Nathan sich gegen die der früheren Stücke Lessing's verallgemeinern. Als Diderot und Shakspeare, nach Deutschland verpflanzt, allmählig ihre ersten Wirkungen thaten, war gerade Friedrich's Sieg bei Roßbach erfochten, und mußte bei allen Neidern und Gegnern der französischen Nationalität in Politik oder Literatur eine große Heiterkeit verbreiten, die Lessing zu benutzen nicht faul war. Er schrieb

mitten unter der Armee in Breslau ſeine Minna. Die komiſche Rolle, die der Franzoſe darin ſpielt, der Gegenſatz der ächt deutſchen Charaktere, die man hier zum erſtenmale, und nachher vielleicht nie wieder mit ſolcher Liebe und in ſo unaffektirter Geſtalt auf die Bühne gebracht ſah; der glückliche Griff in das Nationalleben, die Anſprache an die Begeiſterung für jene ſiegreiche Armee, an das Mitleid mit jenen abgedankten Offizieren der Freibataillone, die z. Th. nach einer rühmlichen Laufbahn in eine ärmliche Exiſtenz zurückkehren ſollten, alles dies neben der geſchickten dramatiſchen Behandlung, die Göthe ſo auszeichnete, wirkte ſchlagartig im Volke. Kein Werk außer dem Meſſias hatte vor Göthe's Erſtlingsdichtungen eine ſolche Theilnahme gefunden. Wie ſpäter Werther, ſo erſchien Minna auf allen Punſchnäpfen abgebildet. Nach Berlin warf das Stück das erſte Intereſſe an den deutſchen Literaturgegenſtänden ins Volk; obgleich im Anfang die Aufführung Schwierigkeiten fand, da „über Polizei und Regierung nicht dramatiſirt werden ſollte," ſo drang es doch ſpäterhin durch und konnte monatelang faſt täglich geſpielt werden. Wie auf den Götz die Ritterſpiele folgten, ſo damals eine Fluth von Soldatenſtücken, die uns meiſt entfremdet ſind; bei Stephanie dem Jüngeren übrigens kann der neugierige Leſer eine ganze Reihe von Stücken finden, die auf den ſoldatiſchen Geſchmack des damaligen Publikums ſpekuliren. Selbſt nach Wien alſo, wo der Adel den franzöſiſchen Geſchmack feſtzuhalten ſtrebte, gelang es Leſſing, zwiſchen das Poſſenſpiel und die Heroenſtücke eine mittlere Gattung zu bringen, und auf ſeine diderot'ſche Reform ging Herr von Gebler ein. Der letzte Nachahmer des franzöſiſchen Geſchmacks im Reiche, Weiße, fand ſich durch Minna veranlaßt, endlich vom Alexandriner zur Proſa überzugehen und ſich den engliſchen Stücken etwas zu nähern. Dies Alles waren Wirkungen, die ſich freilich nicht blos mit dem Verſtande berechnen und mit der Kritik erreichen ließen. Die Sympathie mit dem Nationalleben und den Volksgeſinnungen, die uns Schiller ſo lieb machten, verſchafften, trotz der mangelnden poetiſchen Gabe, auch Leſſing jenen großen Beifall, der ja eigentlich bis heute dauert, wo man noch ſo oft dieſes Stück als das einzige deutſche Luſtſpiel anführen hört, das wir beſitzen. Wie Schade, daß unſere Dichter ſo ſelten von dieſem zwar materialiſtiſchen Intereſſe des Volkes Vortheil zu ziehen ſuchten! oder daß unſere Nationalität auf ſo

allgemeiner Baſis ruhte, daß die Wenigſten Leſſing's Feinblick hatten, ſie zu erkennen, die Meiſten, die auf ſie zu wirken ſuchten, in eine wunderliche Affektation verfielen. Vergeſſen wir nicht, daß dies gerade die Zeit der Bardendichtung und des hereinbrechenden oſſianiſchen Geſchmacks war; ſie ließ uns nicht auf der patriotiſchen Freude an unſerer Gegenwart weilen; Klopſtock's und Ayrenhoff's Hermann traten in verſchiedner Weiſe wieder aus der Natur und Nähe bei uns ſelbſt, in der uns Leſſing's und Stephanie's Stücke hielten, in das Uralterthum und auf den Kothurn zurück. Bei all dem war der Schrei nach Nationalität damals allgemein, und ſprach ſich bei Sonnenfels und Denis, bei Moſer und Klopſtock, bei Abbt und Gleim in Proſa und Verſen aus. Der Gedanke an eine Nationalbühne faßte im Volke Wurzel, und Leſſing war nicht ſo kaltverſtändig, einem ſolchen Rufe zu widerſtehen. Zwei Städte waren damals, nachdem Leipzig ſeine Bedeutung für die Bühne verloren hatte, das Augenmerk aller Welt, Wien und Hamburg. In beiden brütete man über Reformen des Theaters; von Wien aus war das Geſchrei beſonders ſtark, Hamburg aber gewann Leſſing, von deſſen kritiſchem Verſtändniß des Bühnenweſens es Vortheil ziehen wollte. Er ließ ſich von der ſchönen Ausſicht täuſchen und ging. Ehe wir ihn aber dorthin begleiten, wollen wir erſt einen Blick auf Wien werfen, um recht deutlich zu machen, was Leſſing unternahm, als er die Reform der Bühne ſo eifrig betrieb in einer Zeit, wo Klopſtock, Oſſian, Young, Wieland, Yorick ihre volle Wirkung noch übten, von Dramatikern ſekundirt, unter denen Weiße ein Stern erſter Größe war, mit Schauſpielern, unter denen Eckhof ſo allein ſtand wie Leſſing unter den Dichtern, unter Verhältniſſen der Bildung, die noch eine unglaubliche Geſchmackesrohheit in den erſten Hauptſtädten verriethen, die noch ſo wenig Urtheil zuließen, daß bei Vielen immer noch Gottſched neben Leſſing etwas galt, die noch ſo moraliſch befangen waren, daß 1768 noch in Leipzig die Profeſſoren das Theater als eine ſittengefährliche Anſtalt einſchränken konnten!

Wir finden keine andere Hauptſtadt in Deutſchland erwähnenswerth für unſere Bühnengeſchichte, als Wien. Wir müſſen an Berlin vorbeigehen, wo bis nach dem ſiebenjährigen Kriege noch nicht einmal ein Haus für deutſche Spieler beſtand, und wo unter den wechſelnden Truppen des Schönemann, Ackermann, Schuch,

Döbbelin u. A. sich lange kein bestimmter Geschmack bildete; in Dresden fand das deutsche Theater in dieser Periode noch keinen Raum; in München spielte man noch Kreuzerkomödien. Wollen wir nicht nach Petersburg übergreifen, wo seit 1757 eine deutsche Gesellschaft beständig war, und wo ja später sogar die Kaiserinnen deutsche Komödien dichteten, so können wir unsere Aufmerksamkeit nur auf Wien richten, die einzige Stadt, wo man das Theatervergnügen nicht pausiren ließ. Auch schickt sich diese Betrachtung um so mehr an diesem Ort, weil man in Wien damals über den gottschedisch-französischen Stil, wenigstens des Trauerspiels, nicht hinauskam. Oestreich war, wie wir schon oben bemerkten, das einzige Land, wo der freiere Charakter des süddeutschen Lebens und die Vergnügungslust im Volke einen Geschmack am Schauspiel bis in die unteren Stände selbst in mittleren Orten verbreitete, während in Berlin noch in dem Anfang der 80er Jahre der Mittelstand der Bühne wenig achtete[151]). In Linz, Neustadt, St. Pölten, Krems trieben Truppen sich um, in Prag, Preßburg, Grätz, Brünn gab es früher als irgendwo sonst im Reiche stehende Theater. Hier waren fast alle Elemente, die man nur begehren konnte, Volkstheilnahme, guter Wille am Hofe und unter einzelnen Gebildeten, äußere Mittel, um die besten Schauspieler anzuziehen. Nur leider das Beste fehlte: Bildung und Bildungstrieb. Keine Verordnungen und keine Summen konnten diesen Erbfeind der rein katholischen Theile von Deutschland tilgen, und so kam es, daß Hamburg und die kleinen Höfe in Weimar, Gotha und Mannheim wohlthätiger für die deutsche Bühne mit den kleinsten Mitteln wirkten, als Wien mit den ungeheuersten. Als Gottsched die Wiedergeburt des Schauspiels unternahm, hatten in Wien Italiener die Impresa des deutschen Theaters; und als jener seines Sieges sicher den Hanswurst in Leipzig vertrieb, verpflanzte Weiskern nach Wien die Burlesken und Hanswurstiaden zu Hunderten, aus allen Sprachen für den wiener Geschmack zubereitet. Um 1748 verirrte sich einmal Koch hierher, kehrte aber bald zurück, da er merkte, daß hier an kein regelmäßiges Stück zu denken war. Stranitzky's Nachfolgerschaft war hier noch

151) Vgl. die Briefe eines reisenden Franzosen von K. R (iesbeck). 1785.

weit zu sehr im sicheren Besitze des Nationalbeifalls, Prehauser lebte bis 1769 und verlor sein Ansehn als Hanswurst nie. Mit ihm rivalisirte Joseph Kurz als Bernardon, in einem Charakter, der zwischen Schelmerei und Tölpelei schwankt, und so wie Stranitzky und Prehauser vor ihm thaten, so verfertigte er eine Reihe von Possen auf diesen Typus,- Stücke, die den Schmutz, Unsinn, Maschinerie und Flitterstaat so häuften, das die Welt davon voll ward. Die Kaiserin selbst sah den Bernardon ungemein gern, der Adel suchte die Gesellschaft des Künstlers, das Volk nannte ihn Vater Bernardon, und noch heute trägt man wohl Personen seiner Stücke, die Prinzessin Pumphia u. s., im Munde, ohne zu wissen woher und warum. Seit den 50er Jahren ward Goldoni massenweise nach Wien eingeführt, und langehin beschäftigten sich Laudes und Andere, dessen Stücke elend zugerichtet auf die deutsche Bühne zu bringen. Dies autorisirte den schlechten Geschmack am Niedrigsten, oder adelte ihn ein wenig und setzte ihn dafür desto fester. So waren die Zustände bis um 1761, wo ein Gottschedianer, Magister Heyden, zuerst zufällige Gedanken über die wiener Bühne schrieb und darin wagte, im Sinne seines Meisters den Hanswurst zu misbilligen, als Lessing und Möser schon im Reiche anfingen, zu seiner Zurückführung zu rathen. Dies traf ungefähr gleichzeitig mit den Stichen der berliner Literaturbriefe über den Stand der wiener Cultur. Nicolai hatte dort geäußert (1761), die Literatur stünde jetzt hier wie in Sachsen um 1730. Gottsched, Schönaich, Scheybe, die man hier auspfeife, hießen in Wien noch große Dichter. Dieß reizte die literarische Welt in Wien, und jetzt begannen die Elemente zu gähren, die der unsterbliche van Swieten, der eines besseren Stoffes für seine große Arbeit werth gewesen wäre, allmählig versammelt hatte. Er hatte unter vielen anderen Männern, die er aus dem Reiche nach Wien zog, auch den Professor Martini hingerufen, dessen Schüler die Riegger, Sonnenfels, Bob u. A. waren, die sich nun zu einer deutschen Gesellschaft vereinten, protestantische Lektüre nicht scheuten, Gellert über Alles ehrten, und dafür allerdings erleben mußten, daß man sie lutherisch schalt. Die Einbildung, die gleich beim Entstehen dieser Gesellschaft in die Köpfe fuhr, die Ideale und Muster, die sie sich stellten, die Verbindungen, die sie suchten, mit Klotz, Riedel, Schirach und Aehnlichen, zeigten freilich,

daß Nicolai den Stand ihrer Bildung nicht unrecht charakteriſirt hatte, wenn man nicht einmal auf die Schriften von Joſeph von Sonnenfels[152]) (aus Nikolsburg 1733—1817) recurriren wollte, des Hauptorgans der jungen wiener Literatur, die nun anfing laut zu werden in Wochenſchriften, Pasquillen und Theaterſtücken. Wie wenig man auf Schulen, deutſche Geſellſchaften und Schulſchriften halten mag, doch wird man zugeben, daß es für Wien der geeignetſte Weg geweſen wäre, wenn man ſo vorſichtig wie van Swieten wollte, und wie Sonnenfels es begriff und angriff, aus einer beſtimmten Anſicht, mit allmähligen Fortſchritten, mit Wahrung ſittlicher Intereſſen das Werk der Bildung geleitet und leitend gefördert hätte. Leider aber zerſchlug ſich die Ausſicht auf einen ſolchen Fortgang der wiener Aufklärung, faſt noch ehe ſie geöffnet war. Ein par nobile fratrum, Chriſtian Klemm, ein Sachſe aus Freiberg, und Heufeld, vereinten ſich ſchon 1762 zu einer Wochenſchrift, die Welt, worin ſie das Werk der Reform auf ſich nahmen; da das Schreiben anfing in Wien ein einträgliches Geſchäft zu werden, ſo ſtellten ſie ſich nun auf alle Weiſe neben oder gegen Jeden, der nur Miene zu irgend einem plauſiblen Projecte machte. Schrieb Sonnenfels Schauſpiele, ſo thaten ſie es auch; ſchrieb er Wochenſchriften, ſo ſetzten ſie andere dagegen; ſobald Leſſing ſeine Dramaturgie begann, äfften ſie ſie nach; als der Schauſpieler Müller ſeine Nachrichten und Anzeigen vom wiener Theater (1771) projectirte, ſchnappten ſie ihm ſogleich die Idee weg und gaben ihren Theateralmanach heraus. Sonnenfels hatte ſich von den Vorwürfen Nicolai's ſpornen laſſen und trat 1765 zuerſt mit theatraliſchen Verſuchen, dann mit ſeinen vermiſchten Schriften heraus; 1766 begann er den Mann ohne Vorurtheil, eine Wochenſchrift, worin er Unwiſſenheit, Geſchmackloſigkeit, Vorurtheil, die Sittenloſigkeit des Schauſpiels, ſelbſt die Gewalt der Geiſtlichkeit angriff. Er that dies aber mit ſolcher Vorſicht, daß er in Bezug auf das Schauſpiel ſelbſt eine Cenſur der aufzuführenden Stücke empfahl. Dem plebejiſchen Tribunenpaar war eine Reform dieſer Art nicht genügend von einer Seite, und von der anderen zu weit gehend; ſie nahmen

152) Geſammelte Schriften. 1783—6. 10 Bde.

sich des Hanswurstes an und schrieben theatralische Satiren zu Gunsten des grünen Huts (Hanswursts) gegen Sonnenfels; und auch als Klemm in seiner Dramaturgie Abbitte that, hörte er und sein Freund nicht auf, Sonnenfels fernerhin zu necken. Weit gefährlicher als diese war aber Sonnenfels die Partei des rothen Huts (die Geistlichen), die ihn als des Antichrists Vorläufer ansahen; selbst der Hofrath rüstete sich gegen ihn, als er gegen Tortur, Todesstrafe und Kirchenbuße gefallener Mädchen schrieb; er trug auf seine Entsetzung an. Allein Kaunitz und van Swieten schützten ihn. Die Regsamkeit der aufklärenden Parthei war jetzt gerade auf ihrer Spitze, und eben dies macht begreifen, wie im Anfang der 70er Jahre alle großen Männer in Deutschland ihre Augen auf Wien gerichtet hatten. Man erinnere sich, daß dies eben die Zeit war, als der Bischof von Ruremont, Joh. H. von Kerens, das Dichtertalent in dem Jesuiten Denis weckte, als dieser eine ganze Schule um sich sammelte, den Forschritt von Gottsched's Standpunkt auf Klopstock's machte und die freudige Theilnahme des ganzen protestantischen Deutschlands erregte, und nothwendig erregen mußte, da er mit seinem Ossian einen so glücklichen Griff in das allgemeine deutsche Leben that. Man erinnere sich, daß 1773 der Jesuitenorden aufgehoben ward, und daß nun Hoffnung war, ein neues System der Volkserziehung durchzusetzen. Unglücklicherweise begann man hier, wie neuerdings in Athen, von oben herab; man dachte immer an Akademien und glänzende Anstalten; der Kaiser war immer bereit auf das Blendende einzugehen; van Swieten wollte erst an Schulen denken, ehe er an Akademien die Hand legte; und hier leider geschah nicht, was geschehen sollte, und konnte gegen die Macht der Gewohnheit auch das nicht durchgesetzt werden, was man wünschte; die Studienplane von Heß und Birkenstock ließ man fallen, und betrieb lieber die Frage der Akademie, die Lösung des Censurzwangs, die Aufnahme der Bühne, und was alles dergleichen strahlende Entwürfe mehr waren. Wie man die erste Hand anlegte, die deutsche Bildung nach Wien zu verpflanzen, machte man den wunderbaren Misgriff, Riedel aus Erfurt zu berufen, wodurch gleich alle Vernünftigen in ihren feurigen Hoffnungen abgekühlt wurden; und selbst Riedel war dem Neide und den Verleumdungen der Wiener nicht zu unbedeutend. Was einzig volksthümlich

war, was wirklich Bedeutung für das deutsche Leben erhielt, war die Musik. Haydn bildete den Geschmack der Wiener zuerst um, Vanhall und Leopold Hofmann folgten ihm, dann trat Gluck auf, dessen Alceste schon **1768** in Wien aufgeführt ward. Eben in diese Zeit fallen dann auch die Reformen der wiener Bühne, die so viel versprachen. Schon **1766** unter Hilverding's Direction hatte Sonnenfels Einflüsse erhalten; **1769** starb Prehauser, und nun sollten lauter regelmäßige Stücke gegeben werden. Es begannen nun Intriguen, Bernardon kam nach langer Abwesenheit zurück, man wollte die extemporirten Stücke von neuem in Schwung bringen, allein auf Sonnenfels' Vorstellung ward das Extemporiren förmlich verboten, der Staatsrath von Gebler, ein großer Gönner der Bühne, bewirkte, daß Sonnenfels Theatercensor ward, die Schauspieler machten ihn zu ihrem Director, und nahmen statt Klemm den Herrn von Brahm zum Theatersekretair. Der Geschmack der Wiener änderte sich jetzt auf diesen allerhöchsten Befehl dergestalt, daß uns versichert wird, schon **1771** hätte der Hanswurst selbst dem Pöbel nicht mehr gefallen! Allein wie schön sich dies Alles ausnimmt, und so schöner es sich in den wiener Dramaturgien ausnahm, die voll der pomphaftesten Ankündigungen und Aussichten waren, so war doch Alles hohl, und um so hohler, da es auf keinen Grund im Volke gebaut war, da kein Mittelstand existirte, der einem soliden Geschmacke hätte Verbreitung und Konstistenz geben können. Alles theilt sich daher jetzt wieder, wie schon in der früheren Literatur Oestreichs überall der Fall war, in die zwei Extreme des adeligen und plebejischen Geschmacks; man sieht immer den Herren die Knechte gegenüber, und nur Angehörige dieser beiden Stände oder doch Bildungsstufen machten sich in der Literatur Oestreichs laut. Während die adeligen Theaterdirektoren Freiherr von Benda und Sonnenfels ihre puristischen und moralischen Absichten verfolgten, mußten sie doch mit Noverre'schen Balletten die Gebildeten ködern, und das Volk, das den Bernardon nicht mehr sehen wollte, weil es der Hof nicht gerne sah, freute sich noch an scheuslichen Thierhetzen und Feuerwerken. Man zog die besten Schauspieler an; die Hensel aber war **1764** zum zweitenmal nach Wien gekommen und von der Geschmacklosigkeit vertrieben worden; erst **1776** gelang es der Sacco, leise mit einem natürlichen Spiele zu ver-

ſöhnen; dem Rufe Schröder's wagte man nicht zu widerſprechen, aber man ſah doch immer einen Bergopzoomer mit eben ſo vielem Beifalle, der die großen Uebertreibungen des 17. Jahrh. noch feſtgehalten haben muß. Man milderte die Cenſur, aber man gab kein größeres Schauſpiel unverhunzt, man verbot die unſchuldigſten Bücher aus den albernſten Gründen, man unterſagte 1777 den catalogum librorum prohibitorum ſelbſt, damit Niemand die gefährlichen Werke ſollte kennen lernen! Was die Schauſpieldichtung betrifft, ſo ſtanden ſeit der Bühnenreform die Dramatiker wie Pilze aus der Erde auf, unter Adel und Volk. Sonnenfels hatte das Verdienſt, die Bahn gebrochen zu haben, ein wohlgeſinnter guter Menſch, aber durchaus dürftig und arm, wie ſehr er ſich vor ſeinen Konſorten aushebt; neben ihm ſtand der Herr von Gebler[153]), deſſen Stücke ſich über ganz Deutſchland verbreiteten und mit Beifall gegeben wurden, und ihm am ähnlichſten der Geh. Rath Joh. L. Schloſſer[154]). Gebler machte damals allen Literaten in Deutſchland die Cour, und brauchte alle Mittel ſeiner Stellung, und in ſeinen Stücken alle Fügſamkeit bald in den antiken Geſchmack, bald in den diderotiſchen am bürgerlichen Trauerſpiel, und immer in die moraliſche Delikateſſe jener Zeiten, um ſeine Schreibereien zu empfehlen, deren er von 1770—73 alle Jahre drei bis vier Stücke lieferte. Eine ganze Reihe wiener Adeliger folgte ſeinem humanen Beiſpiele. Die Herren v. Gugler, v. Otternwolf, v. Pauersbach, v. Pufendorf, v. Brahm, v. Sternſchütz, Alles ſchrieb Schauſpiele aller Art und entfaltete eine Fruchtbarkeit, die des ganzen Deutſchlands ſpottete. Herr von Ayrenhoff[155]) betrieb es am ſyſtematiſchſten (ſchon ſeit 1766, wo er zuerſt mit ſeinem Aurelius auftrat), den Racine'ſchen Geſchmack herzuſtellen. Ihm war Shakſpeare ein Ungeheuer, Götz von Berlichingen ein Greuel; er ſchien es für ein Leichtes zu nehmen, den Kampf gegen die neuen Genialitäten aus Shakſpeare's Schule mit den alten verroſteten Waffen der Corneille und Racine zu führen, und er ſuchte Wieland noch

---

153) Theatraliſche Werke. 1772.

154) Er gab unter demſelben Titel wie Gebler in demſelben Jahre ſeine Schauſpiele heraus.

155) Werke. 1789. 4 Thle.

ſpät in der Dedication ſeines Antonius für ſich zu gewinnen. Dieſe adelige Literatur, wie werthlos ſie an und für ſich war, ward aber ganz überboten von der ihr gegenüber gelagerten populären. Die Herren Klemm und Heufeld gaben ſich alle Mühe, die alten Lokalpoſſen, die Schilderung wiener Sitten, in der geordneteren Geſtalt des Luſtſpiels feſtzuhalten und die Hanswurſtiaden verfeinert zu bewahren. Dies wäre an ſich nicht übel geweſen, wenn nur die guten Komöden erſt an ihre eigne Verfeinerung gedacht hätten. Ehe man ſich umſah, fielen der Sekretär Pelzel, die Schauſpieler Müller und Stephanie (der Jüngere) wieder ganz ins Poſſenhafte zurück, und gaben dem durſtenden Pöbel Maſchinenkomödien und Harlekinaden wieder; und wo ſie öffentliche Sitten auffaßten, waren es immer nur die niedrigſten in der gemeinſten Behandlung. Und dieſen nämlichen Autoren blieb es überlaſſen, die Stücke von Shakſpeare für die Bühne zuzurichten! Immer in der guten Meinung, das Volk mit dem Beſſeren auszuſöhnen, ſöhnten ſie ſich ſelbſt mit dem Elenden aus; immer unter der Maske, die Reform zu unterſtützen, griffen ſie die erſten und ernſteſten Reformatoren, Sonnenfels u. A., an, die ohnehin unter ſich ſelbſt zerfielen. Dieſe Klaſſe der plebejiſchen Autoren überwand in Wien, bis ſpäter wieder die Romantik ein Gegengewicht bildete. Als Joſeph um **1781** die Preſſe befreite, deckte ſich der Zuſtand der wiener Literatur Jedem auf, der ſich bisher noch getäuſcht haben könnte. Innerhalb zweier Jahre ſollen ſich in Wien allein **1100** Autoren aufgethan haben, und in **18** Monaten zählte Blumauer[156]) **1172** erſchienene Schriften. Aber dieſe ungeheuere Schreibwuth producirte nichts als Lokaltraktate; man las und ſchrieb nichts, als was die Klatſchſucht der größeſten Kleinſtadt befriedigte; und braucht es zur Charakteriſirung der damaligen wiener Literatur noch einer anderen Andeutung, als daß Blumauer der Repräſentant derſelben in Deutſchland geworden iſt, und daß Blumauer in den **30**er Jahren ſagen durfte, wenn die deutſche Literatur noch vorſchreiten wolle, ſo müſſe es von Wien aus geſchehen? Dieſe Aeußerung aber iſt nicht die zufällige Stimme eines Einzelnen, ſondern die komiſche Wirkung, die ſie, verglichen mit den Leiſtungen der Wiener, macht, iſt im

156) Ueber Oeſtreichs Aufklärung und Literatur. 1783.

Kolossalen bestätigt, wenn man in den Dramaturgien damals die großen Erwartungen und Versprechungen, die vertrauensvolle Sicherheit in enthusiastischen Träumen liest und vergleicht mit den dramatischen Produkten, die in den Sammlungen der wiener Schaubühne als ein ewiges Denkmal literarischer Schmach aufgestapelt sind[157]). Daher kam es denn, daß in den schönsten Jahren unserer Literatur unsere großen Dichter und Schriftsteller alle mit gleicher Verachtung und schnödem Spotte bald wie Göthe über das Publikum losfuhren, bei dem die Gebler und Stephanie schreiben durften und gelobt wurden, bald wie Schiller über das dürftige Vergnügen, das sich an dem schmutzigen Witze Blumauer's erbaute, bald wie Nicolai über die ganze Verdumpfung des dortigen geistigen, und die Entartung des geselligen und moralischen Lebens. Wieland tolerirte; Jean Paul aber, der ihm in Allem entgegen war, empfand aufs tiefste, wie entfernt die ganze wiener Welt und Literatur von allem Seelenadel, von aller Verschmähung der Erde, von aller Achtung für Tugend, Schönheit, Freiheit und höherer Liebe sei, die in allen Dichtern Deutschlands hervorquoll. Er beruft sich auf den Bierhauswitz jener „gemeinen Lachseele" Blumauers (auch Göthe erschrak, als er um 1820 wieder auf Blumauer stieß, „wie eine so gränzenlose Nüchternheit und Plattheit auch einmal dem Tage willkommen und gemäß sein konnte"), auf die wiener Skizzen, auf Faustin, den wiener Musenalmanach, auf den man setzen könne: mit Approbation des Bordels; auf die berüchtigte wiener Zeitschrift von Hoffmann, von der er im Traume dachte, sein Hund schriebe daran. Auch ihn machte der thörichte Dünkel der guten Wiener vollends so bitter. Hundert Maulwürfe von Broschüristen, sagte er irgendwo, stießen Duodezparnäßchen auf, und die darauf stehenden Wiener meinten, der Neid blicke hinauf, weil der Hochmuth herunter guckte.

In Hamburg waren die Hemmungen und Irrungen, die das

157) Wer nicht Einmal in diese Sammlungen hineingesehen hat, dem mögen unsere Aeußerungen vielleicht stark, und unser stummes Vorbeigehen an der dramatischen Literatur der Wiener unbillig scheinen. Wir müssen also darauf verweisen. Schon 1749 soll die erste Sammlung der wiener Schaubühne erschienen sein, zufolge Schmidt's Chronologie des deutschen Theaters. Diese Sammlung kenne ich nicht. Von 1754 an aber geht eine ununterbrochene Reihe lange Zeit fort, in der ein Geschichtschreiber der Specialhistorie der östreichischen Literatur alle Nuancen und Veränderungen des Theatergeschmacks verfolgen kann.

Theater von oben herab zu erfahren hatte, anderer Art, die dichtende Klasse verschieden von der in Wien, das empfangende Publikum ruhiger und geduldiger. Das Theater war hier nicht eine Anstalt, die so unentbehrlich geworden war wie in Wien; es hatte die Theilnahme der Stadt nicht aus Gewohnheit, sondern weil von der Blüthe der Oper her noch ein Zauber auf der Bühne lag, und weil fortwährende Kämpfe zwischen dieser weltlichen Sittenschule und der geistlichen Seelenpflege das Publikum wach hielten. Nicht Censurdruck der Obrigkeit oder Licenz schadete hier der Gestaltung der Bühne, sondern die Geistlichkeit; nicht adelige Dichter führten einen falschen Geschmack ein, sondern Dilettanten und Gelehrte, die sich der Bühnenpoesie annahmen; nicht Rohheit der Volksklasse verleitete hier auf den Abweg der Niedrigkeit, eher war es Gleichgültigkeit und vielleicht eine Sättigung von der Oper her, was das Publikum stumpfer machte. Trotz aller dieser Misstände ward Hamburg die Wiege des neuen Theaters dadurch, daß es eine Schule für Schauspieler ward, und zunächst das leistete, was Leipzig versprochen hatte. Auch hier nämlich ging mit dem neuen Leben des Bühnenwesens der Schauplatz von Ober- nach Niedersachsen über. Dorther stammten die Neuber, Koch, die Hensel, die den ersten Anstoß zu einer Schauspielkunst gaben; aber Hannover gebar Schönemann und Iffland, und in Hamburg waren Eckhof und Borchers geboren, Schröder gebildet, und zweimal gingen von Hamburg die Männer aus, die allein unsere Schauspielkunst zu etwas Besserem gestaltet haben. Als die Neuber in ihrer besten Periode stand, spielte sie zuweilen in Hamburg; und bei dem ersten Aufschwung der dramatischen Dichtung durch Gottsched übersetzten und schrieben dort Stüven, Behrmann, v. Creuz u. A. Schauspiele mit Gottsched's Schule um die Wette; Privatleute ließen sich von dem allgemeinen Wetteifer hinreißen, wie wir in Leipzig bei Steinel fanden: ein Kaufmann Merz und ein Buchhalter Borkenstein schilderten die hamburger Lokalsitten in Lustspielen, und des letzteren Posse: der Bocksbeutel (1742), ein Spott auf die unpolirte Sitte und das lächerliche steife Wesen in Deutschland, in der Art wie Holberg's Wochen- und Weihnachtsstube (sonst ein plattes Machwerk), machte eine Art Epoche und erlebte unzählige Nachahmungen. In die hamburgischen Wochenschriften gaben noch in den 40er Jahren Lessing, Mylius und

Fuchs ihre Beiträge. Schönemann ſpielte ſeit 1741 häufig in Hamburg, der Direktor, in deſſen Geſellſchaft zuerſt eine Art von Bildung erſtrebt und mitgetheilt ward. 1753 kam Koch, aus Sachſen vertrieben, an die Spitze der alten ſchönemann'ſchen Truppe, unter der ſich Eckhof und die Henſel befand; dies ward die Glanzperiode ſeiner Geſellſchaft, die Hamburg ganz genoß: er blieb von 1759 — 63 unverrückt in Hamburg, und als er 1764 nach Leipzig ging, blieb Eckhof unter Ackermann zurück. Wir haben ſchon in Leipzig bemerkt, wie ungemein anregend Koch für das Werk der Bühne war; auch hier erneute ſich dies. An der Stelle der Behrmann und Stüven traten, durch ihn angeregt, Joh. Fr. Löwen aus Klausthal, Daniel Schiebeler, Joh. Joach. Eſchenburg und der Paſtor Joh. L. Schloſſer in Bergedorf, alle in Hamburg geboren, als Theaterdichter auf, und 1767 erfolgte dann die Reorganiſation der hamburger Bühne, durch eine Direktion von Kaufleuten betrieben. Auch hier zielte man auf ein deutſches Nationaltheater, im Geiſte des Patriotismus, der in den 60er Jahren durch ganz Deutſchland fuhr, ehe, durch einige Worte Leſſing's in der Dramaturgie gleichſam hervorbeſchworen, das Weltbürgerthum in den 70er Jahren und ſpäter die überwältigende Reaction gegen dieſe vaterländiſchen Tendenzen hervorbrachte. Dieſe merkwürdigen Worte waren durch das Scheitern der vielverſprechenden Anſtalten in Hamburg veranlaßt, zu deren Unterſtützung auch Leſſing berufen ward. Man ernannte damals Löwen zum Direktor und gab ihm zugleich auf, Vorleſungen über Schauſpielkunſt und Mimik zu halten, und Leſſing ſollte erſt als Theaterdichter engagirt werden. Da er ſeine Unfähigkeit fühlte, die Rolle eines Goldoni zu ſpielen, der in Einem Jahre 13 Stücke ſchrieb, und da er dieſe Rolle, auch wenn er gekonnt hätte, nicht ſpielen wollte, ſo lehnte er dies ab, und man wollte nun ſeine Kritik nutzen und berief ihn, Schauſpieler und Publikum durch ſeine Beurtheilung der neuen Bühne zu unterrichten. Dieſer Beſchäftigung danken wir Leſſing's Dramaturgie, die Mutter aller zahlloſen Theaterkritiken freilich, aber auch neben Laokoon die Urheberin aller ächten Aeſthetik in Deutſchland. Leider dauerte dieſe Schrift wie die ganze Herrlichkeit in Hamburg nur Ein Jahr. Löwen ſtellte ſeine Vorleſungen ein, weil er die Schauſpieler zu ungelehrig fand, und freilich auch nicht der rechte Lehrer war. Leſſing unterließ gleich Anfangs ſeine Beurtheilung, weil die

Schauspieler zu empfindlich waren und das Publikum keine Spur von Urtheil zeigte. Die Entreprise hatte ökonomische Fehler begangen, die Einnahme war gering, Privatneid arbeitete entgegen, eine französische Gesellschaft konnte, noch während Lessing die Dramaturgie schrieb, dem deutschen Theater Abbruch thun, alle die glänzenden Plane gingen zu Grunde [158]), und Lessing ward so grimmig über das deutsche Publikum, daß er nach Italien wollte, und hinfort trotz der lockendsten Anerbietungen nie mehr mit einer Bühne sich einließ. Er schloß seine Dramaturgie mit dem bitteren Ausfall: „Wenn das Publikum fragt: was ist denn nun geschehen? und mit einem höhnischen Nichts sich selbst antwortet, so frage ich wiederum: und was hat denn das Publikum gethan, daß etwas geschehen könne? Auch nichts, ja noch etwas Schlimmeres als nichts. Nicht genug, daß es das Werk nicht allein nicht befördert, es hat ihm nicht einmal seinen natürlichen Lauf gelassen. Ueber den gutherzigen Einfall, den Deutschen ein Nationaltheater zu verschaffen, da wir Deutsche noch keine Nation sind! Ich rede nicht von der politischen Verfassung, sondern blos von dem sittlichen Charakter. Fast sollte man sagen, dieser sei, keinen eigenen haben zu wollen.“

In dem Augenblick, da Lessing in seiner Wirksamkeit für die Bühne nachließ, bereiteten sich seine großen Nachwirkungen in diesem Gebiete vor; und Hamburg selbst blieb hier nicht ohne die wesentlichsten Verdienste. Zwar für die Theaterdichtung war hier so wenig Heil zu suchen als in Wien. Löwen [159]), der sich in allerhand Gattungen versuchte, griff auch das Schauspiel an; allein was war von solchen Leuten zu erwarten, die sich als Schüler und Nachahmer von Lessing gerirten, und so roh und plump bleiben konnten! Die Herren Schiebeler und Eschenburg aber wußten nichts Besseres zu thun, als gleich während der Reform der hamburger Bühne französische Stücke zu übersetzen, Weiße's Operngeschmacke zu huldigen und sich in Verbindung mit Hiller zu setzen! Auch Joh. Christian Bock aus Dresden, der **1771** nach Hamburg als Theaterdichter gerufen ward und sich williger finden ließ, ein Goldoni zu werden, und der wirklich einige goldonische Stücke

158) Schmid's Chronologie des deutschen Theaters S. 257.
159) Löwen's Schriften. Hamb. 1765.

bearbeitet hat, war nicht der Mann, der mit seinen Stücken der Bühne hätte Ansehn geben können. Das einzige Gute, was von den Männern ausging, die sich um das hamburger Theater interessirten, war Eschenburg's Uebersetzung des Shakspeare (1775). Viel wichtiger aber waren in Hamburg die Nachwirkungen Lessing's auf die Schauspielkunst, Beides, durch seine persönlichen Verbindungen mit großen Schauspielern, wie durch seine Stücke und sein Studium der dramatischen Kunst überhaupt. Lessing's Stücke sind für die Aufführung geschrieben wie keine andern in Deutschland. Was man bei uns bühnengerechte Stücke nennt, das hat gewöhnlich an Poesie keinen Theil, und was an Poesie Theil hat, ist nicht bühnengerecht in dem Sinne, wie Shakspeare's Stücke es sind, und Lessing's zu sein strebten. Nie hat ein Mann auch nur entfernt wieder die Einsicht Shakspeare's gehabt in das Verhältniß eines Schauspieltextes zu den Leistungen des Spielers. Seine Zeit kannte noch nichts von der Unnatur, Schauspiele für die Lektüre zu schreiben; und wer Shakspeare liest ohne die Blindheit des Vorurtheils, das Alles vortrefflich findet, ohne zu wissen warum, wird überall beobachten können, daß die Schroffheiten der Zeichnung, die Trockenheit der Umrisse, eine gewisse grelle Symmetrie in der Disposition und Wahl der Charaktere und Handlungen häufig verursachen, daß in seinen Stücken das Gerippe aus dem poetischen Körper vorscheint, was nur durch die Darstellung vergütet, durch eine gute Darstellung aber auch ganz und völlig vergütet wird. Shakspeare's Stücke sind viel zu reich an Weltkenntniß, fesselnden Charakteren und mannichfaltiger Weisheit, als daß sie bei der Lektüre nicht im Einzelnen verweilen, zerstreuen und durch die Beschäftigung des Kopfes mit dem Detail die volle Wirkung des Ganzen auf das Gemüth stören sollten. Der fortschreitende Gang der Aufführung hindert dies Ausruhen auf dem Einzelnen, ihre Lebendigkeit läßt nicht zu, daß es verloren werde, die Arbeitstheilung der Schauspieler, von denen Jeder seine Rolle vorbedacht hat, hilft uns über alles Kopfbrechen hinweg, und die Darstellung befriedigt unsere Einbildungskraft ohne Anstrengung. Ein shakspeare'sches Stück ist wie eine Zeichnung ohne Farbe; es verhält sich ähnlich zu der Darstellung wie ein Operntext zur musikalischen Ausführung. Abgesehen von dem poetischen Werthe der Textdichtung an sich, von den weiten und

großen Verhältnissen der Geschichte und geschichtlichen Sage, in die uns Shakspeare einführte, während uns Lessing in engeren bürgerlichen Kreisen hält, so ist in dessen Stücken der ähnliche Fall. Auch er dachte noch nicht an gelesene Stücke; und als er seinen Nathan schrieb, in der ausgesprochenen Furcht, daß er vielleicht in einem Jahrhundert noch nicht werde aufgeführt werden, wählte er sogleich eine behaglichere wärmere Manier, und selbst in dieser Gestalt und bei diesem Stoffe ist dennoch selbst Nathan ein Bühnenstück des ersten Ranges geblieben, wie denn Lessing's Stücke nicht aufhören werden, gespielt zu werden, so lange irgend ein Begriff von Schauspielkunst übrig ist. Denn unseren größten Künstlern ist nur Er und Shakspeare eine Schule gewesen; nur ihm ist es eigen, dem Schauspieler zu denken zu geben, ohne ihm mit glatten Versen und Theatercoups das Spiel zu erleichtern; nur ihm ist der Reichthum psychologischer Erfahrungen gegeben, der im Nathan eine Gruppe von reizenden und pikanten, und zugleich ächten, wahren und typischen Charakterformen auslegen konnte, wie wir sie in keinem deutschen Stücke weiter besitzen. Daher denn war Lessing jedem Schauspieler von Bedeutung damals so lieb. Die Umformung des deutschen Spiels ging zuerst von Eckhof aus, ohne den vielleicht Lessing seine Stücke nicht so geschrieben hätte, wie sie sind, der aber auch seinerseits ohne Lessing nicht geleistet haben würde, was er that; denn die Veränderungen, die er hervorbrachte, ruhen ganz auf Einer Grundlage mit Lessing's Bestrebungen gegen die französische Bühne. Das Spiel unserer Schauspieler vor Eckhof war den gottschedischen Trauerspielen analog. Nicolai [160]), der als Physiognom und als Reisender außer Lichtenberg vielleicht der trefflichste Beurtheiler über das Schauspielwesen jener Zeit ist, fand die wiener Schauspieler, die am längsten jenen alten Styl beibehielten, pomphaft und anständig in ruhiger Stellung, übertreibend in Bewegung, Ausdruck und Gestikulation, ohne Einsicht in die Charaktere und oft selbst in den gemeinen Sinn der Worte. Corneille's heroische Sentenzen, sagt er, Racine's Tiraden, Destouches' feine Hofrepartien, Marivaux's quintessenzirter Witz krümmten und quetschten

160) Vergl. den 4. Thl. seiner Reise in Deutschland und der Schweiz.

ſich in dem Munde deutſcher Schauſpieler, zumal da Alles ehrenfeſt und lahm überſetzt war. Daher herrſchte ein langſamer, eintöniger, predigender Ton, mit dem nur ruckweiſe ein convulſiviſches Aufbrauſen abwechſelte; im Luſtſpiele aber ein gedehntes, ängſtliches unſicheres Weſen, das den Sinn des Stückes nie traf. Sitten und Geſinnungen der fremden Stücke waren den Schauſpielern ſo fremd wie den Zuſchauern. Ackermann und Koch fingen an einigen Sinn dafür zu zeigen, wie man einem Stücke ſein Recht thue. Erſt Eckhof aber war der Erſte, der die feinen Schwierigkeiten dieſer Art ganz einſah, erleuchtet durch Leſſing's Umgang. Er erſchöpfte den Umfang ſeiner Kunſt, und ſpielte in ſeinen beſten Jahren von den heftigſten oder innigſten tragiſchen Rollen bis zur feinſten oder niedrigſten komiſchen Alles in gleicher Vollkommenheit. Er ſah zuerſt ein, welche unermeßliche Forderung an den deutſchen Schauſpieler geſtellt ward, daß er franzöſiſche, engliſche, ſpaniſche, italieniſche Stücke und auch deutſche, die aus all dieſem zuſammengeſtoppelt waren, ſpielen ſolle. Er ſtudirte aber, behandelte und ſpielte alle fremden Stücke je nach ihren Sitten; und in jedem Charakter war er bis zur Illuſion ein Anderer. In ſeinem Odoardo fand Nicolai jede höchſte Anforderung übertroffen. Er ſagte es ihm, und Eckhof erwiderte: Wenn der Autor tief ins Meer der menſchlichen Geſinnungen und Leidenſchaften hinabtaucht, ſo muß der Schauſpieler ja wohl nachtauchen, bis er ihn trifft. Dies iſt freilich mühſam und mißlich. Aber nur wenige machen es dem Schauſpieler ſo ſchwer wie Leſſing. Man kann die Anderen leicht haſchen, ſie ſchwimmen oben auf wie Baumrinde. — Eckhof verſchmähte allen Flitterſtaat der Deklamation, er ſuchte die wahren Töne der Natur, führte ins Trauerſpiel den ſimplen Ton ein, der der Würde und Zärtlichkeit gleich fähig iſt, und wußte ihn von der einfachſten Sentenz bis zum feurigſten und wüthendſten Ausdruck zu ſteigern; und ebenſo traf er im Luſtſpiel zuerſt den ungezwungenen Converſationston. Er war es, der die Direktorſchaften immer verſchmähte, der, ganz ſeiner Kunſt hingegeben, in Hamburg eine neue Aera für die Schauſpielkunſt ſchuf und vortreffliche Spieler zog. Schröder's Genie zündete an ſeinem Stiefvater Ackermann und an Eckhof. Er ſtand als Schauſpieler auf, als Eckhof Hamburg verließ, und war gleich groß. Auch er ſammelte emſig an allen Kenntniſſen für das

Bühnenwesen wie Eckhof. Er wieder bildete Brockmann, und diese Männer trugen zuerst die neue Kunst nach Wien, das später die Künstler gern aufnahm, die Hamburg dagegen erzogen hatte. Wir haben leider keine Quellen, um Lessing's persönlichen Antheil und Einfluß bei der Umgestaltung der Schauspielkunst genau angeben zu können, doch merkt man wohl aus den Andeutungen seiner Beziehungen zu der Neuber und zu Koch, zu Brückner und Eckhof, zu Brandes und Großmann, und aus dem Tone, in dem all diese von ihm reden, daß er nicht unbedeutend war. Eben diesen Ton der unbedingten Hingabe an Lessing's Autorität finden wir bei allen Männern, die sich damals, auch außerhalb des Standes, für das Schauspielwesen interessirten, wie Gotter, Schmid, Schatz, Engel u. A.; und ebenso huldigen ihm alle die Unzähligen, die für die Bereicherung der Bühne leichtere Stücke schrieben, ein Anhang, um den der treffliche Mann am wenigsten zu beneiden ist. Seine Klage über den Mangel einer Grundlage der Schauspielkunst und seine eigenen Fragmente zu einem Werke [161]), das diesem Mangel abhelfen sollte, regten nachher Engel an, nachdem die physiognomische Epidemie einen neuen Schwung in die Kunst der Bühne gebracht hatte, und dieser ward nachher mit Ramler für das berliner Theater, was Lessing in Hamburg, Göthe in Weimar, Gotter in Gotha.

Ein Vermächtniß für Deutschland und ein Leitstern unserer ganzen folgenden Poesie ward Lessing's Dramaturgie [162]). Hier endlich brach die ganze lang drohende Wetterwolke seines Zorns gegen die französische Poesie los, und ich kenne kein Buch, bei dem ein deutsches Gemüth über den Wiederschein ächt deutscher Natur, Tiefe der Erkenntniß, Gesundheit des Kopfes, Energie des Charakters und Reinheit des Geschmacks innigere Freude und gerechtfertigteren Stolz empfinden dürfte. Dies ist das Werk, das uns auf Einen Schlag von dem Joch der Literatur der großen Nation befreite. In dem Jahre, da es erschien, trat Gerstenberg

---

161) Der Schauspieler (in dem die Grundsätze der körperlichen Beredsamkeit entwickelt werden sollten), und: über die Pantomimen der Alten.

162) Sie ward schon in den 70er Jahren von Lacoult in's Französische übersetzt; dann von Mercier mit den Anmerkungen herausgegeben, mit denen er die französischen Trauerspielschreiber alle niederschlagen wollte.

mit dem Ugolino auf, und hinfort verdrängte, wie es Leſſing wollte, Shakſpeare das Anſehn der Corneille und Voltaire ganz; die Dichtung Göthe's und Schiller's, die Kritik der ſpäteren Romantiker führte praktiſch und theoretiſch weiter aus, was Leſſing umſchrieben hatte, und gab mehr Nachdruck hinzu; und endlich gelang es den Einflüſſen der deutſchen Literatur, den alten Perückenſtyl in Frankreich ſelbſt zu unterminiren. Schon gleich nach ihrer Erſcheinung führten ſchadenfrohe Neider des Voltaire die Dramaturgie in Frankreich ein. Kein ſchmähſüchtiger Bouhours redete hier eitle Vorwürfe gegen nichtsbedeutende Männer, ſondern der Tadel traf die Erſten unter den Lebenden und Todten, die Corneille und Voltaire; er war mit allem Aufgebot der Gründlichkeit belegt, mit aller Gerechtigkeit auf den Maßſtab der Angegriffenen ſelbſt, wiewohl mit „eigenem Ekel" geſtellt; er ging mit der möglichſten Kurzweiligkeit auf alle Langweiligkeiten und Kleinlichkeiten der franzöſiſchen dramatiſchen Kritik ein, die den guten Deutſchen bis dahin lauter Evangelien waren. Nicht aus blinder Nationaleitelkeit iſt den fremden Muſtern und Meiſtern widerſprochen, ſondern die Unpartheilichkeit des Kunſtrichters ſpringt grell in die Augen, wenn er gleich anfangs die Cronegk und Gottſched, und ſpäter die Schlegel, Romanus und Weiße wegwirft und ſeine eigenen Verſuche nicht ſchont; wenn er den Vorfechtern unſerer Originaldichtung die Hand führend zeigt, wie große Stümper ſie ſind, und ſelbſt unſere bloßen Ueberſetzer franzöſiſcher Stücke verachtet, welche in unſerer Sprache, (die doch wie die griechiſche ſchon durch den Rhythmus die Leidenſchaften anzudeuten vermöge) jene franzöſiſchen Verſe ſogar nicht nachbilden konnten, in denen das Metriſche blos Kitzelung der Ohren iſt, ohne zur Verſtärkung des Ausdrucks beizutragen, und die keinen anderen als den elenden Werth der überſtandenen Schwierigkeit haben. Die kühne Manier, in der die Dramaturgie geſchrieben iſt, und die bald von Herder und den Kraftmännern der 70er Jahre ins Rohe übertrieben ward, veranlaßt leicht, die vortrefflichen Reſultate, die oft in entlegenen Ecken verſteckt liegen, zu überſehen, ſich an der polemiſchen Seite zu unterhalten und an der einzigen Taktik und ſiegesſicheren Kriegführung zu ergötzen, mit der er die Meiſterſtücke der franzöſiſchen Bühne aufreibt und den großen Anführern Corneille und Voltaire die Lorbeeren zerpflückt. Beſonders an dem Letzteren übt er ſein

Spiel, ich würde sagen zu übermüthig und muthwillig, wenn nicht des Mannes poetischer und kritischer Dünkel eine solche Behandlung provocirte. Ich führe, sagt er, den Herrn von Voltaire so gern an. Es ist aus ihm allezeit etwas zu lernen, wenn auch nicht das, was er sagt, doch was er hätte sagen sollen. Ich wüßte keinen Schriftsteller der Welt, an dem man so gut versuchen könnte, ob man auf der ersten Stufe der Weisheit (falsa intelligere) steht, als an Voltaire, aber daher auch keinen, der uns die zweite zu ersteigen (vera cognoscere) weniger behülflich sein könnte. Ein kritischer Schriftsteller suche sich daher nur erst Jemanden, mit dem er streiten kann, so kommt er nach und nach in die Materie, und das Uebrige findet sich. Hierzu habe ich mir in diesem Werke, ich bekenne es aufrichtig, nun einmal die französischen Skribenten gewählt und unter diesen besonders Herrn von Voltaire. Wirklich knüpfen sich an die Beurtheilung voltaire'scher Stücke hauptsächlich die negativen Parthien der Dramaturgie und die Gegenüberstellung und Empfehlung der englischen Literatur an. Zuerst hat er mit der Semiramis zu thun, bei der Voltaire selbst an Shakspeare erinnerte, durch den in Frankreich neuen Einfall, einen Geist erscheinen zu lassen. Lessing charakterisirt vortrefflich die Maschine dieses Gespenstes bei Voltaire gegen die handelnde Figur im Hamlet. Gleich darauf setzt er die Schottländerin gegen die englische Bearbeitung derselben von Colman und lobt diese in einigen Stücken vor dem Original. Er kommt auf die Zayre. Ein artiger Kunstrichter habe gesagt, die Liebe selbst hätte sie dictirt. Besser hätte er gesagt, meint Lessing, die Galanterie. Nur Ein Stück habe die Liebe dictirt: Romeo und Julie. Voltaire verstehe den Kanzleistyl der Liebe trefflich, aber der beste Kanzlist wisse oft wenig von der Regierung. Seine Künste seien nichts „gegen jenes lebendige Gemälde aller der kleinen geheimsten Ränke, durch die sich die Liebe in unsere Seele einschleicht, aller der unmerklichen Vortheile, die sich darin gewinnt, aller der Kunstgriffe, mit der sie jede andere Leidenschaft unter sich bringt, bis sie der einzige Tyrann aller unserer Begierden und Verabscheuungen wird." Ebenso verhalte sich der eifersüchtige Drosman zu seinem Vorbild, Othello, wie der Brand aus einem Scheiterhaufen zu diesem selbst, und zwar ein mehr rauchender als leuchtender Brand. Bei dieser Gelegenheit weist Lessing nachdrücklich auf Wieland's Uebersetzung des englischen Tragikers hin; und überall sucht er auf diesen zurückzu-

kommen, in dem er jedes Theilchen nach dem großen Maße des hiſtoriſchen Schauſpiels zugeſchnitten nannte, das ſich zu der franzöſiſchen Trägödie verhalte wie ein weitläufiges Freskogemälde zu einem Miniaturbildchen für einen Ring. Aus einzelnen Gedanken bei Shakſpeare würden ganze Scenen und aus einzelnen Scenen ganze Aufzüge bei den Franzoſen werden; denn wenn man die Aermel aus dem Kleide eines Rieſen für einen Zwerg recht nutzen wolle, ſo müſſe man ihm aus dem Aermel einen Rock machen. Nicht allein begnügt ſich Leſſing, Voltaire gegen die Engländer zu halten, er hält ihn auch gegen ſeines Gleichen, gegen Italiener, gegen Griechen; er beurtheilt ihn nicht allein als Dichter, auch als Kritiker, als Hiſtoriker, als Charakter. Mit der feinſten Perſiflage, die den Franzoſen in dem plumpen Deutſchen nicht wenig frappiren mochte, ſpottete er bei Gelegenheit des Eſſer von Thomas Corneille über Voltaire's Schwachheit, den profunden Hiſtoriker zu ſpielen; und bei Erörterung der Merope gießt er über die eitle Selbſtgefälligkeit, über die dreiſten Diebſtähle aus Maffei's Stück dieſes Namens, über die kleinlichen Hülfsmittelchen, mit denen Voltaire ſeinem Stücke den Weg bahnte, über die hämiſchen Höflichkeiten, die maskirten Grobheiten, die Lügen und Verfälſchungen, mit denen er ſich gegen den Italiener, und den franzöſiſchen Geſchmack gegen den italieniſchen ſtellte, über die Armſeligkeit der Kritik und Dichtung, die den Maffei à la Ballhorn behandelte und mit Euripides wetteifern wollte, den allerbeißendſten und bitterſten Spott aus; er ſtellt dabei alle Ungereimtheiten, die aus der franzöſiſchen Einheitsregel fließen, in ein ſchlagendes Licht, und hebt mit einigen Zügen die Größe des Euripides hervor, um den eitlen Stolz der Franzoſen zu demüthigen, die die griechiſche Bühne gern im Stande der Kindheit ſahen, wie die britiſche in dem der Rohheit. Dabei iſt es ſo ſchön, das feine Gefühl und Gemüth des Deutſchen überall auftauchen zu ſehen, das den Kannibalismus der franzöſiſchen Theaterheroen verabſcheut mit Allen, die daran Gefallen finden können. Dies tritt beſonders auch bei der meiſterhaften Beurtheilung der Rhodogune von Corneille heraus, eines Stückes, das der Dichter ſelbſt und gelegentlich ganz Europa für ſein größtes Meiſterſtück erklärt hatte. Er entblößt hier jene abenteuerlichen Charaktere, jene hirnloſen Verwickelungen, die Miskennung aller menſchlichen Natur im thörichten Streben nach Außerordentlichem und Ungewöhnlichem, er folgt mit ätzendem Witze

der Schlingung jener unſinnigen Intriguen, hält daneben den einfachen Weg, den ein geſundes Herz und ein einfältiges Gemüth dem wahren Genius gezeigt hätte, zertrümmert ſo dieſe Stücke von hundertjährigem Anſehn, reißt dieſe Dichter des erſten Ranges in Frankreich von ihrer uſurpirten Höhe herab, und wagt, dicht hinter dem Bekenntniß, daß Er kein Dichter ſei, den großen Trumpf auszuſpielen und zu ſagen: „Ich wage es, eine Aeußerung zu thun, mag man ſie doch nehmen, wofür man will! Man nenne mir das Stück des großen Corneille, das ich nicht beſſer machen wollte. Was gilt die Wette?“ Ueber Corneille war Leſſing nächſt Voltaire am meiſten ergrimmt, weil er nicht allein wie Racine mit Muſtern, ſondern auch mit Lehren, und mit der falſchen Auslegung des Ariſtoteles, die er ihm umſtändlich nachweiſt, ſchädlich gewirkt hat.

Dieſer Art ſind die Negationen in der Dramaturgie; vortrefflich aber ſind auch die einzelnen poſitiven Andeutungen, die darin zerſtreut liegen. Am Soliman II., der nach einer Erzählung Marmontel's von Favart bearbeitet iſt, entwickelt er, vielleicht mit abſichtlicher Unpartheilichkeit, wie darin die dramatiſche Behandlung eines epiſchen Stoffs durchaus unterrichtend und trefflich ſei, und dringt auf jene Regeln vor, die, weit entfernt von der Willkühr poſitiver Vorſchriften, aus der Natur der Dinge, aus dem Quell des Lebens, aus dem Weſen der dramatiſchen Form entſpringen. Er ſtellt neben die ungereimten Regeln von der phyſiſchen Einheit der Zeit und des Ortes mit ihren lächerlichen Conſequenzen die Regel der moraliſchen Einheit der Handlung, die das ariſtoteliſche Grundgeſetz jedes Dichtungswerks iſt, und aus der die äußerlichen Einheiten allenfalls folgen können. Die Griechen ließen ſich dieſe moraliſche Einheit einen Anlaß ſein, die Handlung ſelbſt ſo zu ſimpliſiciren, daß ſie, auf ihre weſentlichſten Beſtandtheile gebracht, nichts als ein Ideal von dieſer Handlung ward, welches ſich gerade in derjenigen Form am glücklichſten ausbildete, die den wenigſten Zuſatz von Umſtänden der Zeit und des Ortes verlangte. Die Franzoſen hingegen, die an der wahren Einheit der Handlung keinen Geſchmack fanden, die durch die wilden Intriguen der ſpaniſchen Stücke ſchon verwöhnt waren, betrachteten die Einheiten der Zeit und des Ortes nicht als Folgen jener Einheit, ſondern als für ſich zur Vorſtellung einer Handlung unumgängliche Erforderniſſe, welche ſie auch ihren verwickelteren Hand-

lungen ebenſo anpaſſen müßten, als es nur immer der Gebrauch des Chors erfordern konnte, dem ſie doch gänzlich entſagt hatten. Leſſing widmet den Hauptſätzen der ariſtoteliſchen Poetik über das Drama weitläufige Erörterungen, die ich hier nicht ausziehen will, da ich keine Geſchichte der Aeſthetik ſchreibe, und da Leſſing ſelbſt ihr Reſultat ſo plan angegeben hat: Er hätte mit der Autorität des Ariſtoteles bald fertig werden wollen, wenn er es nur eben ſo bald mit ſeinen Gründen gekonnt hätte; er fand aber nach ſeinem eifrigſten Studium der dramatiſchen Dichtkunſt, daß deſſen Poetik ein ſo unfehlbares Werk ſei, wie die Elemente des Euklid, beſonders in Bezug auf das, was ſie über das Trauerſpiel lehrt. Er verſtand aber den Ariſtoteles ſo, daß er weit entfernt war, die Oekonomie der griechiſchen Stücke oder gar der franzöſiſchen als die einzige Folge der angewandten Regel deſſelben zu betrachten; und da er nicht allein die Alten, ſondern auch, wie Schiller, ſogar ſeinen Shakſpeare dabei beſtehen ſah, ſo misfiel ihm bei ſeinem tiefgründenden Verſtändniß und bei ſeiner eifrigen Verehrung dieſes kritiſchen Genies, daß damals gerade (1766) Gerſtenberg in einem Aufſatze über Shakſpeare, der auch in ſeine Werke aufgenommen iſt, indem er gegen die Einheiten ſchrieb, die ganze Poetik des Ariſtoteles ſchnell fertig ein obenhingedachtes Werk nannte, und daß man in den burſchikoſen Briefen über die Merkwürdigkeiten der Literatur anfing, nach Genie zu ſchreien, und alle Regel und Kritik zu verachten, nur weil man an den engliſchen Stücken die franzöſiſchen Regeln vermißt, und deshalb unverſtändiger Weiſe überhaupt gar keine darin vermuthet hatte. Was Leſſing über die regelloſen Stücke dachte, die nun alsbald in Deutſchland folgen ſollten, deutete er trefflich bei Gelegenheit des ſpaniſchen Eſſex an, und er nimmt dort die Stellung ein, die für die Geſtaltung unſeres Dramas durchaus bedeutungsvoll iſt. Er hebt die Lope und Calderon hervor, freut ſich, auf ihre Inkorrektheit zu weiſen, und führt Lope's Lehrgedicht von der Kunſt neue Komödien zu machen an, in dem bekanntlich alle Regeln grundſätzlich verachtet werden. Er ſcheint mit Lope's eigenen Sätzen und mit einer analogen Stelle in Wieland's Agathon der Verſchmelzung des Pathetiſchen und Komiſchen in dieſen ſpaniſchen Stücken das Wort zu reden, als welche die Mannichfaltigkeit der Natur nachahme. Er wirft aber ſogleich einige einſchränkende Gedanken über dieſe gothiſchen Dichtungen

andeutend hin. Es ist wahr und nicht wahr, sagt er, daß die komische Tragödie die Natur getreu nachahmt; sie thut es in den Erscheinungen, aber ohne auf die Natur unserer Empfindungen und Seelenkräfte zu achten. In der Natur durchkreuzt sich Alles, aber in dieser unendlichen Mannichfaltigkeit ist sie nur ein Schauspiel für den unendlichen Geist. Um an dem Genusse daran Theil zu nehmen, mußten wir endlichen Geister das Vermögen erhalten, ihr Schranken zu geben, die sie nicht hat, das Vermögen abzusondern, das wir jeden Augenblick üben, ohne das wir ein steter Raub des gegenwärtigen Eindrucks sein würden. Die Kunst soll uns im Reiche des Schönen dieser Absonderung überheben; Alles, was wir in der Natur von einem Gegenstande oder einer Verbindung mehrerer Gegenstände abzusondern wünschen, sondert sie wirklich ab, und weicht nichtigen Zerstreuungen aus. Nur wenn eine Begebenheit in ihrem Fortgange alle Schattirungen des Interesses annimmt, und eine nothwendig aus der anderen entspringt, wenn der Ernst das Lachen, die Traurigkeit die Freude, oder umgekehrt, so unmittelbar erzeugt, daß uns die Abstraktion des Einen und des Andern unmöglich fällt, nur alsdann verlangen wir diese auch in der Kunst nicht. Er bricht ab, und hofft, man sehe, wohin er wolle. Er will dahin, daß er diese Mischspiele gern neckend den Franzosen entgegenhalten, aber zugleich mit den ächten Begränzungen begleiten möchte gegen die stümperhaften Nachahmer, die die platte Natur platt kopiren, die von keiner Natur wissen wollen, die man zu getreu nachahmen könne, die die Verschönerung der Natur für eine Grille halten, von denen Jene nichts in der Natur zu vermeiden, Diese ihr nichts zuzusetzen finden, von denen Jene das Mischspiel völlig mit allen Licenzen vertheidigen würden, wie es nachher Lenz behandelt hat, Diese Mühe haben müßten, das griechische Schauspiel schön zu finden. Er will die Spanier nicht überall gut heißen, aber Shakspeare in seinen Meisterstücken retten, der übrigens selbst diese Mischung persiflirte; er will die Natur retten, aber auch die Kunst, die Wirklichkeit sicher stellen, aber auch das Ideal. Er söhnt Shakspeare und Aristoteles aus, er stellt sich in die Mitte des gothischen und antiken Geschmacks, und dies ist eben die Stelle, auf der das deutsche Drama seinen Gipfel erreichte. Göthe trat im Götz dem Shakspeare nahe, in der Iphigenie den Alten, Schiller trat scharf in die Mitte. So waren wir in aller plastischen und

redenden Kunſt immer zwiſchen Nord und Süd, zwiſchen Niederland und Griechenland, zwiſchen Natur und Ideal geſtellt. Und es iſt wahrlich wieder mehr als blos kritiſcher Verſtand, was auch hier Leſſing die Natur ſeines Volkes mit einem einzigen Takte finden und beſtimmen lehrte.

Die praktiſche Anwendung ſeiner letztgewonnenen dramatiſchen Einſicht machte Leſſing in der Emilie Galotti (1772), kurz ehe mit Göthe's Götz der große Sturm der ſhakſpeariſchen Stücke hereinbrach. Sie war zunächſt gegen Gerſtenberg gerichtet, der ſchon 1765 die Braut von Beaumont und Fletcher überſetzt, und mit einem Briefe an Weiße mit literariſchen Nachrichten über die drei größten engliſchen Dramatiker begleitet hatte, der dann in ſeinen Literaturbriefen die erſten ſpeciellen Apologien für Shakſpeare ſchrieb und 1768 ſeinen Ugolino herausgab, eine fünfaktige höchſt einförmige Qual, ein Stück ohne Plan, mit der Phantaſie eines Henkers entworfen von dem Verfaſſer der Tändeleien, die in Wieland's läppiſcher Grazienmanier (1759) geſchrieben ſind. So erreglich war die Zeit damals, ſo geſättigt an den Weichheiten der ſinnlichen Dichtungen, daß ſie plötzlich zu dem entgegengeſetzten Extrem des Blutigen und Wilden überſpringen konnte, und daß Beides bei Göthe's erſtem Auftreten nebeneinander erſchien. Leſſing erkannte das Jugendliche und Eigene in dieſem Stücke und ſchonte es; er ſetzte ihm aber ſchweigend das Stück entgegen, das mehr Tragiſches hat, aber nicht das Schreckende, was gegen Leſſing's Ariſtoteles fälſchlich ſtatt dem Furchterregenden in die Tragödie gerathen war; das Stück, das eben ſo viel Plan und Verwickelung hat als Ugolino keine, eine eben ſo reiche und natürliche Charaktergruppe, als dieſer eine kleine und abenteuerliche. Die Emilie Galotti konnte den Sturm- und Drangſtücken keinen Einhalt thun, ſie wirkte aber auf ruhigere Stücke dieſer Zeit dennoch fort[163]), auf Clavigo und Stella, in denen Leſſing's Proſa hier und da deutlich durchlautet, auf Leiſewitz und Aehnliche. Das Thema des Verwandtenmords griff tief in die Zeit ein, obwohl anders gefaßt; die Charakterformen wirkten am wenigſten weiter, weil ſie nirgends

163) „Emilie Galotti ſtieg aus der Waſſerflut wie die Inſel Delos auf, um eine kreiſende Göttin barmherzig aufzunehmen. Wir jungen Leute ermuthigten uns daran und wurden Leſſing viel ſchuldig.“ Göthe.

auf ähnliche Energien in den Dichtern trafen, sie waren den Leidenschaftlichen zu natürlich, und den Schwachen wie Claudius u. A. unheimlich und hart. Besonders seine Frauen wollte man nicht leiden, bei denen freilich der Mangel der romanhaften Schminke am meisten auffällt. Ueber die tragische Katastrophe selbst hat man mit dem rechnenden Dichter nie aufgehört zu rechnen; einem sentimentaleren hätte man viel mehr vergeben. Wenn man nur zugibt, daß es dem Stücke an jener abrundenden Fülle des Faktischen weniger als der Gefühle und Leidenschaften fehlt, ein Mangel, den das fehlende Dichtertalent mit sich brachte, und den übrigens der ächte Schauspieler erstaunlich weit ersetzen kann, wenn man erlaubt, das zu suppliren, was ungezwungen aus der Anlage des Stückes folgt, so kann man es psychologisch und tragisch gegen jede Einwendung sicher stellen. Schon das ist ein Meistergriff, daß Lessing in dem einmal gegebenen Stoffe das Kind zur tragischen Figur machte, da es in der alten Fabel der Vater ist, was nach den neuen Begriffen, die dem Vater nicht so viel Macht über die Tochter geben, zu ungeheuer ausgefallen sein würde. Was aber das Stück vielleicht zum tragischsten aller deutschen Trauerspiele macht, ist der Gebrauch des Schicksals nach den christlichsten Begriffen, nach denen sich hier die Menschen mit offenbaren Thaten ihre Geschicke selbst knüpfen, bis an der verborgensten Stelle das unsichtbarste Fädchen, zu plump geschlungen, reißt, und das Gewebe unter den Händen jener dämonischen Orsina sich auflöst, die auf eine treffliche und viel feinere Weise jene Wahrsager der antiken Tragödie darstellt, als die Margarete in Shakspeare's Richard. Ebenso meisterhaft ist die Fabel im Nathan angelegt, wo eine Reihe dunkler, verschlungener, zufällig scheinender, unbegreiflicher Begebenheiten zuletzt in Einem lichten Punkt zusammenfallen, die, indem sie alle Schicksalsmaschinerie, alle direkten Eingriffe der Gottheit, alle Wunder kühn negiren und aufheben, der Wunder größtes, eine Vorsehung, preisvoll verkünden, die die Menschen als ihre Kinder lenkt und keinen Sperling ohne ihren Willen fallen läßt.

Der Nathan ist das letzte Werk Lessing's, die schönste Frucht jener theologischen Streitigkeiten, in die er gleich nach seiner Entfernung von den theatralischen Interessen verwickelt ward. Der Plan zu diesem Werke war schon Jahre lang gemacht, jetzt erhielt er nur eine andere Wendung, wie sie eben dieser Polemik gemäß war.

Wir wollen vorübergehend einen Blick auf dieſe Kämpfe werfen, obwohl ſie uns ſtreng genommen nicht angehen. Sie ſind aber in ihren Folgen auch für die Geſchichte der Poeſie zu bedeutend geworden, theils durch Förderung einzelner dichteriſcher Werke, theils durch Hemmung der poetiſchen Richtungen überhaupt, daß wir ſie doch nicht ganz ignoriren dürften, auch wenn es uns nicht darum zu thun wäre, dieſen Schlußſtein zu Leſſing's Wirkſamkeit und Charakter nicht zu vernachläſſigen. Leſſing, dem es Grundſatz war, ſeine allgemeine Bildung nie zu Gunſten eines einzelnen Zweiges zu lange zu verſäumen, hatte ſich noch lange nach ſeinen Studienjahren — ein Zeugniß ſind ſeine Rettungen — nicht allein mit theologiſchen Studien beſchäftigt, ſondern auch durch ſeine ſchroffe Unpartheilichkeit bei orthodoxen Lutheranern einen ſchlimmen Namen gemacht. Als Bibliothekar in Wolfenbüttel fand er gleich anfangs den Berengar von Tours, nachher gab er (1774) die viel berufenen Fragmente heraus, die einen Hauptſturm gegen das Chriſtenthum unternahmen, und als deren Verfaſſer man erſt ſpät Reimarus kennen lernte. Im Anfang machte dies Werk gar ſo viel Aufſehen nicht; erſt nach Jahren, als Leſſing gegen den Paſtor Goeze in Hamburg eine bibliothekariſche Ungefälligkeit beging, griff ihn dieſer Mann mit der heilloſen Beſchuldigung an, daß er ein heimlicher Feind der chriſtlichen Religion und ein katholiſirender Lutheraner ſei, und er ſuchte ihn dem Hofe durch die Bemerkung zu verdächtigen, daß der Herausgeber ſolcher Schriften wohl auch andere veröffentlichen könnte, die den Gerechtſamen und der Ehre des herzoglichen Hauſes gefährlich ſein könnten. Bald ſagte auch das Gerücht, Leſſing habe von den hamburger Juden 1000 Dukaten für die Herausgabe der Fragmente erhalten. Leſſing hatte den Hauptpaſtor in Hamburg gekannt; er wußte, daß er eifrig war, aber er hielt ihn für gutmüthig; er beſuchte ihn, weil es ganz zu Leſſing's Eigenthümlichkeit gehörte, daß er ſich, wie er immer die Parthei des Schwächeren zu nehmen liebte, in dem damaligen Streite Geoze's mit dem aufgeklärteren Alberti, neckend auf die Seite des Orthodoxen ſchlug; ſeine Freunde gaben freilich den andern Grund an, weil Göeze gute Rheinweine geführt habe. Leſſing hatte die Fragmente in dem Drang jener Wahrheitsliebe herausgegeben, die alle Ketzerei und Freigeiſterei für wohlthätige Mittel anſah, um zu lauteren Einſichten und Begriffen zu ge-

langen, und Herder und viele Theologen der Zeit erkannten dies völlig an; er hatte den Zweifeln gegen die christliche Religion, die darin niedergelegt waren, Gegensätze beigefügt, die Claudius ohne Arg gegen Lessing Maulkörbe nennt; nur Goeze nannte sie einen strohernen Schild. Lessing hielt mit Hieronymus für Gottlosigkeit, sich ruhig verketzern zu lassen, und er schrieb jene kleinen Flugblätter gegen Goeze, die als ein herrliches Denkmal der ehrenhaftesten Denkart dastehen und seines Gegners Namen zum Ekelnamen gemacht haben. Wenn man auf den Kern dieser Schriften zurückgeht, so sieht man, daß Lessing ein Großhändler war, der nur gelegentlich, wo man gerade Markt hielt, einzelne Musterstücke auslegte, die auf unendliche Schätze im Innern schließen lassen. Wenn er länger gelebt hätte, wenn noch Kraft und Trieb in der Nation gewesen wäre, Religionsdinge in demselben Eifer wie 200 Jahre vorher zu betreiben, und wenn dann nicht politische und andere Entwickelungen störend hereingetreten wären, so hätte Lessing dem Protestantismus nicht allein von wissenschaftlicher Seite, sondern vielleicht sogar von populärer constitutiver Seite eine neue Entwicklung gegeben. Das ganze humanistische Christenthum Herder's ruht auf Lessing's Schultern, die ganze Behandlung der Kirchengeschichte seit Spittler und Planck auf ihm, und im ganzen Jahrhundert ist schwerlich ein geistesverwandterer Mann als Spittler, den Lessing noch gekannt hat. Lessing, der nicht bei Luther's Schriften, sondern bei Luther's Geiste geschützt sein wollte, welcher ihm zu verlangen schien, daß kein Mensch am Fortschritt in Erkenntniß der Wahrheit gehindert werde, der gegen die Stockorthodoxen dieselbe Freiheit der Prüfung in Anspruch nahm, wie Luther gegen die katholische Kirche, der, ehe er die Goeze wollte Päpste werden sehen, lieber die Päpstchen wieder mit dem Papste vertauscht hätte, Lessing stellte sich in allen Theilen eine Stufe höher als Luther und redete in jenem Tone der Ueberzeugung, der dem Herzen und Kopfe gleich genug thut, wie es ein Reformator des 18. Jahrh. wohl mußte. Er erklärte die Evangelien für bloße historische Quellen, an denen man sich mit der gewöhnlichen historischen Kritik versuchen muß, und er hielt eine solche Behandlung derselben für eine achtungsvollere als die Art, wie die Theologen unverantwortlich leichtsinnig mit dem Texte umgingen, den sie vom heiligen Geist herleiten. Ihm, der die christliche Religion im Herzen suchte, nicht im Kopfe, der mit Unwillen das

beſchauende Chriſtenthum durch phantaſtiſche Grillen zu einer Höhe geſtiegen ſah, zu welcher der Aberglaube nie eine andere Religion gebracht, während das ausübende immer abgenommen hatte, Ihm ſchien es, als ob noch ein Chriſtenthum beſtehen müſſe, ſelbſt wenn die Evangelien ganz verloren ſeien; er legte alſo den ſtreng lutheriſchen Glauben ab, daß die Bibel der einzige Lehrgrund der chriſtlichen Religion ſei; er erklärte, daß er lieber ſeine Zuflucht zu einem Lehrſatz der römiſchen Kirche nehmen würde[164]), als die ganze chriſtliche Religion unter den Einwürfen der Freigeiſter erliegen zu laſſen, die blos die Bibel und nicht die Religion treffen. Nicht daß er darum dieſe Einwürfe unbeachtet ließe, und daß er es ſich ſo bequem machte, dieſe Einwürfe wie die Bibel, die ſie treffen, gleichgültig zu finden. Er begann vielmehr jene philoſophiſche Dogmatik zu begründen, die dem Feindenker reine Begriffe hinter den ſcheinbar ſinnloſen Dogmen eröffnen ſollte. In dieſem Sinne iſt ſchon (1770) der Aufſatz: Leibnitz von den ewigen Strafen, gegen Eberhard's Apologie des Sokrates geſchrieben, und weiterhin die Erziehung des Menſchengeſchlechts[165]) und das kleine Fragment: Chriſtenthum der Vernunft. Dieſe Stücke ſind Muſter von philoſophiſcher Geſchichtsauffaſſung und von ſpekulativer Tiefe und Klarheit zugleich; ſie haben in Theologie und Kirchengeſchichte ungemeine Anregungen gebracht; ſie ſind für eine künftige Philoſophie der Geſchichte neben einigen hiſtoriſchen Geſetzen, die Macchiavelli auffand, eine wichtigere Vorarbeit, als alle Bücher, die dieſen

---

164) Leſſing äußerte ſich über den Katholicismus mit Leibnitzens Unbefangenheit und war auch hierin über die Kleinlichkeiten der Sektenmacher weg. Was man aber nicht Alles aus ihm herausgeleſen oder in ihn hineingeleſen hat, zeigt Fr. Schlegel. Er meint, Leſſingen habe die Kühnheit ſeines Forſchergeiſtes zur älteſten Philoſophie und zur Anerkennung der Tradition und ihrer geſetzlichen Kraft in der Kirche zurückgeführt. Er hofft ganz deutlich, daß durch Leſſing die (lutheriſchen) Surrogate der Wahrheiten im Laufe der Zeiten ganz zerſtört werden, und ſich die Rückkehr der Wahrheit hierauf bauen würde. So nährte ſich Jeder von dem Abfall von Leſſing's Tafel nach ſeinem Geſchmack. Dieſer fiſchte ſich das Krümchen Unpartheilichkeit gegen die Lutheraner heraus und hielt es für das ächte Waizenkorn, aus dem eine allgemeine Apoſtaſie aufſchießen würde.

165) Wir mögen kaum die Behauptung Körte's erwähnen, daß dieſe Schrift von Thaer herrühre. Uebrigens iſt es ein Verdienſt von Guhrauer, dieſen Gegenſtand ein für allemal beſeitigt zu haben.

Titel führen; in ihnen steckt der Keim und der Kern der ganzen neuesten Philosophie, wie mir Solche gestehen, die ich für die nächsten Kenner derselben halten darf. So lieb Lessing durch diese Tiefe der intellektuellen Einsicht dem philosophischen Betrachter der menschlichen Dinge wird, so wird er dem historischen noch lieber durch seine Schonung der Volksbegriffe und Alles dessen, was in dem Glauben der Menschen heilig geworden war. Sein Bruder Karl und Moses hätten ihn gern zu einem Sektenhaupte gemacht, hätten gern gesehen, daß er gleich bei Herausgabe der Fragmente sich auf ihre Seite gestellt, statt daß er der Orthodoxie das Wort zu reden schien. Allein Lessing haßte aus Herzensgrund alles Sektenmachen, und wandte sich daher von Lavater, Basedow, und selbst von Göthe, als seine theatralische Schule ihren Unfug trieb, ab; er würde seine Göttin selbst, die Wahrheit, verlassen haben, wenn sie eine Sekte hätte stiften wollen, und aus diesem Grunde fließt seine paradoxe Widersetzlichkeit gegen alles Ausschließende. Er konnte daher auch der Aufklärungssucht des Nicolai nicht genug thun, mit dem er in seinen letzten Jahren deshalb nicht mehr viel verkehrte. Er wollte der Welt nicht misgönnen, sich aufzuklären, schrieb er an seinen Bruder, er würde sich verabscheuen, wenn seine Schriften ein Anderes bezweckten, als diese große Absicht zu befördern. Er wollte aber nur nicht das unreine Wasser weggießen, ehe er wisse, woher anderes nehmen. Zwischen der alten Orthodoxie und der Philosophie war eine Scheidewand gezogen; jetzt reißt man diese nieder, und macht uns unter dem Vorwande, uns zu vernünftigen Christen zu machen, zu höchst unvernünftigen Philosophen. An die Stelle des scharfsinnigen alten Religionssystems setzte sich ein Flickwerk von Stümpern und Halbphilosophen, und mit weit mehr Einfluß auf Vernunft und Philosophie, als sich das alte anmaßte. „Meines Nachbars Haus drohte ihm den Einsturz. Wenn es mein Nachbar abtragen will, so will ich ihm redlich helfen. Aber er will es nicht abtragen, sondern er will es mit gänzlichem Ruin meines Hauses stützen und unterbauen. Das soll er bleiben lassen, oder — ich werde mich seines einstürzenden Hauses so annehmen als meines eigenen.“ Man erkennt doch auch hier seine reinhaltende und simplificirende Tendenz? die so wenig Religion und Philosophie vermischt wissen will, als früher Philosophie und Poesie! Er philosophirt zwar selbst über Religion und

Religionsbegriffe, aber nur in der Hoffnung, den Freigeiſtern tolerante Achtung gegen die ſinnvollen Dogmen der Religion einzuflößen, in denen er philoſophiſche Wahrheiten nachweiſt, nicht in dem thörichten Beſtreben, dem Religionsbedürftigen zuzumuthen, ſeine andächtige Achtung von jenen Dogmen auf dieſe Wahrheiten zu übertragen, oder hinter der neuen philoſophiſchen Maske die alte Religion zu ſuchen. Wie viel weiſer, wie viel edler und menſchlicher, wie ganz Herz und Gemüth erſcheint hier der ſchroffe, ſtrenge Mann gegen die heutigen philoſophiſchen Theologen, bei denen eben die von Leſſing gefundenen Wahrheiten anfangen ſektiriſch zu werden! Er hätte in ſeinem reinerhaltenden Sinne, wenn ihm vergönnt geweſen wäre weiter zu ſchreiten, den Philoſophen ſein Chriſtenthum der Vernunft gegeben, dem Volke aber, das der Religion bedurfte, ſeine „Religion Chriſti.“ Er fand das Stichwort, das die Loſung eines neuen religiöſen Propheten werden mußte, indem er zwiſchen der Religion Chriſti unterſchied, die dieſer als Menſch gedacht und geübt, die nur Eine klar in ſeinem Wandel und ſeinen Lehren vorliegende iſt, und zwiſchen der chriſtlichen Religion, die mit den vielfach beſtrittenen und unendlichfach verſchieden ausgelegten apoſtoliſchen Lehren anfängt. Er geht alſo auch hier auf das Reinſte und Einfachſte zurück; er zeigt, wie es unmöglich iſt, daß dieſe beiden Religionen in Chriſtus ſelbſt hätten zuſammen beſtehen können. Und iſt die Unterſcheidung richtig, ſo iſt auch die Wahl nicht ſtreitig. Dieſe Religion Chriſti fand er in dem Teſtamente des Johannes: Kindlein, liebet euch unter einander. Das gemüthvolle Geſpräch von Leſſing, das dieſen Namen führt, ſchien Goezen unmöglich von ihm herzurühren. Ihn hatte der Zelotismus blind gemacht. Aber wie Viele drücken auch jetzt noch bei all dem das Auge gegen ihn gewaltſam zu. Gegen dieſe Chriſtomanen, denen dieſes Teſtament nicht Genüge thut, und denen es nur um Buchſtaben und Namen zu thun iſt, müßte man wieder aus dieſem Aufſatze als Leſſing's Teſtament die Frage richten: Alſo iſt die chriſtliche Liebe nicht die chriſtliche Religion? O der ſchwachmüthigen Wortfechter, die dieſem Manne, trotz ſeiner Freigeiſterei, nicht mit Rührung und Wärme nachrufen, was ſein Kloſterbruder dem Nathan ſagt: Bei Gott, er war ein Chriſt, ein beſſ'rer Chriſt war nie! Und o der Aengſtlichen, die ſich aus Furcht vor Uebernahme unbekannter Schulden weigern wollen, dies Ver-

mächtniß Lessing's anzunehmen! Und doch! Ist nicht dieses Legat im Nathan der Nation schon zugeflossen? haben nicht schon Tausende an diesem Schatze Theil gehabt, an dem noch tausendmal Tausende theilen können? Schade was um die schlechten Verse oder um die freie Form. Auch so ist das Buch neben Göthe's Faust das eigenthümlichste und deutscheste, was unsere neuere Poesie geschaffen hat. Wem hat nicht bei dieser freien, sicheren Moral, die in jedem Zuge großartig und mannhaft ist, das Herz geschlagen? Und welcher Mann der späteren Zeiten wäre, den wir uns zum Muster nehmen möchten, und dem nicht diese heiter-ernste Menschlichkeit ein neuer Katechismus worden wäre? Und was könnte man der Folgezeit Heilsameres wünschen, als was auch schon Göthe ungefähr gewünscht hat: daß dieser reizende Kodex religiöser und weltlicher Moral immer tiefer in die Herzen unseres Volkes greifen möchte, dem es so vorzüglich gegeben schien, zu glauben ohne Aberglauben, zu zweifeln ohne Verzweifelung und frei zu denken ohne frivol zu handeln.

XI.

Umsturz der konventionellen Dichtung durch Verjüngung der Naturpoesie.

Periode der Originalgenies.

Das Jahr **1768** bedeutet für die Geschichte der Umwälzungen in unserer Poesie ungefähr das, was das Jahr **1789** für die politische Revolution in Frankreich war. Wie hier schon die Vorgänge zwei bis drei Jahre vorher eine Explosion erwarten ließen, so war auch seit den Literaturbriefen, seit der Erscheinung von Winckelmann's Kunstgeschichte und Lessing's Laokoon (**1766**) wohl vorauszusehen, daß bei uns der ganze Stand aller Künste bald mächtig verändert werden würde. Noch näher kündigte sich dies an, als **1767** die Briefe über Merkwürdigkeiten der Literatur von Gerstenberg und Anderen aus Klopstock's Kreise erschienen, und Herder's Fragmente, die sich an die Literaturbriefe anschlossen, und einen ganz neuen Ton der Kritik und einen neuen Geschmack verriethen. Jetzt kamen

1768 auf Einen Haufen die verschiedenartigsten Werke, die ganz neue Anregungen mit sich führten. Lessing's Dramaturgie und antiquarische Briefe, die die Strenge der Kritik noch schärften; Wieland's Musarion, die, wie sein Agathon, den Blick auf Griechenland öffnete und eine neue Sinnlichkeit athmete; Bode's übersetzter Yorick und Denis' Ossian, die der langeher gepflegten Empfindsamkeit frische und gesündere Nahrung boten; Gerstenberg's Ugolino und die Barden, die dieser weiblichen Empfindsamkeit eine neue Kraft und Männlichkeit entgegenwarfen. In andern Gebieten brach die nämliche Gährung gleichzeitig aus. Lavater's Aussichten in die Ewigkeit, die des Mannes künftige Gestalt ankündigten, erschienen in demselben Jahre, und 1768 Basedow's erster Aufruf an die Menschheit zur Reform des Schulwesens, der auch Solchen, denen er lächerlich schien, doch Antheil und Nachdenken einflößte, und eine Revolution der Geister andeutete. Eine Pause von mehreren Jahren schien dann nöthig, um sich mit diesen blendenden Erscheinungen erst zu verständigen; 1773 erfolgte dann der eigentliche poetische Ausbruch durch Götz und Werther, als ob er durch die Bewegungen in anderen Gebieten etwas wäre zurückgehalten worden; ihn nachdrücklicher zu machen, halfen nicht wenig die physiognomischen Studien von Lavater mit. Dieser bildete bald mit Herder und Göthe ein Triumvirat, das die Blicke der Nation von den bisherigen Celebritäten der Literatur hinweg und auf sich lenkte. Beide letztere weisen uns auf ganz neue Lokale, von wo aus junge Kräfte sich der schwankenden Literatur mittheilten. Auf Beide hat Lessing entschiedene Wirkungen geübt, doch war für Göthe Winckelmann, für Herder Hamann von ungefähr gleicher Bedeutung. Diese letzten drei Namen weisen uns nach dem eigentlichen Preußen, wo Königsberg besonders anfing außerordentliche Einflüsse auf die Literatur, und von sehr verschiedenen Seiten her, auszuüben. Göthe aber führt uns an den Rhein, wo wir seit lange nichts Bedeutendes in der Literatur erlebt haben. Von Zürich bis Düsseldorf und von da bis zu den klopstock'schen Kreisen in Niedersachsen schlingt Göthe eine Zeit lang ein einziges Band um die Lavater, Schlosser, Jung, Jacobi, Lenz, Klinger, Herder, Stolberg und Andere, die in den 70er Jahren nicht mehr die bisherige sentimentale Freundschaft, sondern ein enthusiastischer Trieb nach Bildung, geistigem Leben und Dichtung aneinander kettete. Die neuen Gruppen von meist jungen bisher unbekannten Männern, die

plötzlich wie aus der Erde Schoos entsprangen, und den herrischen Ton der gereiftesten Richter und berechtigtsten Machtsprecher anstimmten, hat Göthe in seinem Leben zusammengestellt und einzelne treffliche Winke über die sehr verschiedenen Charaktere gegeben. Doch schrieb er dies in einer Zeit, wo er lange schon den Empfindungen und Ideen jener Geschlechter ganz entfremdet war, und ein lebhaftes Bild dieser neuen Generation, deren Auftreten so tumultuarisch war, erhalten wir bei ihm weniger, als bei Lavater, der, selbst einer der brennendsten Köpfe dieses Schlags, in der Zeit der ersten Aufregung selbst, in seiner Physiognomik diese jungen Freunde mit allem Enthusiasmus für ihre Personen und ihre Bestrebungen portraitirte, und ihnen, wie ihm Merck schrieb, Monumente setzte, ehe sie noch etwas gethan hatten. Die Zeichnung der Charaktere ist bei Göthe so treffend, als bei Lavater nichtssagend; die Färbung der Zeit hingegen ist bei Göthe verblaßt, bei Lavater aber in aller Frische zu finden.

Wie der Ton, in dem der Physiognom seine Freunde ankündigte, neu und unerhört war, so war das ein neues und bisher nicht gesehenes Geschlecht von Menschen, das er schildert. In der Generation, die seit dem siebenjährigen Kriege, seit Klopstock's und Lessing's Auftreten ihre Jugendbildung gemacht hatte, fingen die Wirkungen, zu denen die bisherigen Dichter und Literaten die stillen Keime gelegt hatten, plötzlich an auszuschlagen. Ein frisches Jugendleben theilte sich durch sie dem Körper der Nation mit; wir erlebten, was Machiavelli nennt die Rückkehr zum Zeichen, den Wiederanfang einer neuen Entwickelung mit bisher ungebrauchten Kräften. Alles, was wir früher erlebt hatten, war die verkündende Lehre dieser Erlösung und Verjüngung, die nun selber ins Leben trat. Wir haben gesehen, wie den äußeren Sinnen neue Kraft gegeben ward durch die Freude an der todten Natur, die man vorher nicht kannte: Brockes, Drollinger, Kleist, Geßner hatten sie uns eröffnet und lieb gemacht. Anderes reihte sich an, was dem kindlichen Begriffe angehört: die Thierwelt ward Gegenstand von Fabel und Mährchen. Wir gingen zu dem Urstand der Menschen über und verpflanzten Milton, Klopstock dichtete den großen Gesang von der Kindschaft der Menschheit; die Zeiten des Patriarchen und Hirten, die Anfänge der Völker und unserer deutschen Urzeit wurden uns dichterisch belebt. Die Urfreundschaft griechischer Mythen, die reizende Unschuld der Urstaaten, die Regungen der natürlichen, un-

gekünſtelten Liebe trafen wir bald im Leben enthuſiaſtiſcher Dichter, bald in den Dichtungen nüchterner Beobachter. Es kam hinzu, daß Oſſian und Homer die Nation anfingen zu beſchäftigen, und ein Begriff von der Urdichtung einfacher Zeiten ſich bildete, den bald die Aufdeckung deutſcher Volkslieder und engliſcher Romanzen (Percy's reliques 1764) erweiterte. In der Religion kam man auf doppelten Seiten von Dogma und Convention zu Natur und Einfachheit zurück. Die Einen verwarfen alle poſitive Religion und verfochten die natürliche, Lavater aber wollte zum ächten Prophetenthume und zu dem Glauben zurück, der Berge verſetzte: er vindicirte der altgewordenen Zeit, die die Luftſchifffahrt erfand und mechaniſche Wunder verrichtete, die Wundergabe des Geiſtes und Gebets. Baſedow verjüngte die Schule, den Zwang und das Herkommen brechend; er wollte die deutſche Jugend emancipirt haben von dem Eigenſinne pedantiſcher Orbile, und das Leben und die Erfahrung ſollte den Unterricht geſtalten. Alles ſollte ſich der neuen Jugend erfreuen. Nur das politiſche Leben, den Staat und die Staatsformen überließen wir Frankreich umzubilden und zogen dorther wirklich in dieſer Hinſicht gewiſſe Vortheile ohne gewiſſe Schäden. Dort ſprang man von verkünſtelten Formen des Staates und Lebens zu einfachen und natürlichen auf dem kürzeſten Wege zurück, in der falſchen Hoffnung, Natur und Weſen mit ihnen zu ändern; bei uns nahm man den weiten Umweg, den Geiſt zu verjüngen, in der ungewiſſen Ausſicht, ob ihm auch noch die Energie eigen bliebe, die Formen nach ſich zu bilden.

Unſere jungen Dichter, die wir nun im Vordergrunde der Geſchichte haben, nahmen aus den früheren Zeiten mit dem richtigſten Inſtinkte Alles herüber, was zu den neuen Tendenzen taugte, und ließen alles Andere mit der größten Entſchiedenheit fallen. Sie ſtellten ſich gegen alles Greiſenhafte, Pedantiſche, Veraltete, gegen alle Verſtandesdürre und Trockenheit, gegen alle ſchwerfällige Gelehrſamkeit, gegen alle beengende Schranken in Schule, Haus und ſelbſt im Staate [166]). Die Freude an der Natur, die Wärme der Mittheilung und Geſelligkeit hielten ſie feſt, auch die ganze Empfind-

166) Denn wenn ſich Alles vor Gebräuchen ſchmiegt,
Wird nie der Staub des Alters abgeſtreift;
Berghoher Irrthum wird ſo aufgehäuft,
Daß Wahrheit nie ihn überragt.

Shakſpeare.

samkeit der bisherigen Jahre, der sich aber eine neue Starkgeisterei theilweise gesellte, theilweise entgegenwarf. Zwischen den bisherigen Werken der Empfindung und des Verstandes hindurch schoß in neuer Kraft die Imagination auf, die gleichmäßig das weichliche Verweilen auf einerlei Gefühlen und das anstrengende Festhaften auf konsequenten Gedanken verscheuchte. Daher trat im Anfange jede Wahrheit der Wissenschaft und jede Handlung des Willens im Kleide der Poesie als Ahnung und Instinkt auf. Die lebhaftere Einbildung verbreitete eine neue Erreglichkeit und Reizbarkeit in dem Geschlechte: Sinnlichkeit, lebhafte Eindrücke, scharfe Sinne, reizbare Gemüther, ungestüme Leidenschaften, hochfliegende Ideen, Körperkräfte mit Geisteskräften in unnatürlicher Anspannung, daher Ueberreizung der Nerven, Hypochondrie, frühzeitiger Tod und Wahnsinn begegnen uns bei jedem Schritte unter diesen Kreisen. Freidenkend zwar, waren doch alle Freunde um Göthe her allen dunklen Kräften der Natur und des Geistes geneigt; Lavater und Jung stehen weiterhin allein, im Anfang aber theilten Alle die Toleranz gegen den blindesten Glauben, die Neugierde für Magie und Magnetismus; ein Mann wie Forster bewegte sich in seiner Jugend in alchymistischen Gesellschaften, und der Geist der Zeit riß selbst den nüchternen Lichtenberg mit, einmal einer Nachricht von Goldmacherei Glauben zu schenken. Welch eine Revolution stellte nicht allein die Physiognomik an, mit der sich der trockene Nicolai so gut in seiner Weise abgab, wie der schwärmerische Lavater in der seinen. Wie man in den Objekten, denen man jetzt seine Aufmerksamkeit schenkte, auf alles Urmäßige, Einfache, Unmittelbarste, Unverkünstelte der Natur zurückstrebte, so suchten diese Tiefglühenden und Schauenden auch im Subjekt, in dem menschlichen Wesen die unmittelbarsten und ursprünglichsten Kräfte auf: man handelte nach Allgemeingefühl und Instinkt, man griff mit dem Ahnungsvermögen und der Divination in das Reich des Wissens, man suchte im Gebiete der Dichtung und Kunst jene Gabe, die nicht nach Vorschrift und Regel mühsame Werke baute, sondern mit dem allmächtigen Werde des Schöpfers auf Einen Wurf Schöpfungen hervorrief, die zugleich ihre Gesetze in sich trugen. Zu dieser Gabe genügte nicht der innigste Verein von Phantasie und Verstand, von Empfindung und Vernunft: ohne jene Disposition sinnlicher Empfindbarkeiten, sagte Herder, ohne jenen heiligen Trieb, jene stille Geisteswärme, die

Enthusiasmus ist, ohne die Stimme eines heiligen Orakels, und ohne das Eigenste innenwirkender Kräfte werden Deukalion's und Pyrrha's Steine nie leben! Diese Gabe nannte man Genie; und wie sie selbst, diese Gabe, schon dem Worte nach angeborene Naturart, schaffend und zeugend, ist, so sollte ihr Produkt eigenthümlich, sich selbst gehörig, original sein, und wie eine freie Schöpfung sich den übrigen Werken der Natur anreihen. Der Schrei der Zeit war Genialität und Originalität; und wie in der Ritterzeit die Liebe, im 17. Jahrhundert die Ehre, so ward jetzt Natur der Losungsruf einer kurzen Durchgangsperiode, während Cultur und Humanität das große Ziel der Bestrebungen des Jahrhunderts und das Stichwort der größten Männer blieben, die sich nicht von dem ersten Eindrucke ganz hinreißen ließen.

Mit Hülfe dieser dämonischen Gabe stürmte man nun siegreich den alten Parnaß! Mismuthig hatte die nordische Sibylle in Königsberg, an besseren Mustern einsam geschult, der Abgötterei mit unsern Dichtern zugesehen; er flößte diesen Mismuth Herder'n ein, und dieser, durch Lessing's Vorgang muthig gemacht, fing an in seinen Fragmenten aufzuräumen, und er zerstörte schonungslos die Idole seiner Freunde. Aus den verschiedensten Orten, aus Zürich, Frankfurt, dem Harz und Dänemark hörte man die Stimmen der Füßli, Göthe, Unzer und Gerstenberg, die den wegmüden Alten unter unsern Dichtern ganz andere Höhen der Kunst weit über ihrem Standorte zeigten und weit über ihren Kräften. Den Gellert, Haller, Rabener und Aehnlichen nützte ihr altes Ansehen nicht weiter, und gegen die Art von Kritik, die dies Obsolete vertheidigte, gegen Nicolai's deutsche Bibliothek, gegen Wieland's neu errichteten Merkur warf sich die ganze Jugend mit der heftigsten Bitterkeit auf. Klopstock's Republik, und Herder's Winke, das war jetzt die Aesthetik, die man suchte; Genies suchte man, die alle Kritik entbehrlich machten, deren Fehlern sogar sich die Kritik ehrfürchtig beugen mußte. Man war der Kritik und der Regel müde, und so auch der Muster, die von dieser Kritik und Regel angepriesen wurden. Man blieb nicht bei Lessing's Verwerfung der französischen Muster stehen, man fing an auch die antiken schief anzusehen, wie wir schon des Aristoteles Regel haben anfechten hören. Klopstock widersprach Winckelmann, daß der einzige Weg, unnachahmlich zu werden, die Nachahmung der Alten sei. Jedes Genie, meinte

er, müsse vor diesem Satze erschrecken. Er erschrak auch schon als Christ darüber. Und Beides hatte ihm schon Young vorgemacht. Young hatte Gedanken über die Originalwerke geschrieben, die unserer Originalitätsperiode vorausliegen, die aber lauten, als ob sie daraus abstrahirt, oder aus den Ansichten jener Zeit gesammelt wären. Er unterscheidet darin Originale und Nachahmungen, die ersteren bringe das Genie hervor. Sie sind selten, weil die Beispiele der Alten uns mit Vorurtheilen befangen und zaghaft gemacht haben. Die Originalität der Alten rechnet er ihnen für kein Verdienst an, weil sie nicht Nachahmer sein konnten; wir werden ihnen desto ähnlicher sein, je weniger wir sie nachahmen. Die allzu große Ehrfurcht vor den Alten fesselt das Gemie; dieses ist Meister der Werke, die Gelehrsamkeit ist nur Werkzeug. Schönheiten, die man noch nicht in Regeln gebracht, von denen man kein Beispiel hat, eben solche Schönheiten, wie sie das Genie liefert, liegen außer den Grenzen der Gelehrsamkeit. Diese Grenzen muß das Genie überspringen, um zu jenen Schönheiten zu gelangen. Regeln sind wie Krücken, Hülfe für den Kranken, Hemmung für den Gesunden. Oft bewundert man das Genie am meisten, wenn es getadelt wird, wenn es so hoch steigt, daß es vor schwachen Augen verschwindet. Der Geist der Nachahmung beraubt die schönen Künste eines Vortheils, den die mechanischen haben, in denen man stets weiter geht. Wir Menschen selbst sind original von Natur, keine zwei Gesichter gleichen sich ganz; wir werden als Originale geboren und sterben als Copien. Zwei Regeln empfiehlt Young, das schlummernde Genie zu wecken, die im Leben wie in der Dichtung golden seien: Erkenne dich selbst, und habe vor dir selbst Ehrfurcht! Man sieht wohl, wie all dies unseren Regelstürmern, unseren Verächtern aller Muster, unseren auf sich selbst stolzen, in aller Individualität keck hervortretenden Genien das Wort redet, wie es einen Wink gibt, die Bedeutung der physiognomischen Manie zu erklären, wie es Shakspeare empfiehlt, der das Muster und die Regel dieser Regellosen ward. Der Inhalt dieser young'schen Schrift ward durch Klopstock zeitig bekannt. Sonderbar, daß der Begriff des Originalgenies nicht einmal original bei uns ist, und daß der große englische Tragöde, der so fern von Copie war, so vielfach von unseren Originalen copirt ward.

Man hätte denken sollen, die lebhaftere Bewunderung des

Talents, die größere Reinheit des Geſchmackes und Beweglichkeit der Geiſter, die ſinnliche Empfänglichkeit dieſer Jugend hätte der Dichtung erſtaunlich günſtig werden müſſen. Die Naturpoeſie, die ſie ſuchten, Homer, Oſſian, Shakſpeare, die Lieder des Volkes, die einfache Dichtung des Orients verbreiteten auch wirklich einen Hauch von Einfachheit und Friſche; und es ſtellte ſich in der That eine ungeheuere, höchſt verſprechende Bewegung ein. Gleichwohl war es nur der Eine Göthe, der eigentlich das leiſtete, was man erwartete. Vielen, die ſich für große Genies hielten, mangelte ſogar das bloße poetiſche Talent; die meiſten waren bloße Dilettanten; unproduktiv von Natur, brachten ſie höchſtens dürftige Fragmente zu Stande. So haben wir die Merck, Möſer, Schloſſer, Fr. Jacobi u. A., die ſich alle gern an Poeſien verſucht hätten, ohne das Vermögen in ſich zu ſpüren. Sie gehörten zum Theile, neben Anderen, mehr der Wiſſenſchaft an, und Herder ſteht hier als der große Repräſentant jenes Theils dieſer Literaten, die einen neuen Schwung in die Wiſſenſchaft mehr als die Kunſt brachten. Er war es, der gegen die ganze frühere Zeit auch der Wiſſenſchaft das Genie vindicirte, das ſelbſt Kant noch blos auf die Dichtung bezog, das man bisher immer als die eigentliche Dichtergabe betrachtet hatte. Wieder Andere vertobten, ſich ſelbſt überbietend, frühzeitig ihre Kräfte und gingen zu Grunde. Dieſe ſtrebten über alle Natur, die kaum erreicht war, wieder hinaus und wußten das wilde Spiel ihrer Einbildung nicht zu zügeln, die erſt als Einbildungskraft zu poetiſcher Gabe wird. So kam es, daß unter allen den neuen Dichtergruppen, als Maſſen betrachtet, noch diejenige am meiſten leiſtete, die an den Muſtern der Alten und der Natur feſthielt, und nicht ſo kühn der regelloſen Genialität ſich überließ: die göttinger. Es kam ſo, daß der Eine Göthe zeitig aus dieſen Umgebungen, Sitten und Anſichten heraustrat, und er ſchien ſich und ſeine Dichtergabe erſt ganz ins Sichere gerettet zu haben, als er ſich von dem nordiſchen Boden, der nie einer reinen Dichtung günſtig war, nach Süden gerettet hatte, wo Winckelmann aufthaute, wohin Leſſing ſtrebte, wohin bald ein inſtinktartiger Zug jeden Deutſchen trug, der in Kunſt und Bildung frei von der Scholle werden wollte.

Göthe ſchien die Aufgabe gelöſt zu haben, um die man damals in Leben und Dichtung wetteiferte. Er ſtellte das Ei des Columbus, an dem Klopſtock und Wieland balancirt hatten, um

es nothdürftig für einen Augenblick zu halten, wie Columbus fest; aber seine ganze Schule um ihn her zerbrach mit plumper Faust die Schale und verschüttete Weißes und Gelbes. Man wollte Natur und griff nach Rohheit, für Einfalt nahm man Gemeinheit, den feinen Luxus des Verstandes gab man auf und fiel auf den der Leidenschaften und sinnlichen Genüsse. Des Dämons Einflüsterung sollte große Schöpfungen eingeben, aber man hörte gleichgültig auf die bösen Geister wie auf die guten; oft gebrach die Materie, aus der etwas zu schaffen wäre, und aus Nichts zu gebären wollte die Allmacht des Genies nicht hinreichen. Man führte immer Ossian und Homer im Munde, und die ersten Eindrücke, die wir dorther empfangen, Kindlichkeit, Unschuld, Einfalt, Maß und Zucht müssen diese Kraftgenies nie empfunden haben, die uns dafür Unzucht, Unnatur und Bombast gaben. Man schrie immer von Shakspeare, und am vordersten die Leute, die nie die Welt gesehen hatten, die, in dunkler Einsamkeit begraben, bacchantische Anfälle hatten von Dichterbegeisterung, aber noch mehr von selbstischen Einbildungen über ihre Gaben und Kräfte. Daher denn kamen in den Menschen jene wunderbaren Täuschungen, die einen Wezel zum Wahnsinn trieben; daher in den Produkten die sonderbare poetische Verzerrung, jener Unsinn, der mehr an Wahnsinn als an Dummheit grenzt, ein Zug, der, nach dem höchst treffenden Ausspruch eines jener Kraftmänner selbst, den deutschen Unsinn vor allem andern Unsinn der Welt unterscheidet. In dem Streben nach Natur und Wahrheit rückte man die Kunst aus ihrer idealen Höhe in die Tiefe der Wirklichkeit hinab, und weil man doch empfand, daß die Dichtung nicht des Ideals entbehren konnte, so suchte man nun Leben und Wirklichkeit poetisch zu bilden, und man rüttelte an der alten hergebrachten Tracht, Sitte, Empfindung und Anschauung, und suchte Alles zu heben und zu steigern. Die Forderung des Genies vergriff sich im Stoff, und statt dem Geiste Freiheit zu geben zu edlen Schöpfungen, schlug diese Wendung ihn in die Fesseln blinder Leidenschaftlichkeit; Sinnlichkeit sollte Schönheit, Genredichtung sollte Original, Karrikatur sollte Kraft und Ausdruck sein. Wie in der Dichtung die Regel, so ward im Leben das sittliche Gesetz geleugnet. Jacobi suchte das moralische Genie, den Typus jenes Geschlechts zu schildern, das sich selbst als sittlichen Kanon ansah, und seine Gesetzgebung in Aufhebung

aller Gesetzlichkeit begründete. Mit diesem Zuge verwandt ist eine Erscheinung, die damals vorüberzog, und die in dem deutschen Volke außerordentlich fremd steht; wir meinen die Liberalitäten gegen Fürsten und gegen den politischen Druck der Regierungen. Wie selten haben wir in Deutschland den Ton anstimmen hören, der aus den Liedern der Klopstock, Voß und Bürger klang! Ein so frommer Mann wie Cronegk fragte sich, ob er unter allerlei Tugenden auch die der Verachtung der Könige habe! Und der sanfte Claudius sang: „Der König sei der beff're Mann, sonst sei der Beff're König!" Der späterhin der loyalste Mann in Deutschland war, Göthe schrieb in jenen Jahren an Lavater: „Beschreibe mir ohne Bescheidenheit (Gerechtigkeit ist gegen diese, was Gesundheit gegen Kränklichkeit) Deine That gegen Grebel, damit ich Dich mit Deiner That messe, Du braver Geistlicher! Eine solche That gilt 100 Bücher, und wenn mir die Zeiten wieder auflebten, so wollte ich mich mit der Welt wieder aussöhnen!" Später schüttelte Göthe ganz ministeriell das Haupt über diese nämliche That, weil in einem geordneten Staate auch das Rechte nicht auf unrechte Weise geschehen solle, und gewiß hätte er diesen Brief in den 90er Jahren mit noch größerem Misbehagen angesehen, als Stolberg seinen dithyrambischen Freiheitsgesang aus dem 20. Jahrhundert, in dem er den Freiheitstod zweier Stolberge besang[167]). „Damals, so schildert Jean Paul dieses kraftgenialische Zeitalter, war ächter Stolz häufig und gemein, und ich erinnere mich, daß ich mir aus dem schrift- und amtssässigen Adel nichts machte, wenn er mir vorbeiritt. Die Meisten setzten aus Virtuosenlaune nicht eher einen Vers auf, als bis sie nichts mehr anzuziehen hatten. Verse und Poesie waren hart, aber die Herzen weich, obwohl grob — ja die Meisten liebten alle Menschen und Thiere, und nahmen nur die Recensenten aus; Genies mit Thränen in den Augen theilten auf der Straße Prügel aus und Scheltworte auf dem Papier. Kein Geist von einigem Gehalte

---

167) Darin lautet eine Stelle: „Wir sahen dich einst, rauschender Strom, mitten im Lauf gehemmt. Bebend und bleich, wehend das Haar, stürzte der Tyrannen Flucht sich in deine wilden Wellen, in die Felsen wälzenden Wellen stürzten sich die Freien nach; sanfter wallten deine Wellen. Der Tyrannen Rosse Blut, der Tyrannen Knechte Blut, der Tyrannen Blut, der Tyrannen Blut, der Tyrannen Blut färbte deine blauen Wellen!!"

ſetzte einen Fuß in eine Univerſitätsbibliothek. — Das Publikum las und labte ſich an dem äſthetiſchen Schnepfendrecke dieſer cyniſchen Dichter, da es für ächten Bombaſt vielleicht mehr wahren Geſchmack beſitzt als ganz Paris; denn wenn der ungekünſtelte, einfältige, natürlich rohe Geſchmack nicht nur der richtigſte, ſondern auch der iſt, der brennende dicke Farbe, Quodlibetsbilder und mäßige Uebertreibung zu genießen weiß, ſo muß er doch wahrhaftig in einem Leſepublikum zu finden ſein, das größtentheils aus jungen Leuten, Studenten, Kaufmannsdienern und ungebildeten Geſchäftsleuten beſteht. — Jetzt iſt der Parnaß ein ausgebrannter Vulkan; und wo haben wohl jene Männer, die aus Göthe's Eſſe funkelnd ſtoben, ihren Glanz und ihre Wärme gelaſſen?"

Die Uebertreibungen dieſer Jugend verdienten ihr dieſen Spott und verurſachten gleich anfangs, daß ſich ein Gegengewicht in die Schale legte. Ueberall in den neuen Lagern ſelbſt zeigten ſich die Feinde dieſer Genieſeuche, oder gar die Apoſtaten. In Königsberg, oder in Preußen überhaupt, ſtellten ſich Herder'n und Hamann die Nicolai, Hermes, Hippel und Aehnliche entgegen, und ſelbſt Kant zweifelte noch, mit einem Stiche auf die junge Literatur, ob der Welt mehr mit kühnen, bahnbrechenden Genies gedient wäre, als mit mechaniſchen Köpfen, die mit ihrem alltäglichen, langſam am Stabe der Erfahrung fortſchreitenden Verſtande vielleicht das Meiſte zum Wachsthum der Künſte und Wiſſenſchaften beitrügen. Göthe bezeichnete Merck als ſeinen mephiſtopheliſchen Freund, weil dieſer durchweg negirend gegen das romantiſche Unmaß dieſer neuen Emporkömmlinge ſtand. In Zürich bildete ſich gegen Lavater eine Oppoſition und Partei. In Weimar nahm Wieland mehr die Seite der Nüchternen und ärgerte ſich bitter über „die lauſichten Gelbſchnäbel, die ſich airs geben, als ob ſie mit Shakſpeare Blindekuh zu ſpielen gewohnt wären." In Göttingen waren Käſtner und Lichtenberg die Vertheidiger des alten Parnaſſes und des geſunden Menſchenverſtandes, und der Letztere beſonders hörte nicht auf, die Leute zu verfolgen, „die zu dem Namen Genies wie die die Kellereſel zum Namen Tauſendfuß kämen, nicht weil ſie ſo viel Füße hätten, ſondern weil die Meiſten nicht bis auf 14 zählen wollen." Eine ganze Reihe praktiſcher und pragmatiſcher Romane vertritt dieſe Gegenſeite, die ſich gegen die Neuerungen der Genies, der Phyſiognomen, der Propheten, der Geheimgeſellſchaften, der

Philoſophen ſetzten. Wezel, Nicolai, Hippel, Muſäus, Thümmel, Knigge und Andere ſind die Vertreter dieſer Poeſie der Wirklichkeit, dieſer Genrekunſt, die ſich jenener hyperboliſchen entgegenwarf. Auch ſie aber war inſofern ein Kind der Zeit, als auch ſie die Natur und Wahrheit zum Kriterium der Dichtung machte, auch ſie auf Originalwerke und auf Zeichnungen originaler Charaktere ausging, die Anomalien der Wirklichkeit ſuchte, wie die Regelloſigkeit in der Kunſt, und dies Alles mit derſelben Impotenz, da auf dieſer Seite Sterne das Vorbild gerade ſo ward, wie auf der andern Shakſpeare. Trugen dieſe Sternianer und Swiftianer nicht ihre Poeſie ins Leben, ſo nahmen ſie ſie unmittelbar daher, denn die meiſten dieſer Autoren waren im Leben ſelbſt Originale, nach dem Begriffe der engliſchen Humoriſten [168]), und bildeten ſich ſelbſt vielfach in ihren Helden ab. Eine andere Einſeitigkeit riß hier die Dichtung aber ſo tief herab, als ſie dort war hinaufgeſchroben worden; auf jener Seite bereitete man uns auf den Nihilismus der Romantik, auf dieſer für den platten Materialismus der Unterhaltungsſchreiberei vor. Was die Imagination dort verdarb, das machte der praktiſche Verſtand hier nicht beſſer; ſo ſchädlich ſich der trunkene Schwung dort erwies, ſo nachtheilig hier die nüchterne Trockenheit. Und nicht einmal vor ähnlichen Verirrungen und Extravaganzen ſchützte dieſe Verſtändigkeit; die übertriebene Empfindſamkeit jener ſchmachtenden Zeit der Regenmonate unſerer Literatur fand hier auch Zuflucht, ſo gut wie bei der Starkgeiſterei. Nicht allein dort lag Werther neben Götz, ſondern auch auf dieſer Seite Yorick neben Triſtram. Die Stelle neben der Empfindſamkeit nahm hier der Humor ein, und dies iſt am ſichtbarſten bei Jean Paul geworden, der die kontraſtirenden Eigenſchaften dieſer beiden poetiſchen Sekten, von denen wir reden, der Kraftgenies und der Humoriſten, der Starkgeiſter und Originale, auf eine merkwürdige Weiſe vereinigt. Dieſem Humor glückte es faſt nirgends,

---

168) Wie Ben Johnſon den ächten Humor definirt:

As when some one peculiar quality
doth so possess a man, that it doth draw
all his affects, his spirits and his powers,
in their constructions all to run one way,
this may be truly said to be a humour.

ästhetische Würde und einen tieferen Gehalt zu behaupten; den Nachahmern schien es genug, wenn sie, wie Sterne, in Spirallinien meilenweite Reisen machten nach den nächsten Punkten und über Bagatellen grundtiefe Empfindungen heraufseufzten.

Während so die Poesie bei ihren ersten Anstrengungen nach Selbständigkeit und Größe sich in inneren Spaltungen durch Einseitigkeit und Uebertreibung aufreiben zu wollen schien, kamen noch andere Hemnisse von außen hinzu, die ihr noch gefährlicher zu werden drohten. Die Wissenschaften wurden in den Strom der jugendlichen Begeisterung mit hineingerissen, und sie zogen manche Kräfte von der Poesie ab, und überflutheten mit neuen und leidenschaftlichen Interessen die kaum erwachte Theilnahme an der Dichtung und Kunst. Die Physiognomik, der Magnetismus, Geheimlehre und geheime Gesellschaften aller Art machten ein ungemeines Aufsehen, und um so mehr, je mehr sie wissenschaftliche und Lebensverhältnisse zugleich umfaßten. Die Religionsstreitigkeiten, die sich aus den reimarischen Fragmenten und sonsther entwickelten, füllten ein großes Gebiet unserer Literatur aus, und Männer wie Lavater und Herder wurden der Dichtung dadurch ganz entrückt. Die Pädagogik ward eine ganz neue Wissenschaft und brachte eine ganz neue Bewegung in das Leben; sie riß eine ganze Masse von Romanschreibern in ihren gemeinnützigen Dienst. Die Geschichte ward seit Herder's Anregungen ganz neu begründet und zog sehr schöne Talente ausschließlich an sich. Die Philosophie ward 1781 restaurirt und ergriff mit einer ungeheueren Bewegung ganz Deutschland, sogar den katholischen Süden; und wer sich nur eine statistische Tabelle unserer literarischen Produkte entwerfen wollte, der würde erstaunen über den Abfall an poetischen Werken seit den 80er Jahren, wo die philosophischen an die Stelle traten. Zu diesen enormen Gegenwirkungen gegen unsere Poesie kam endlich noch die französische Revolution, die die Staaten erschütterte, das Hausleben störte und tausend Geister irrte. Zwischen all diesen feindlichen Elementen und Stürmen sollte sich das leichte und zarte Fahrzeug unserer Dichtung erhalten, und wahrlich es ist ein Zeichen einer natürlichen Bauart, daß es nicht größere Lecke davontrug und sich mit Ehre und Ruhm, wenn auch nicht unversehrt, in einen sicheren Hafen rettete. Göthe zwar, den die politischen Begebenheiten drückten, den die wissenschaftlichen Reizungen abzogen, und

der, was die Hauptsache war, seine schönsten Kräfte bereits gebraucht hatte, Göthe ließ das Steuer sinken und übergab es neidlos in Schiller's Hände. Auch dieser war von seinen Kämpfen mit Wissenschaft und Politik, mit Philosophie und Geschichte ermüdet und hatte die erste Jugendkraft darangesetzt; aber er bewältigte Alles und zwang es zum Dienste der Dichtung zurück, in klarer und ausgesprochener Ueberzeugung, daß uns für unser Nationalleben nicht politische Revolutionen frommten, ehe wir unsere geistige Natur gereinigt hätten. Da er seine Dichtung mitten durch jene Klippen und Wellen hindurchsteuerte, so litt freilich unter seiner Hand Steuer und Schiff zugleich, allein nur um diesen Preis war unsere Dichtung überhaupt zu retten. Glücklich, daß diese Hand so lange ausdauerte. Jean Paul versuchte ja auch, allen jenen Elementen mit noch größerer Kühnheit zu trotzen; er wollte Wirklichkeit und Ideal, alle Wissenschaften, Politik, Philosophie, Pädagogik und Dichtung an Bord behalten, aber dafür liegen ihm auch die Trümmer von Allem umher. Und was wollte es vollends bedeuten, daß die Romantiker und Lyriker nachher den von Anderen geretteten Kahn mit eitler Selbstgefälligkeit auf dem ebenen Wasser des Portes schaukelten? Aufs hohe Meer hat sich seitdem Keiner hinausgewagt, wie viele Matrosenkünste auch an dem alten Tauwerk versucht wurden.

1. Preußen. (Herder.)

Nach dieser allgemeinen Aussicht treten wir nun den Gegenständen, den Personen und Werken näher, durch welche die außerordentliche Bewegung in unsere Literatur kam, die sich uns ankündigt. Wir haben uns zunächst nach Preußen zu wenden, um dem neuen Geiste unter dieser revolutionären Generation auf die Spur zu kommen, der nachher zwar am Rheine erst greller ans Licht trat. Im 17. Jahrhundert zog Schlesien den Vortheil von den vorhergehenden Regungen am Rhein und im Südwesten von Deutschland; diesmal blieb der Nordosten mehr im Hintergrunde und im Nachtheile gegen die westlichen Gegenden, obwohl mit die größten Persönlichkeiten von dort ausgingen. Die großen Regenten in Preußen und Rußland lockten hier, scheint es, alle außerordentlichen Kräfte, die im Volke schlummerten, hervor, und welch

eine Reihe von Namen bilden nur die Herder, Winckelmann, Hamann, die beiden Forster und Kant, die Preußen in jenen Zeiten geboren hat! Unter ihnen hat Herder, wie wir schon mehrfach andeuteten, das Verdienst, den ersten großen Impuls zu einer freieren Produktion im Reiche der Dichtung gegeben zu haben. Dies geschah nicht durch eigene produktive Gabe, durch Muster und Beispiel, sondern dadurch, daß er die ästhetische Kritik mehr mit Phantasieschwung als nüchternem Geiste betrieb und dadurch eine Brücke von ihr zur dichterischen Schöpfung schlug. Hatte Lessing durch Reinhaltung der Kritik und künstlerische Betrachtung seinen eigenen Dichtungen geschadet, indem er seine wissenschaftlichen Grundsätze aufs Höchste förderte, so nützte dagegen Herder durch Verwirrung und Vermischung dieser Grundsätze, durch eine Masse von neuen Winken, Ideen, Anregungen und Gedankenblitzen, den Dichtungen Anderer, indem er seine eigene Kritik, wie seinen Geschmack unsicher und launenhaft machte. Ueberall steht Herder bei seinem ersten Auftreten, soweit er sich der schönen Literatur annahm, auf Lessing's kritischen Leistungen, als auf dem Fundament seiner eigenen Schriften, in deren Aufbau er jedoch dem ersten Plan fast immer auswich, und daher ganz gewöhnlich auf lockeren Boden baute. Was uns diese eben so entschiedene Anlehnung an Lessing, als Abweichung von ihm erklärt, ist, daß Herder in der Literatur fast kein anderes Vorbild hatte als Lessing, und in Einigem Winckelmann, daß dagegen sein persönlicher Umgang mit Hamann den Eindrücken, die er dort aus dem Buche empfing, ein Gegengewicht hielt, das, wenn nicht durch die größere Lebhaftigkeit des mündlichen Verkehrs, so gewiß durch die größere Verwandtschaft von Hamann's Geiste zu Herder's ein Uebergewicht ward. Wenn wir uns daher Herder erklären wollen, müssen wir nothwendig zuerst einen Blick auf Hamann werfen, sowie wir Winckelmann hinzuziehen müssen, der in einigen Zügen für Herder, in nicht wenigen für Göthe ein Vorbild war. Beide Männer gehören Preußen an; Beide haben in ganz verschiedener Weise, der Eine so mittelbar wie der Andere unmittelbar, große Einflüsse auf die Umgestaltung von Kunst und Wissenschaft geübt. Sie gehen die Geschichte der Dichtung nicht direkt an, sind aber ihrer Anregungen wegen einer wenigstens allgemeinen Betrachtung nicht zu entziehen. Und namentlich sind uns ihre persönlichen Charaktere, die in den

reichlichsten Briefen in größter Unbefangenheit uns abgebildet vorliegen, ganz unentbehrlich, wenn wir die Art und Natur, die geänderten Gesinnungen und Lebensweisen des jungen Autorengeschlechts im 8. und 9. Jahrzehend verstehen und es in seinen ersten Anfängen betrachten wollen. Auf diesen Charakteren werden wir daher in den folgenden Skizzen mehr verweilen, als auf ihren Werken, die bei Winckelmann unserem Gegenstande zu entfernt liegen, bei Hamann überhaupt zu unbedeutend sind.

Joh. Joachim Winckelmann (aus Stendal **1717—68**), ist neben Lessing und Klopstock unstreitig der Mann, der den alten Lebensansichten und engherzigen Beschränktheiten der deutschen Gelehrten den ersten Stoß geben half durch Entwickelung eines ganz originellen Charakters, den feindlich anzutasten das ungemeine Verdienst des Mannes wehrte, der für ganz Europa ein Kunstlehrer ward. Was Klopstock der Nation an größerer Freiheit darbot, nahm er wieder durch überspannte Würde zurück, Lessing schritt mit einer beneidenswerthen Sicherheit auf der Grenze hin, wo sich Würde und Freiheit berühren, Winckelmann verlor vielleicht in dem Maße an Würde des Charakters, als Klopstock an Freiheit einbüßte. Allein die äußerste Naivetät und Unbefangenheit des Mannes, die vollkommenste Sicherheit, mit der er dem Triebe seiner Natur folgte, die ihn nicht irre führte, die Befriedigung und das innere Glück, das sein späteres Leben ausfüllte, und das seine Denkart und Handlungsart zu rechtfertigen schien, die ungeheueren Wirkungen seines Strebens in ganz Europa, wohin so leicht damals kein Ruhm eines deutschen Gelehrten drang, dies Alles machte, daß man eine Individualität von so scharfem Gepräge trug, und bald liebte und bewunderte, wie ungewöhnlich und neu auch dies Gepräge war. In diesem Manne mischte sich Gutes und Böses, wie in der Natur, und besser zu sein als diese, war in ihm wie in Göthe kein Begehr, ja sogar eine Abneigung. Einsamkeit und inneres Unglück hatten ihm durch dreißig Jahre eine Elasticität des Geistes gegeben, die ihn zu Aufopferung, Selbstverleugnung und den schwersten Tugenden, aber auch zu den feinsten Nachgiebigkeiten gegen die Schlechtigkeit der Menschen und den Druck der Umstände fähig machte; diese seine Jugendzeit hatte ihn frühe altern gemacht, aber die Spannkraft seines Geistes warf den alten Druck nachher ab; er sagte selbst, daß er seine Jugend wieder erhalten

habe in dem Lande der Künſte, und daß er nicht mehr zu veralten ſcheine. So haben wir in ſeinem Leben ein kleines Bild, wie die deutſche Welt, unter welchen Opfern und auf welchen Wegen ſie aus dem alten Regime in ein neues hinübertrat. Winckelmann war arm und mühſelig durch die Schule gegangen, aber geſtützt durch wahre und ächte Liebe zu den Alten, deren treue Bewahrung im deutſchen Unterricht nun endlich nach zwei Jahrhunderten ihre beſſeren Früchte tragen ſollte. Wie Leſſing ſollte er Theologie ſtudiren, allein „die akademiſche Speiſe blieb ihm zwiſchen den Zähnen hängen (wie er ſelbſt erzählt), er ward was man nennt lüderlich, und bekam mit ſehr großer Noth ein ſehr kahles Theologenzeugniß.“ Ihn trieb es frühe zu Antiquitäten und ſchönen Wiſſenſchaften, und als er 1738 in Halle ſtudirte, ſtand ihm ſchon Italien vor. Er faßte mit ungemeiner Lebendigkeit die alten Zuſtände und Verhältniſſe auf, concentrirter auf dieſen Einen Gegenſtand, das Alterthum, als ein anderer Deutſcher jener Zeit war, ſo daß in ihm, wie in jenen Italienern des 16. Jahrhunderts, das antike Leben mit all ſeinen Sitten und Neigungen wiedererwachte. Als er den Herodot überſetzte, ſchrieb Boyſen an Gleim, war es, als ob ihn ein Genius inſpirirte; als er Cäſar's Gallica las, wollte er zu Fuß nach Frankreich reiſen; und ſo iſt es wahrſcheinlich genug, daß er ſchon ſo frühe den Gedanken hatte römiſch zu werden, um Rom zu ſehen. Daß ſolche Naturen wie er und Leſſing, von angeborener Raſchheit und Lebendigkeit, von dem Schickſale etwas gehemmt wurden, war vielleicht heilſam; der Druck konnte ſie doch nicht beugen. Gleichwohl haben wir die Nachwehen der Unterdrückung bei Winckelmann zu bedauern. Bis zum 30. Jahre ſeufzte er unter der Laſt eines Schulamts, die er nie ganz verwand; über ſeiner Kunſtgeſchichte empfand er ſpäter, daß ein gewiſſer feiner Geiſt ſchon anfing zu verrauchen, mit dem er ſich früher auf mächtigen Schwingen zur Betrachtung der Schönheit hob. Er ſollte in jenen Jahren, wie er im Unmuth ſchrieb, grindige Kinder das A B C lehren, während er ſehnlich wünſchte zur Kenntniß des Schönen zu gelangen, und Gleichniſſe aus Homer betete. Wie Leſſing ſuchte er äußerlich anſtändiger zu erſcheinen, als ſeiner Armuth gemäß war. Als er ſeinen Sophokles und Juvenal commentirte, ahnte noch Niemand den Wiedererwecker der Kunſt in ihm, ſo wenig als in Leſſing den Retter der deutſchen Bühne, wie er ſeine erſten Komödien ſchrieb.

Erſt 1748 ward ihm eine dürftige Erlöſung geboten; er gab ſeine Schulſtelle gegen eine proviſoriſche und uneinträgliche Stelle bei dem Grafen von Bünau auf, und drückte die rettende Zuſchrift an Mund und Bruſt. Er ſah nun Dresden, wo die alte Prunkliebe der Könige werthvolle Kunſtſchätze geſammelt hatte; der Anblick dieſer Gallerie, der Umgang mit Künſtlern und Kunſtkennern, wie Oeſer und Hagedorn, war für ihn, was für Leſſing die Bekanntſchaft mit ſeinen Schauſpielern. Als er ſeine Unterhandlungen begann, katholiſch zu werden, um das gelobte Land der Kunſt zu ſehen, klagte ſein Freund Berends, wie Moſes bei Leſſing, über Unſtetigkeit, und ſuchte ihn auf ebenem Wege zu halten. Aber in ihm war der Trieb nach einem zuſagenden Berufe noch mächtiger als bei Leſſing. Er ſchrieb (1753): „Nullum ingenium magnum sine mixtura dementiae. Man muß die gemeine Bahn verlaſſen, um ſich zu erheben. Die Liebe zu den Wiſſenſchaften iſt's allein, die mich bewegen konnte, dieſem Anſchlag Gehör zu geben. Gott und die Natur haben wollen einen großen Maler aus mir machen, und Beiden zum Trotz ſollte ich Pfarrer werden. Nun iſt Pfarrer und Maler an mir verdorben. Allein mein ganzes Herz hängt an der Kenntniß der Malerei und Alterthümer. Hätte ich noch das Feuer und die Munterkeit, die ich durch heftiges Studium verloren, ſo würde ich weiter in der Kunſt gehen; nun habe ich nichts vor mir als die griechiſche Literatur. Ich finde keinen Ort als Rom geſchickter, dieſelbe weiter und, wenn es ſein könnte, aufs Höchſte zu treiben. In Bezug auf die conditio sine qua non bei dem Antrag des Pater Rauch, ſo ſtreiten ſich Euſebia und die Muſen bei mir, aber die Partei der Letzteren iſt ſtärker. Die Vernunft, die das Gegentheil in ſolchem Falle thun ſollte, tritt derſelben bei. Sie iſt bei mir der Meinung, man könne aus Liebe zu den Wiſſenſchaften über etliche theatraliſche Gaukeleien wegſehen, der wahre Gottesdienſt ſei überall nur bei wenigen Auserwählten zu ſuchen. Ich glaube, daß ich berechtigt bin, das Vorhaben mit mir nach meinen Begriffen und Gewiſſen zu deuten. Ich glaube nicht den Pater durch meine reservationes mentales zu betrügen, ich kann dieſelben durch der Jeſuiten eigene Lehren in dieſem Punkte vertheidigen. Gott aber kann kein Menſch betrügen. Der Finger des Allmächtigen, die erſte Spur ſeines Wirkens in uns, das ewige Geſetz und der allgemeine Ruf iſt unſer Inſtinkt; ihm

mußte ich aller Widersetzlichkeit ungeachtet folgen. Hierin bestand bis auf Mosen Gesetz und Propheten. Die folgenden göttlichen Offenbarungen erhalten ihre Ueberzeugung nicht durch den todten Buchstaben, sondern durch göttliche Rührungen, die ich, wie vielen Gläubigen geschehen, billig auch an mir in stiller Anbetung erwarte.“ Den Ansichten, die er hier vor dem Schritte aussprach, blieb er stets treu. Er sagt selbst, daß er keine Religion habe [169]). Ihm blieben wie Göthen die Jugendgefühle theuer und der Genuß, den Religionsgefühle dem Herzen geben; er sang seine lutherischen Lieder, die allen Preußen jener Zeiten ans Herz gewachsen sind, in Rom fort und konnte in Unglücksfällen seinen Freunden religiöse Tröstungen geben und lang verleugnete Empfindungen wecken. Aber was ihm in aller Religion als die letzte Wahrheit übrig blieb, das nannte er Philosophie; sonst zweifelte und dachte er nicht viel über heilige Dinge, da er ganz andere Sachen zu denken habe, und hätte er in Griechenland sein können, so wäre er auch ein Priester der Cybele geworden. Zu der Begeisterung für seine Musen, die ihn nicht bedenklich über diesen Schritt werden ließ, kam noch eine weitere Schwärmerei, die ihn zu dieser Reise antrieb, „die keiner seiner theueren Märker vielleicht in zwei Säculis gemacht,“ und die sein für die damalige Zeit ungeheueres und nur in Dresden mögliches Projekt des Religionswechsels noch mehr in ihm nährte. Er trug das Ideal einer heroischen Freundschaft mit sich, das er aus dem Alterthum nahm; er zürnte der christlichen Religion, weil sie keine Lehre und kein Beispiel der Freundschaft gebe, die ihm die erhabenste aller Tugenden war. Er verschwendete damals seine Neigung an einen Lamprecht, der ihn

---

169) Er schreibt unter Anderem: „Mein Vater hat mich zu keinem Katholiken machen wollen, er hat mir ein gar zu dünnes, empfindliches Knieleder gemacht. Ich merke, es fehlt mir noch viel zu meiner Seligkeit. Wenn ich mit der rechten Hand das Kreuz machen soll, so meldet sich die Linke. Den Aschermittwoch bin ich eingeäschert worden; ich zuckte, aus Furcht es unrecht zu machen, mit dem Kopfe, der geheiligte Dreck wäre mir beinahe ins Maul geschmiert worden. Ich habe auch gebeichtet, allerhand schöne Sachen, die sich besser in Latein, als in der Fraumutterspracbe sagen lassen. Sieben Vaterunser und sieben Ave soll ich beten; zum Unglück kann ich das Ave nicht, Paternoster brauche ich nicht. — Sollte ich Dir nicht bald Lust machen, ein Katholik zu werden?“

zurückstieß, betrog, enttäuschte; er wollte diesen unterstützen, und sich in Rom eine Stellung schaffen, die ihn erlaubte dieses Freundes ganz zu genießen. So bitter ihn dieser, so bitter ihn Mengs täuschte, dennoch konnte er nie eines Freundes entbehren, und er wähnte bald in Stosch, bald in v. Berg, bald in Franke oder Riedesel den treuen und wahren gefunden zu haben. Seine Freundschaft war ganz anderer Art, als die der Gleim und Jacobi; hier scheiden sich die Sitten und die Geschlechter. Seine Freunde waren meist schöne und junge Männer; er „sprach mit ihnen von Liebe;" er hielt die männliche Schönheit höher als die weibliche; die Frau Mengs, auf die ihm sein Freund alle Rechte abtrat, war ihm nicht gefährlich; man deutete seine Freundesliebe ihm wie dem Sokrates und Joh. von Müller übel. Wir erkennen die Züge der freieren, genialen Lebensweise, die uns nun bald in vielen Variationen begegnen werden; wir erkennen einen Mann von antiker Gesinnung, zum Theil von anderen Seiten her, als wir bei Lessing fanden. So hat Göthe dies heidnische Element in ihm hervorgehoben, der überhaupt keine bessere Charakteristik geschrieben hat als die von Winckelmann. Er deutete auf jenen Sinn, der sich auf diese Welt richtet, auf jenes Vertrauen auf sich selbst, jenes Wirken in der Gegenwart, jene Ergebenheit in ein übermächtiges Schicksal, auf die Liebe des Nachruhms, der selbst die Zukunft wieder auf diese Welt anweist, auf jenes sichere Ausgehen von einem gewissen Punkte zu ungewissen Zielen. Wirklich war ihm Unsterblichkeit und künftige Bestimmung gleichgültig; er setzte in die Unruhe des Lebens selbst sein Ziel, in stete Wirksamkeit und Thätigkeit seinen Beruf, und nicht der Glaube allein, auch der Wille schien ihm Alles möglich zu machen. Ganz antik war Winckelmann in der Aufrichtigkeit und Naivetät, mit der er seine Natur nie zu verhüllen suchte, mit der er sich allen Affekten überließ, in ihnen aber haushälterisch war und mäßig. Er war es selbst in seinem Glücke und Behagen, und im Sinne jenes alten Weisen wünschte er nicht zu glücklich zu werden. So war seine Derbheit und Geradheit durch Klugheit geregelt, seine Heftigkeit durch zeitgemäße Demuth, Bescheidenheit und Stille gezügelt. Diese Gaben lernte er in Italien ausbilden. Er legte dort das Schwärmerische, was er in Deutschland den Grafen Bünau und seine nüchternen Freunde offen sehen ließ, ab, er lernte die schlauen Wälschen schlau beobachten

und behandeln, und daran hinderte ihn seine Heftigkeit in Liebe und Haß nicht. Wie so viele fremde Künstler in Rom, ward er auf sein Treiben stolz und auf seinen Namen; wie so viele deutsche Italianizati liebte er sein Vaterland nur dann, wenn es seiner Eitelkeit opferte, haßte es bitter, wenn es ihr entgegentrat, und es sind die unwohlthuendsten Stellen in seinen Briefen, wenn er sich über einen schlechten Recensenten, oder über das Lob eines schlechten Archäologen und dergleichen Albernheiten glühend ärgerte, die weit unter ihm hätten sein müssen. In seiner heiteren und lustigen Natur spottete er der Ernsthaftigkeit und Gravität der deutschen Universitätsprofessoren, aber hier in dieser Reizbarkeit und äußersten Empfindlichkeit benahm er sich ganz wie ein deutscher Professor. Besonders gegen Lessing war sein Verhältniß eigenthümlicher Art; beide Männer standen sich so gegenüber, daß unter Umständen das intimste Verhältniß, oder auch, besonders wenn Lessing nach Italien gegangen und seinen Kunststudien gefolgt wäre, die bitterste Feindschaft hätte entstehen können. An diesen Faden reihen wir, was Winckelmann's Hauptschriften für unsere poetische Literatur bedeuteten, an.

Unmittelbare Wirkung hatte seine Jugendarbeit über die Nachahmung der Alten (1755) dadurch, daß sie Lessing, wenn nicht den Anlaß, so doch die Anknüpfung zu dem Laokoon darbot. Er schrieb sie noch in Dresden, unter den Einflüssen der Künstler und Kunstkenner, der Lippert, Hagedorn u. A., unter denen Oeser ihm, wie Göthen, das Meiste war, obgleich er gerade an diesem auch gelernt haben wollte, wie wenig ein Künstler außerhalb Italien sein könne; diese Männer des alten Stils influirten auf dieses Werkchen und theilweise auch auf dauernde Ansichten Winckelmann's, wie bildsam und fortschreitend er übrigens war. Daß er schon hier mit entschiedener Stimme des französischen Geschmackes in Dresden spottete, daß hier schon der Haß gegen die Franzosen durchdrang, die ihm, seit er Rom sah, die schlechtesten zweifüßigen Kreaturen heißen, so wie alle neueren Bildhauer Esel und der Kunstverderber Bernini der größte unter allen, daß er hier schon auf den fein bürgerlichen Anstand der Deutschen herabsah, der aller Freiheit der Sitte Eintrag thut und alle schöne Natur verhüllt, dies Alles und die sinnliche Gluth, die über dieser Schrift liegt, die reine Auffassung des hellenischen Alterthums und der

Schönheitssinn, der aus ihr athmet, gehört Winckelmann's eigener Natur und dem erwachenden Geiste der neuen Zeit in Deutschland an, und mochte für Lessing erstaunlich anregend sein. Dagegen erscheint er in Anderem wieder ganz noch als ein Schüler der schweizer Aesthetiker; auch reichten ihm diese bereitwillig die Hand, zogen ihn in ihren freundschaftlichen Kreis und schickten ihm ihren Heinrich Füßli, diesen Kraftgeist und Shakspearianer unter den deutschen Malern jener Zeit, dessen kindliche Natur bei großen Talenten Winckelmann ungemein anzog, und dem er Rom zeigte, wie es kein Deutscher vorher gesehen hatte. Wie die Schweizer, so statuirt Winckelmann in jener Schrift noch die Vermischung der Künste, er will, daß der Maler Dichter werde, und Figuren durch Bilder, d. h. allegorisch male, daß er seine Kunst auf das Unsinnliche, auf den Gedanken richte, was ihr höchstes Ziel sei; ein historisches Gemälde ohne Allegorie war ihm wie ein historisches Gedicht, ein Epos ohne Dichtung. Die Allegorie ist ihm in der Malerei, was die Fabel in der Poesie. Diese Ansichten, die er nie aufgab, die er vielmehr in einer späteren besonderen Schrift über die Allegorie noch mit mehr Nachdruck lehrte, stammen direct aus Breitinger's Lehren, und man sieht leicht, wie Lessing's Laokoon sich gerade ihnen entgegenwirft. Auf die erste Nachricht von dieser Schrift, die böswillige Aufhetzer als direkte Polemik gegen Winckelmann auslegten, nannte Winckelmann den Verfasser einen Bärenführer, sprach aber dann mit Achtung davon und nahm sein Urtheil zurück, doch so, daß er auch späterhin Lessingen einen Menschen von wenig Kenntniß und einigem Universitätswitz nannte, der sich in Paradoxen gefiele. Wie schön und edel stand dagegen Lessing ihm gegenüber. Als Winckelmann „wie ein armes Schlachtopfer ermordet gefallen war auf der Grenze zweier Nationen," für die er sein ganzes Wirken einsetzte, erklärte Lessing, daß er ihm gern ein paar Jahre von seinem Leben geschenkt hätte. Er hatte die Briefe zur Durchsicht in den Händen, in denen Winckelmann leidenschaftlich gegen ihn schrieb; Stosch wollte die Stellen tilgen, aber er litt es nicht. „Niemand, sagte er, kann den Mann höher schätzen als ich, doch möchte ich eben so ungern Winckelmann sein, als ich oft Lessing bin." Lessing konnte bei seinem ästhetischen Richteramt nicht anders, er mußte die Unsicherheit von Winckelmann's ersten Kunstansichten auswittern und durfte nicht dazu schweigen.

Wie Vieles blieb nicht durch sein ganzes Leben an Winckelmann dieser Art hängen. Wie einseitig ist sein Urtheil über Malerwerke geblieben! wie einseitig sein streng-antiker Geschmack, der die schönsten Reste gothischer Kunst bespottete, den er auf Göthe und Meyer vererbte, dem zuerst Heinse, freilich in jener vagen Weise entgegentrat, wie etwa, wenn man Großes mit Kleinem vergleichen soll, Herder sich mit seinem romantischen Geschmacke gegen Lessing stellte. Wie lies er sich von Mengs bethören, den er über Raphael setzte, der ihn mit seinem antiken Anstrich so bestach, wie sich die Christologen, die Lavater und Jung von jedem Manne bethören ließen, der ihnen eine christliche Miene entgegenbrachte. Aber all diese Mängel werden so reichlich überwogen durch die Werke, die ihn unsterblich gemacht haben, die Kunstgeschichte, die er trotz dem Andringen des Kardinals Albano seiner Nation in Italien deutsch schrieb (1764), und die Monumenti (1767), „in denen er als ein armer Privatmann leistete, was akademischen Kräften Ehre machen würde," und sich ein Denkmal seiner edlen Uneigennützigkeit für immer gegründet hat. Hier warf er nicht allein das Ansehen der Hagedorn in Deutschland, sondern auch der Gori und Caylus, der Montfaucon und Maffei, und wer sonst im Ausland für Kunstbeurtheiler galt, völlig darnieder, und räumte die gemeine Betrachtungsweise der Kunst ebenso hinweg, wie Herder nachher die der Geschichte; er öffnete das griechische Alterthum zu so freier und objektiver Betrachtung, wie Herder den Orient; es war bei Herder eine erklärte Eifersucht, den Tempel griechischer Weisheit und Dichtung den Deutschen so zu öffnen, wie Winckelmann den der Kunst, und es lassen sich bei Beiden als völlig gleiche Misgriffe die Vorliebe für Allegorie in der Kunst, für Didaxis in der Poesie bezeichnen. Aus wenigen Winken des Vellejus Paterculus und Quintilian faßte Winckelmann die Idee einer geschichtlichen Entwickelung der Kunst, von der seitdem Niemand eine Ahnung gehabt hatte, er schied die Epochen, er wies den Werken Stelle und Werth an, und bei keinem Deutschen als bei ihm konnte Herder Nahrung für seine philosophische Betrachtung der Geschichte holen. Von Winckelmann wie von Herder läßt sich sagen, was Göthe von dem Ersteren allein bemerkte: sie werden Dichter, wenn sie unaussprechliche Werke (der Skulptur oder der Musik) umschreiben, um auch dem, der sie nicht sah oder hörte, einen passenden Eindruck zu machen. Wie

beschämte Winckelmann die, die den Nichtkünstlern nicht gestatten wollen, über Kunstwerke zu reden! welcher schweigende Genuß wäre dem seinen zu vergleichen, der sich so enthusiastisch zu äußern wußte! Die Falconets und die Künstler, die gegen Winckelmann und Lessing widerbellten, müssen wohl Alle ihre Ursachen haben, daß sie ihre Werke der Rede und der Geschichte wollen entzogen haben. Wie vor seinen Kunsturtheilen die Künstler, so mag vor seiner genetischen Geschichte die archäologische Anatomie und Mikrologie schweigen, die seitdem unendlich viel Material zugetragen hat, ohne daß, wie sich Winckelmann ganz richtig voraussagte, in diesen hundert Jahren Einer gekommen sei, „dem es gelungen wäre, ihm auf seinem Wege nachzugehen, und dem das Herz auf dem Flecke säße, wo es ihm saß." Seit diesen Werken schien erst das Reich des Schönen für Deutschland geöffnet; und jeder Künstler nicht nur, auch jeder Dichter und Alle, die eine Ahnung von den mächtigen Anregungen einer Kunstwelt und der Natur eines südlichen Himmels hatten, wanderten seit Winckelmann nach Italien; dort, sagte Göthe, beginnt für jeden Empfänglichen die eigentliche Bildungsepoche; und wer zur Vervollständigung dieser Winke über Winckelmann's historische Stellung zu unserer Literatur Göthe's Charakteristik nachlesen will, wird ohne unser Zuthun finden, von welcher Bedeutung dieses Land für Beide, und von welcher Wichtigkeit der Vorgang Winckelmann's für unseren größten Dichter gewesen ist. Sollte ein plastisches Element in unsere Dichtung zurückgeführt werden, so war es durchaus nöthig, daß sich neben der regenerirten Musik, die so schwer auf Klopstock wirkte, die plastische Kunst gleichfalls neu belebte, und der Geschmack an ihr zurückgerufen wurde, um in einer anschauenden Dichternatur, wie Göthe war, die entsprechende Gegenwirkung zu schaffen.

Wenn Göthe mit Winckelmann sympathisirte, so that er es aus seiner ganzen Natur; seine Sympathie mit Joh. Georg Hamann (aus Königsberg 1730—88) dagegen müssen die Einflüsse Herder's und die besonderen Verhältnisse einer gewissen Periode erklären. Zwei entgegengesetztere Naturen, als Winckelmann und Hamann, kann es nicht geben, und die wunderlichen und grellen Abstiche und Contraste, die scharfen Individualitäten unter unseren Literaten jener Zeit und die allzu große Verschiedenheit und Selbstigkeit deutscher Bildungen zu veranschaulichen, ist nichts tauglicher,

als die gleichzeitige Betrachtung dieser beiden Männer. Winckelmann, von der glücklichsten körperlichen Organisation, gab in selbstgefälligem Schönheitsgefühl Hamilton Recht, der keinen schöneren Kopf gesehen haben wollte, als in seinem Bilde; die Kunst, meinte er selbst, habe keine höhere Grenze. Hamann dagegen schleppte sich mit einem mastigen Körper, den der Stock gegen Schwindel aufrecht halten mußte, er hatte eine stammelnde Zunge und ein kahles Haupt von Jugend auf, und imbecillitas gab er sich selbst zum Namen. Jener hielt äußerlich auf sich, Hamann aber war in seinem ganzen Leben zu keinem ordentlichen Anzuge gekommen. Beide waren von Noth gedrückt, und Hamann kam bis zum 50. Jahre nicht aus Nahrungssorgen; aber der Eine entriß sich mit der außerordentlichsten Willenskraft, der Andere duldete mit Leichtsinn, kraft- und willenlos, und oft mit Verzagen, und wenn dort der Moralist über den Heiden seufzen möchte, so wird er hier bei dem Christen nicht erbaut werden. Jenem war Alles in der Welt Stoff zur Arbeit und Beschäftigung, in der er sein Glück und seine Lust fand, dieser wollte Alles zum Genusse haben, verdarb sich aber den Genuß mit nutzloser Grübelei, und war langweilt in der unersättlichsten Leselust; jener wucherte mit seinem Pfunde als ein treuer Knecht, dieser verscherzte und misbrauchte, was ihm Gott verliehen hatte. Jener zielte mit seiner ganzen Thätigkeit auf ein großes Ganze, und schrieb daher das Eine Werk, das den Mittelpunkt seines Strebens bildete, in einem edlen Tone, der das κτημα ἐς ἀει würdig auf die Nachwelt bringen sollte; dieser lies sich zu hundert Flugblättern durch die unwürdigsten Kleinigkeiten des Privatlebens zerstreuen und zersplittern, und durch verwirrte Reminiscenzen aus einer konfusen Belesenheit zu jenem springenden Stil in seinen Fragmentchen verführen, den er seinen Heuschreckenstil taufte. Dieser Weise ihrer literarischen Natur entsprach ihre menschliche. Der Eine ging mit festem Fuße durch die schwierigsten Verhältnisse, die den Kräftigsten wankend machen konnten, der Andere war im einfachsten Gleise des Lebens stets in Labyrinthe verirrt und rathlos, und diese Zerrissenheit würde das Christenthum weniger empfehlen, als jene Befriedigung den Weg des Unchristen. Beide waren sich gleich in der großen Naivetät, mit der sie ihr Leben in Gutem und Bösem Jedem aufhüllten; gleich auch in den Genialitäten der Lebensweise, denn Hamann lebte in einer Gewissensehe, die ihn drückte,

die er aber nicht auflösen und nicht zu einer bürgerlichen Ehe umgestalten wollte. Beide waren in Eitelkeit gleich, nur daß bei Hamann die Reizbarkeit bis zu weit ärgeren Ausbrüchen kam. Sie ging so weit, daß sie auch das Freundessüchtige, das in Beiden lag, ganz anders bei Hamann erscheinen läßt; der neue Sokrates sehnte sich immer nach einem alcibiadischen Freunde, aber er war gegen alle seine Freunde aus Selbstgefälligkeit grob, neckisch, tyrannisch, weil keiner ihm so viel Ehre und Schmeichelei entgegentrug, als er verlangte. Winckelmann war heiter, auch in drückenden Lagen, Hamann traurig in selbsterſonnenem Jammer, von hypochondrischen Anfällen zerquält; jener ein Jüngling geworden, als er die Altersbürde seines Schulamts abgeschüttelt hatte, Hamann, wie er selbst sagte, schon in seiner Jugend ein gekünstelter Greis. Jener hatte sich am Marke des Alterthums kräftig gesogen, dieser sich „an den heiligen Büchern bis zum Misbrauche überrauscht.„ Ueber seinen heidnischen Lehrern war jener zu edlen und großen Gesinnungen begeistert worden, denen es nicht schadete, wenn die Schwäche der menschlichen Natur zuweilen dahinter zurückblieb; dieser schien den alten Vorwurf zu rechtfertigen, daß das Christenthum eine Religion für Schwache sei, denn sie schien ihm „so sehr für unsere Schwachheiten und Mängel eingerichtet, daß sie alle diese zu Wohlthaten und Schönheiten umwandelt.“ Und dies sind nicht blos Worte, sondern sein ganzes Thun und Leben ist in Wirklichkeit nicht allein schwach und fehlervoll, sondern macht auch die Prätension, für wohlthätig und schön angesehen zu werden. Keine Größe der Denkungsart oder Handlungsweise bricht aus den breiten Memoiren seines inneren Lebens[170]) hervor, aber desto mehr Unschönes und Kleines, bei der größten Einbildung auf sein eigenes Selbst.

Dieses harte Urtheil wollen wir insofern mildern, daß wir, wenn wir blos auf den Mann selbst blicken, der sein ganzes Leben hindurch sich mit einem ungesunden Körper zu plagen hatte und seine Vernunft dem Fleische untergeben sah, weit entfernt sind, mit der Grausamkeit ungeduldiger Krankenwärter ihm jene hypochonderen Wechselfieber von Uebertreibung und Erschlaffung vorzuwerfen, an

170) Den zahlreichen Briefen in der Ausgabe seiner Werke von Fr. Roth. 1821.

denen er litt, und ihm die Handlungen und Aeußerungen anzurechnen, zu denen er sich in den Anfällen von Verzagtheit, des Unmuths und schwermüthiger Menschenfeindschaft hinreißen lies. Wir können dann den unglücklichen Mann nur bedauern und beklagen, und von dieser Seite her würde man sein Bild nur entwerfen, um den menschlichen Dünkel mit dem Gemälde des menschlichen Elends zu dämpfen. Wenden wir uns aber von ihm selbst ab zu den thörichten Bewunderern, die ein Leben voll Irrungen, eine Schriftstellerei voll Barbarismen, einen Charakter voll Blößen als ein Muster bestaunen, so können wir nicht anders als vor dem falschen Götzen warnen, vor dem die gutmüthigen Deutschen wie vor Allem knieen, an dessen Verständniß sie verzweifeln, und zu diesem Zwecke müssen wir unser hartes Urtheil erhärten. Wir lassen den Mann so viel als möglich selbst reden, damit ein Jeder mit eigenen Augen sehe, der sich nicht mit Willen blind machen mag. Denn Niemand hat Hamann besser gekannt und gezeichnet, als er sich selber, Niemand seine Verirrungen in Lehre und Leben so oft genannt, Niemand seine embryonische Ausbildung so durchschaut, wie Er; nur daß er „seinen Fehlern vielfach die rechte Stelle zu geben verstand, wo sie sich verlieren," so in seinen Schriften wie in seinen Briefen.

Die Quelle des ganz eigenthümlichen Mangels an allem Begriffe von Ordnung, der durch sein Leben und Schreiben durchgeht, suchte Hamann selbst schon in dem unnützen und gehäuften Schulfleiße, der verwirrenden Schulmethode, die jene Seuche auf alle seine Handlungen und auf all sein Wissen ausgebreitet habe. Psychologische Aerzte mögen es ausmachen, ob nicht mehr als dies die geheimen Jugendsünden, zu denen er sich in den Gedanken über seinen Lebenslauf bekannte, die Unfruchtbarkeit seines Geistes und die Zerstreutheit seiner Gedanken veranlaßt haben. Er haftete in seinen Studien auf nichts fest; Theologie, Rechtswissenschaft, Alterthümer, schöne Wissenschaften, Kaufmannschaft und Alles versuchte er ohne Bestand. Gescheitert an solchen Versuchen, warf er sich dann gelegentlich in „misanthropischen Fleiß, in Ausschweifungen der Lüste und des Müssiggangs." In Riga war die berens'sche Familie seine Wohlthäterin, sie unterstützte ihn und lies ihn nach London reisen, in das Land seiner Neigungen. In dieser Familie war Joh. Christoph Berens der Wecker fast aller Talente Ost-

preußens: er wirkte auf Kant und Herder, er bezauberte Hamann mit Aussichten in die neueren Wissenschaften und den herrschenden Geschmack des Jahrhunderts. Er ist auch schriftstellerisch in den „Bonhommien, geschrieben bei Eröffnung der neuerbauten **schen Stadtbibliothek," aufgetreten und gibt sich darin als einen jener ehrenvesten Männer kund, die wie Möser, von wahrem Gemeingeiste beseelt, ihren praktischen Sinn auf diese Welt und die nächste Umgebung richten, gleichgültiger gegen die Weltbürgerschaft auf der Erde und die Brüderschaft im Himmel. Er suchte unter seinen excentrischen jungen Freunden zu wirken, wie Merck unter den seinen; er hielt sie in den unteren Regionen, wenn sie sich überfliegen wollten. Eine brennende Freundschaft war um 1755 zwischen ihm und Hamann und J. G. Lindner in Mietau; aber Hamann fühlte sich sogleich in dem Kreise von Berens' Familie gedrückt, als ob er nicht verdiene und nicht verstünde, daß man eine unzeitige Frucht so im Preise hielt. Als er nach England kam, blickte er noch grundtief in die Cloake des londoner Lebens, ward, nach Freundschaft durstig, bitter getäuscht, führte ein lüderliches Leben, und schlug dann plötzlich um zum Bibellesen und Beten, nannte sich den Brudermörder des eingeborenen Sohnes Gottes, und bezog nun Alles auf die Erlösung, deren er sich bedürftig fühlte. Der königsberger Pietismus, der dort uralt ist, und von dem wir unlängst noch die eklen Wirkungen erlebten, steckte auch ihn wie eine Pest an; und es ist die Frage, was widerlicher ist, die Entartung des physischen Triebes oder des metaphysischen, wenn sie ein gebildetes und edles Wesen ergreift, wie Hamann war. Hinfort bediente er sich des wunderlichen Ausdrucks und der Betrachtungsweise dieser Sekte, die das Heiligste entwürdigt, indem sie es überhebt. Wenn sich der schwache Mann durch Biertrinken krank und durch Wassergrütze gesund macht, so hat's Alles der gnädige Gott gethan; er fand, wie Jung Stilling, der ihm neben Kaufmann(!) ein ecce homo ward, „individuelle Beweise göttlicher Herablassung zu unseren Bedürfnissen in Masse, sie waren ihm feurige Kohlen, die ihm tiefer in die Seele brannten, als all das faule Holz scholastischer Begriffe von Substanz, Attribut, modus und ens absolute finitum;" selbst wenn ihm nur die allgemeine Bibliothek fehlt, wenn ihm ein Urlaub geweigert wird, so sieht er darinnen immer Gottes Finger, wird aber dennoch wüthend darüber und beneidet dem guten Claudius

seine christliche Fassung, die Er nicht besaß. Er redete sich sein Christenthum im Laufe der Zeit so ein, daß ihm sehr spät einfiel, seine ganze Autorschaft, die sich um die kleinlichsten Dinge gelegentlich gekümmert hatte, drehe sich um Christenthum und Lutherthum und deren Erneuerung und Herstellung zur Reinheit herum. So wollte er seinen Fr. Jacobi in die Einfalt des Evangeliums aus dem Spinoza und der Philosophie zurückversetzen, während er sich gleichwohl selbst nicht von dem Grübeln über Spinoza los machen kann, und die zeitweilige Freundschaft mit Jacobi erklärt sich überhaupt sehr wohl dadurch, daß jener mit ähnlicher Unbefriedigung nach Religion und Glauben, zu dem er sich unfähig fühlte, aus dem Standpunkte des Philosophen rang, Hamann aber auf der Stelle des Religiosen nicht von der Philosophie lassen konnte, für die er sich eben so untauglich erklärte. Als Berens seinen Freund anfangs in diese frommen Verirrungen übergehen sah, warnte er ihn schriftlich und mündlich, und mit dem Beistande Kant's; Hamann aber, stumpf gegen den guten Rath, und stumpf gegen die gute Absicht, und stumpf gegen das kleinste Gefühl von Dankbarkeit, stieß Beide hochfahrend zurück, und suchte selbst unter ihnen Mistrauen und Unfrieden zu stiften[171]). Alle seine Freunde, die

---

171) Ich berufe mich nicht gern auf Autoritäten, wenn es das Gesammturtheil über einen Mann unserer Literatur gilt; da es sich aber hier um die moralische Seite dieses Charakters handelt, so unterstütze ich gern die obige Ansicht mit Niebuhr's. Die Lossagung von aller Dankbarkeit gegen die Berens'sche Familie, die despotischen Ansprüche und die grausame Petulanz Hamann's schienen ihm nur andere Phasen der dämonischen Natur, die auch in Göthe furchtbar erscheine: „Wir sehen ihn sich ganz gehen lassen, auf die leichtsinnigste und gewissenloseste Weise seine Verpflichtungen gegen liebende Freunde versäumend, ganz in dem Strom seiner Neigungen schwimmend, und da die Beklommenheit seiner verzweiflungsvollen Lage ihn auf seine früheren pietistischen Gefühle zurückführte, doch nicht im Geringsten zu seiner menschlichen Pflicht zurückgebracht. Wir sehen ihn diese Freunde mit Religionsstolz höhnen, ihre Wohlthaten annehmen, sie aber doch hassen und verdammen, dennoch sich vorbehaltend, wenn ihn die Noth treibe, zu ihnen zurückzukehren. Auf seine Handlungen hatte die vermeinte Heiligung keinen Einfluß" u. s. w. Darin weiche ich natürlich von Niebuhr ganz ab, daß er die Bekanntmachung der Briefe an Lindner misbilligt, und das Entkleiden dieses dämonischen Mannes. Wir meinen durch die Zerstreuung dieser Nebel nichts zu verlieren, sondern zu gewinnen. Wir fürchten auch nicht die

er von Lindner an bis auf Jacobi nach der Reihe besaß, behandelt er in dem schnödesten Tone der Neckerei und der Petulanz, gleich empfindlich gegen einen Tadel, wie gegen ein mäßiges Lob; und seinen Briefen an diese Freunde ist sein schriftstellerisches Auftreten gegen die verschiedensten Literaten ganz analog. Blickt man auf die Quellen seiner Freundschaften und Feindschaften zurück, so findet man Eigennutz und Stolz, wenn nicht noch schlimmere Motive. Gegen Moser war er eine Zeitlang literarisch und sogar moralisch feindlich gesinnt; als ihm dieser aber eine Stelle in Darmstadt verschaffen wollte, da war er ganz enthusiasmirt von dem treuherzigen Laienbruder, unter welcher Maske ihm Moser entgegentrat und ihn vor seiner prismatischen Schreibart gewarnt hatte. Umgekehrt hatte er Mendelssohn entschieden lieb gewonnen, als er ihn persönlich in Berlin sah, als ihn die Literaturbriefe lobten, als ihm Moses aus Verlegenheiten half; weiterhin aber, als ihm dieser die Wahrheit sagte und sich nicht zum Schmeichler hergab, und als Hamann schon zelotischer der Freund Lavaters und Goeze's Vertheidiger gegen Lessing geworden war, spielte er mit Jacobi ein ganz schmähliches Spiel gegen den alten Freund. Er hatte in seinem Golgatha und Scheblimini den ehrlichen Juden, den er früher ein Salz und Licht unter den Seinen genannt hatte, „zum Atheisten gemacht," zu gleicher Zeit als Jacobi Lessing zum Spinozisten machte. Moses entgegnete in einer Recension, die Hamann so fein, giftig und politisch nennt, daß ihm dadurch die Hände gebunden seien; und dies eben scheint ihn zu ärgern. „Ich bin überzeugt, schreibt er an Jacobi, daß man in Berlin empfindlich ist beleidigt worden, Moses zum Atheisten gemacht zu haben. Vielleicht bin ich der Erste gewesen, der ihn auf die Sprünge gebracht, mit seinen Vorlesungen (über Gott — zur Rechtfertigung) auszurücken. Dadurch wurde die Entschuldigung ipso facto widerlegt, und ihm zugleich die Arbeit erleichtert, den todten Freund vom Verdachte des Spinozismus zu reinigen, und so frohlockt er über uns Beide. Wir können also unserem beiderseitigen Erbfeinde gar nicht einräumen, ihn seine Lection zu Ende lesen zu lassen,

---

„unseligen Eindrücke, die dies auf verkehrte Gemüther machen kann," denn wir meinen, die fatalste Wirkung mußte es auf das geradeste Gemüth machen, und dies sei eben die belehrendste und wohlthätigste.

sondern müssen die Epistel darüber lesen. Dazu sehe ich kein anderes Mittel, als einen Hirtenbrief an den Prediger in der Wüste zu entwerfen, und ihm alles das in die Nase zu reiben, was der allgemeine Bibliothekar gerne gethan hätte, wenn er es nur gedurft, und durch diesen Umweg könnte ich den stummen tückischen Hunden auf das Fell kommen.'' Und nun stiftet er Kant und Stolberg auf, wehrt mit Händen und Füßen, daß ihn Jacobi gewähren lasse, damit jener, der eifrig und in seinem Eifer ehrlich war, nicht Alles verderbe, und selbst Moses' Tod, der darüber einfällt, kann ihm kaum einen Augenblick ein Gefühl für den verfolgten Mann zurückrufen. In welche elende und gemeine Kabalen läßt dieser Briefwechsel, läßt uns diese Eine Stelle hineinblicken! und das sind die wackeren Leute, die so eifrig über die pia fraus der berliner Freunde schalten, indem sie die fraudulenteste Pietät gegen sie ausübten!

Geht man Hamann's kleinen Schriftchen auf den Grund, so trifft man durch alle verhüllenden Nebel auf denselben Menschen, der die Briefe schrieb, in dessen Geiste, nur in anderer Art wie bei Winckelmann, die alte und neue Zeit ineinanderspielte, Mikrologien und Pedantereien mit genialen Blicken in die Wissenschaften und die Verhältnisse des Jahrhunderts wechselten. Der erste Eindruck, den wir von der formellen Einkleidung empfangen, ist gewöhnlich der, bei dem die Beurtheilungen dieser Schriften stehen blieben. In seiner Schreibart scheinen sich die physischen Uebel abzuspiegeln, an denen er litt, und er selbst nahm seine Metaphern, in denen er sich über sich selbst und seinen Stil lustig machte, dorther. Er wußte recht gut, daß er die zahllosen Büchermassen, die er las, mehr verschlang, als verdaute, daß er mehr Betäubung als Kultur daher empfing, daß er in die jedesmaligen Blätter, die er unter der Feder hatte, tausend Beziehungen aus seiner jedesmaligen Lektüre füllte, die er sehr bald selbst vergaß, so daß Er selber eben so wenig über jedes einzelne seiner Räthsel Aufschluß zu geben vermochte, wie dies einem Andern weiter möglich ist, als zufällige Präsenz des Wissens, die Notizen seiner Briefe und etwa einige Divination und Phantasie reichen. Diese letztere ist besonders dort erforderlich, wo er seine dürftig ausgedrückten abstrakten Sätze auf fremde Gegenstände überträgt und allegorisch umschreibt. ,,Dieser Wurststil nun, der von Verstopfung herkam, und von Lavater's

Durchfall ein Gegenſatz iſt, machte ihm ſelbſt Ekel und Grauen;" fortgeſetztes Leſen ſeiner Stücke verſetzt faſt in ſeine phyſiſchen Zuſtände: wenn Leſſing heiteren Sinn macht und Göthe ruhige Harmonie des Gemüthes, ſo verurſacht Hamann Schwindel; Moſes wenigſtens empfand ſo, dem die Sinne vor Spleen vergingen über der Entzifferung dieſer kleinlichen Räthſel, und der die treffende Frage unſerem Abälardus Virbius ſtellte, ob er nur mikroſkopiſche Augen ergötzen wolle und die Natur keine würdigeren Gegenſtände der Nachahmung habe, als den Schimmel. Dieſe mikroſkopiſche Manier mag in den humoriſtiſchen Romanen der Originalautoren, die ſich um die Kleinlichkeiten des Alltagslebens drehen, in der Natur des Gegenſtandes begründet ſein, und man wird ſie daher, mit Maß angewandt, bei Hippel, J. Paul und den Aehnlichen, als deren Vater und Vorgänger Hamann von dieſer Seite erſcheint, billigen; nur in wiſſenſchaftlichen Dingen ſollte ſie nicht, und nicht aus Grillen und Launen, nicht aus „Feigheit und Furcht vor dem Lichte" gebraucht werden. Und wie oft ſcheint ſie bei Hamann aus jenem hohlen Uebermuthe gefloſſen ſein, der den Anderen kaum einer deutlicheren Mittheilung würdigt, und doch des eitlen Kitzels ſich nicht enthalten kann, ſich mitzutheilen. Denn wie ſehr er die Ruhmſucht und die Polypragmoſyne und Vielſchreiberei des Lavater verwarf, dennoch klingt es gelegentlich aus ſeinem räthſelhaften Schweigen und räthſelvollen Reden wie ein lavater'ſches Orakel heraus: Man ſolle nicht ſo pochen, daß er ans Licht treten ſolle! Wenn ſeine Stunde kommen werde, ſo werde ſeine Gerechtigkeit hell leuchten, und Mancher Augen würden es fühlen. Er laſſe mit Fleiß Vieles ſchlafen, weil die Zeit nicht gekommen ſei; unterdeſſen die Athener von dem ſchwanzloſen Hunde ſchwatzten, habe Alcibiades mit ihnen gemacht, was er wollte. Aber wie ſollte die Stunde eines Mannes je kommen, der in demſelben Augenblicke, wo er in der größeſten Anmaßung die Meiſterſtücke rühmt, die er gegen die Berliner, ſeine Philiſter und Feinde, ſchleudern wollte, plötzlich in der größten Verzweiflung von denſelben Werken wie von Wechſelbälgen ſpricht! der mit Jacobi wichtigthuend philoſophiſche Weisheit wechſelt, und bald in voraus weiſſagt, er werde ihn nicht verſtehen, bald, nicht verſtanden, hinterher wie Sancho Panſa ſeufzt, der liebe Gott verſtehe ihn ſchon!

Man hat die Eigenheiten dieſer Schreibweiſe auf die orienta-

lischen Muster geschoben, die, auf nordischen Boden verpflanzt, die Köpfe gewöhnlich verderben, in denen die klassische Natur nicht aufgeräumt hat, welche Hamann zwar zu Zeiten in sich aufnahm, aber, nach seiner Weise, nur verschlang, nicht verdaute. Vielfach übrigens erinnert auch seine Schriftstellerei an die alten Wochenschriften und deren verschrobenen Humor, der in manchen Provinzialblättern noch heute spurweise zu finden ist. Hamann schrieb in die königsberger Zeitung, und sein Freund Buchholz in einem ähnlichen „barbarischen Kauderwelsch" in das münstersche Wochenblatt; Claudius und Möser haben diesen Humor gezügelt und veredelt. Ganz an die Stoffe und Materien dieser alten Wochenblätter erinnern noch Hamann's polemische Schriftchen. Blickt man oberflächlich auf die Reihe seiner Artikel hin, so scheint es, man habe nichts als einen schadenfrohen Necker vor sich, der bald in Theologie und Sprachkunde, bald in Philosophie und Kritik sich an Allem zu reiben sucht, worauf er gerade zufällig fiel. Jetzt hat er es mit dem Größten, jetzt mit dem Kleinsten, in Personen und Sachen, zu thun; er sticht auf Lessing und Kant, er läßt Hippel und seinen Freund Herder nicht ungerupft; Schlözer und Campe, Moser und Stark, Hagedorn und Damm und die hamburger Nachrichten, Alles ist seiner polemischen Reizbarkeit wichtig genug. Nun eben glaubt man ihn über einen großen Gegenstand tiefe Weisheit predigen zu hören, da entschlüpft er hinter Nebensachen und macht sie mit seinen Räthseln wichtig. Ein andermal spannt uns Jacobi auf ein Schriftchen, dem wir an Tiefsinn, Witz, Laune, an Reichthum von Genie nichts zu vergleichen hätten; zum Glücke ist's das einzige Schriftchen, das klar und deutlich abgefaßt ist — aber es enthält leider nichts als eine Vertheidigung des Buchstabens H gegen die alberne Orthographie eines geistlichen Herrn. Am heftigsten ist seine Polemik gegen Berlin, das ihm Babel war; Regierung, Nation, König, Alles war ihm zuwider, besonders seitdem man ihm ungerecht gewisse Emolumente entzogen hatte: da war ihm der König, dessen Schriften ihn ohnehin enttäuscht hatten, eine Metamacchiavell, und seitdem lies er seinen Zorn gegen die Propheten von Böhmischbroda und den Vetter Nabal, gegen die Aufklärer und Rationalisten in Berlin und gegen Nicolai seinen Lauf, und empfand Ixion's Wollust und Rad zugleich, wenn er seine Rache an ihnen ausüben konnte. Früher hatte er sich mit den Literaturbriefen schon

immer geneckt, aber gehalten, nun gerieth er mit den alten Verfaſſern derſelben in offenen Krieg. Dieſe auffallende Stellung des Königsbergers gegen Berlin bahne uns den Weg in die Myſterien des Hamann'ſchen Weſens. Er ſelbſt nannte ja auch ſeinen Haß gegen Babel den eigentlichen Schlüſſel ſeiner Autorſchaft; und er wollte „die ſkandalöſe Geſchichte der Pfuy (der Emolumente, fooi, die ihm 1782 genommen wurden), und der welſchen Herrſchaft, den Staat, der alle ſeine Unterthanen unfähig erklärt ſein Finanzweſen zu verwalten, und dafür einer Bande unwiſſender Spitzbuben ſein Herz, den Beutel ſeiner Unterthanen anvertraut, das tolle Geſchrei über Papſtthum, kurz alle locos communes des berliner Wahnſinns in Literatur und Religion, Alles wollte er mit ſeiner Kralle erreichen.“ Sein chriſtlicher Gegenſatz gegen die franzöſiſche Atheiſterei, ſein deutſcher gegen den franzöſirenden König, ſein wiſſenſchaftlicher gegen die berliner Literatur und Akademie, ſein univerſaliſtiſcher gegen die einſeitige Philoſophie, Alles hängt innerlichſt zuſammen, und zeigt ihn als Feind alles deſſen, was wir in der preußiſchen Literatur vorherrſchend fanden, obgleich er ſich bei all ſeinem Spiritualismus nicht von gewiſſen verwandten Trockenheiten, nicht von dem religiöſen Realism losmachen konnte, der ſeinem Vaterlande natürlich war. Jener neuen Aufklärerei gegenüber geräth er eben ſo wohl, wie über den alten Schlendrian unſerer Gelehrtenwelt in einen Aufruhr, wie Lavater Voltairen und der franzöſiſchen Literatur gegenüber. Ihn ärgerte die Schwäche und Schiefheit der Kritik ſelbſt noch in den Literaturbriefen, und er ſchrieb ſeine Briefe über die Heloiſe, nicht weil er einer anderen Meinung darüber als Moſes in jenen Blättern geweſen wäre, ſondern weil ihm die Begründung der Anſicht nicht genügte. Der Zorn benahm ihm alle Ueberlegung, wenn er bedachte, wie die Wiſſenſchaften in Deutſchland verwüſtet ſeien, und wie es möglich wäre, daß junge Leute in die alte Fee Gelehrſamkeit ohne Zähne und Haare verliebt ſein könnten. Er ſuchte den Geiſt und lebendigen Hauch in Geſchichte, Kritik, Philoſophie und Philologie, und fand ihn nicht; misмuthig blickte er auf die Bequemlichkeit unter den Gelehrten, die ſich auf der weiten Oberfläche der Materialien genügten, während Er, das erſte Vorbild jener prometheiſchen Titanennaturen und Fauſte, in den Schacht hinunterſtrebte, der die Quellen des Wiſſens enthielte, in den fernſten Orient zurückging, um die Anfänge der Humanität zu

ſuchen, in die Tiefen der Sprachen ſich eingrub, um von da erſt auf die Philoſophie zu gelangen. Gegen das Federleſen unſerer Pedanten empörte ſich ſein „Adlerblick", der nach „Sonnenflug" ausſah, vielleicht um ſo mehr, je mehr er ſich die Flügel ſelbſt gebunden fühlte, und er nahm nachher Antheil an dem Aufſchwung ſeines Herder, dem die Fittige kühner wuchſen. Wie dieſer ſteht er daher feindlich gegen alle die geiſtloſen Gelehrten aller Fächer, und gibt in ſeinen ſokratiſchen Denkwürdigkeiten (1759) Winke zu einer fruchtbareren Betrachtung der Geſchichte der Philoſophie, einem Brucker entgegen, ſtellt ſich in Ariſtobuli Verſuch über den Einfluß der Sprache auf die Meinungen gegen die Michaelis und Gottſched, und über Anderes gegen Andere, immer in dem gleichen Widerwillen gegen ein Gelehrtſein, das von Eingebung und Geiſt entblößt war. Hundert wichtige und unwichtige Probleme berührt er ſo, ohne im Geringſten ſelbſt etwas zu ihrer Löſung beizutragen, als daß er zeigt, wie wenig die Anderen beigetragen hatten; immer zurückhaltend im gleichen Gefühle der Ueberlegenheit und Schwäche, weil der extreme Mann lieber Nichts ſein wollte, wenn er nicht Alles ſein konnte; immer voll zerſtreuter Gedanken und Anregungen, die oft wie Blitze ein blendendes Licht, niemals Wärme und Helle gaben, oft ſogar nur wie Irrwiſche ein Scheinlicht warfen. Er iſt das eigentliche negative Princip unſerer alten Literatur gegenüber; ſeine Freunde gaben ihm auf, die Rolle des Pan und Satyr zu ſpielen; ſeine Schriften ſind wie ein Sauerteig in die Nation geworfen, ungenießbar an ſich, eine nöthige Gährung im Ganzen. Man muß warnen, wenn Er und Jacobi ihr Eines, was Noth iſt, predigen und ihr εὕρηκα rufen; denn aller Weisheit Prüfſtein iſt doch nur der reine Abſchluß mit dem Leben, und hier verzagt der Eine und verzweifelt der Andere. Für die Befriedigung des inneren Lebens bietet dieſe „Furie der dithyrambiſchen Einbildungskraft, die Wälder von Grillen aufſchießen macht," ſo wenig, wie der ſyſtematiſche Verſtand, der alles Grün des Waldes ausdörren möchte. Aber wie er in dem Körper der Wiſſenſchaften die Seele, wie er in jeder das punctum saliens ſucht, dies dürfen ſich die deutſchen Sammelgeiſter mit allen Hamann'ſchen Sarkasmen noch manchmal merken. In Reception und Produktion iſt dies der Mittelpunkt von Hamann's ganzer Natur. Sein Gedächtniß war ganz wie zerbröckelt, „Alles, was er las, ward beinahe zur Aſche, worin ein

granum salis übrig blieb, das beim Elaboriren ſpagiriſch-hermetiſch-palingenetiſche Wundergeſtalten hervorbrachte.“ Dies ſagte er ſelbſt, wenn er auf ſeine Lektüre blickte; wenn er auf ſeine Produkte ſah, ſo drückte eine andere Metapher daſſelbe aus. Er verſtand ſich da ſelbſt nicht, und begriff nicht, wie er „dieſe Miſthaufen aufwerfen konnte — aber den Samen von Allem, was er im Sinne hatte, fand er allenthalben.“ Gelang es uns, dieſes Korn aus dem Wuſte zu ſichten, ſo war die Summe ſeines Weſens eben das, was das Ferment in die ganze Geſchichte aller deutſchen Bildung warf, das macchiavelli'ſche ritornar al segno, was Hamann die petitio principii nannte. Er ſtand allen raffinirten Verhältniſſen, allen unnatürlich geſteigerten Wiſſenſchaften entgegen, und wollte zu einem kindlichen, inſtinktmäßigen, totalen Leben zurück. Er fand, daß der Baum der Erkenntniß den Baum des Lebens zerſtört habe. Er ſah nirgends Rath unter dem ewigen Trennen und Theilen von Berufen, von Wiſſen und Kunſt; ihm war es ein Greuel, das Ganze des Lebens ſecirt zu ſehen, das Schulgeſchrei von Realism und Idealism zu hören, die Begriffe des Seins, des Glaubens, der Vernunft iſolirt behandelt zu finden, als Schulbegriffe, da ſie ihm lebendige Verhältniſſe waren und höchſtens Hülfsmittel, unſere Betrachtung zu wecken. Er ſah die Verfeinerung und den Misbrauch der Wiſſenſchaft, der Religion, des Staats aufs Extrem getrieben, konnte ſich mit dieſem Luxus nicht verſöhnen, und ſprang mit einem natürlichen Salto auf das andere Extrem kindlicher Verhältniſſe zurück, und wüthete dann gegen ſeinen alten Adam. Die petitio principii, die Revolution ſchien ihm unter ſolchen Verhältniſſen der Uebertreibung, der Unnatur und Ausartung das wahre Gegengift zu ſein. Daher ſein Haß gegen die oktroyirte Verwaltung ſeines Landes, gegen die autokratiſche Willkühr ſeines Königs; daher ſein eifriges Lutherthum, weil auch Luther die Anfänge der chriſtlichen Kirche herſtellen wollte; daher ſein Abhängigkeitsgefühl, ſeine Religioſität überhaupt, die überall am Anfange der Dinge liegt; daher ſeine Vorliebe für die Schrift der Kinder, das alte Teſtament, und für den Orient, die Wiege der Menſchheit; daher ſein Haß gegen alle Philoſophie, der ſo weit ging, daß er den Spinoza einen Mörder und Räuber der geſunden Vernunft nannte, und ſeine Neugierde dagegen für die albernſten Prophezeihungen und Wundergerüchte; daher auch ſeine Sichtung

des Studiums der Sprache, die er verbildet und misbraucht fand, und als die Verführerin von Verstand und Vernunft ansah. Aus diesem Gesichtspunkte wird seine ausgeartete Manier und Ueberkühnheit im Vortrage selbst ein Spott auf die gekünstelten Verhältnisse des Jahrhunderts, ohne dadurch entschuldigt zu werden.

Ganz auf dieser Linie liegen auch seine zerstreuten Urtheile über die poetische Literatur, die uns hier eigentlich allein angehen. Ihn ekelte Alles, was im alten Stile steif und gelenklos war, er hatte sich an den Trescho (in Morungen) und Gottsched gesättigt, er schien die übrigen alternden Poeten keiner Aufmerksamkeit zu würdigen, die nichts von Sinnlichkeit, nichts von Schönheit, Natur, Wahrheit, die nur die konventionellen Züge der alten Witzpoesie an sich trugen; „unter jeder Schminke des guten Tons und Witzes dachte er sich eine sieche, gelbe, ekle Haut, die sein ganzes Gefühl empörte.“ Einzelne Misgriffe seines Geschmacks fehlen nicht; im Ganzen aber schätzte er von allen unseren Poeten nur Klopstock, und von ihm nur die Oden; aus der übrigen Welt verleidet ihm Homer jedes Epos, den Milton nicht ausgenommen, und Shakspeare alles neuere Drama. Gegen den italienischen Witz, gegen den Geschmack der Franzosen, die ihm die Kunst verrathen zu haben schienen, und über die er ganz wie Winckelmann dachte, erklärte er sich gelegentlich bei der Lektüre der Heloise, in der ihm „jene Schwärmerei der Sinne, die Spitzfindigkeiten der Leidenschaften, das sonderbare Amalgam des Witzes misfiel, worin die römische Größe zerschmolzen ist wie korinthisches Erz.“ Im strengsten Sinne des Originalgenies ist er ein Jünger und Prediger der Natur gegen alle Regel und Muster. Als sich die Literaturbriefe gegen das Schuldrama erklärten, neckte er sie mit dem Paradoxon, das Theater müsse sich gerade nach Kindern richten; vor ihnen würden die Einheiten und alle die Possen, die man Grundgesetze nenne, zerscheitern; ohne Verleugnung der Regeln sei kein Genie, kein Schuldrama noch Urbild desselben möglich; Kinder müßten wir werden, um den Zweck der Poesie an Schülern zu erreichen. Der Natur gegenüber waren ihm die Alten selbst, die er sonst schätzte, wie Scholien zum Text; das Urkundliche der Natur zu treffen, sind ihm Römer und Griechen nur durchlöcherte Brunnen; er mag daher auch von Lessing's und Diderot's Theorien nichts hören. In der aesthetica in nuce stellte er seine Naturtheorie dagegen. Poesie ist ihm die Muttersprache des menschlichen Geschlechts, älter als Prosa. Sinne und Leidenschaften verstehen

nichts zu reden, als Bilder. Wir haben an der Natur nichts als disjecta membra poetae zu unſerem Gebrauche übrig; ſie zu ſammeln iſt des Gelehrten, ſie auszulegen des Philoſophen, ſie nachzuahmen, oder kühner, ſie in Geſchick zu bringen, des Poeten Theil. Man kann ein Menſch ſein, ohne ein Autor zu ſein. Wer aber guten Freunden zumuthet, daß ſie den Schriftſteller ohne den Menſchen denken ſollen, iſt mehr zu dichteriſchen als philoſophiſchen Abſtraktionen aufgelegt. Niemand ſoll ſich in die Metaphyſik der ſchönen Künſte wagen, ohne in den Orgien und Geheimniſſen der Leidenſchaften vollendet zu ſein. Eben wie Merck, wie Winckelmann der ſkrupulöſen Moral der Deutſchen ihren Mangel an Kunſtſinn zuſchrieben, wie Göthe gelegentlich dem Lyriker Blum ein ſchönes Mädchen wünſcht, ſo ſpottet auch Hamann an anderen Orten der moraliſchen Heiligkeit der ſchwachmüthigen ſchönen Geiſter, die kein Mädchen anzugreifen wagten; und dies fügt ſich in dieſe Theorie hinein. Die Sinne ſind Ceres, und Bacchus die Leidenſchaften, alte Pflegeältern der ſchönen Natur. Die Natur wirkt durch Sinne und Leidenſchaften; wer ihre Werkzeuge verſtümmelt, wie mag der empfinden? Sind auch gelähmte Sennadern zur Bewegung aufgelegt? Eine mordlügneriſche Philoſophie hat die Natur aus dem Wege geräumt, und ihr fordert, daß man ſie nachahmen ſoll? Fragt euch, wodurch ihr ſie weggeräumt! Baco beſchuldigt euch, daß ihr ſie doch nur durch euere Abſtraktionen ſchindet! und er ſagt wahr. Eine Muſe, wie das Feuer eines Goldſchmieds, wie die Seife der Wäſcher, ſoll den natürlichen Gebrauch der Sinne von dem unnatürlichen der Abſtraktionen läutern. Wenn die Leidenſchaften Glieder der Unehren ſind, hören ſie darum auf, Waffen der Mannheit zu ſein? Leidenſchaft allein gibt Abſtraktionen Hände und Füße und Flügel, Bildern und Zeichen Geiſt, Leben und Zug. Wo ſind ſchnellere Schlüſſe? wo wird der rollende Donner der Beredſamkeit erzeugt, und ſein Geſelle, der einſylbige Blitz? Natur und Schrift ſind die Materialien des ſchönen, ſchaffenden, nachahmenden Geiſtes. Wodurch ſollen wir aber die ausgeſtorbene Sprache der Natur erwecken? Durch Wallfahrten nach dem glücklichen Arabien, durch Kreuzzüge nach den Morgenländern, durch Wiederherſtellung ihrer Magie!

Hier hören wir Herder's Ton; wir hören eine Vorſchrift, die bei Herder nicht verloren war, der die Poeſie des Orients neu belebte, dorther die Morgenſterne einer anderen Epoche unſerer Lite-

ratur heraufzaubern wollte, und dorther seinen Geschmack an Naturpoesie bildete. Wie er den Geist des Orients und seiner Poesie schilderte, that er Hamann am meisten Genüge. Auf allen Wegen und Stegen sehen wir Herder von Hamann angeregt, aufgemuntert, unterstützt. Er war sein Lieblingsschüler und Freund; er hatte ihn gleich anfangs durch seine jungfräuliche Seele und die Reizbarkeit des Gefühls, die Hamann an jungen Lievländern häufig gefunden haben wollte, angezogen, und unter all den vielen Freunden, die Hamann versuchte, hielt nicht Lindner, Berens, Kant, Hippel, Scheffner, nicht Penzel, Kraus, Kreuzfeld, Reichardt, so aus, wie Herder, der ihm Liebe durch Liebe, und durch seine kühnen Flüge Achtung abnöthigte, der seinen scharfen und bittern Ton ertrug, der ihm Süßigkeiten streute unter die Neckereien, die er, von Hamann oder seiner eigenen Natur gelehrt, erwiederte, der sich übrigens auch nicht scheute, ihn geradezu aufzufordern, ihn öffentlich mit seinen nachtheilbringenden Kritiken zu verschonen. Jene Empfindlichkeit, jenes starke Selbstgefühl, jener Hang, Andere zu hudeln, jene Inspiration neben universeller Gelehrsamkeit, jenes Bestreben, Phlegma und Fleiß mit Enthusiasmus zu paaren, jene Ahnungs- und Witterungsgabe und jener feinere Geschmack, der aus den gebildeteren Organen des Auges wie des Ohres sich herschrieb, jene ausgebreitete Lektüre im Oriente und im Alterthume, jene glühende Imagination, jener „rothwälsche Stil," dem Hamann auch bei Herder anfangs mit Verwunderung und wenig Wohlgefallen zusah, jene strebende und reformatorische Kühnheit, das Alles liegt bei Beiden gleichmäßig, nur nicht in gleichen Graden vor. Ganz denselben Gang schlug Herder bei seinen aufrührerischen Schriften ein, wie Hamann. Wie dieser halb freundlich halb feindlich gegen die Literaturbriefe, gegen Moses und Nicolai stand, so Herder gegen Lessing. In den Fragmenten, mit denen Herder zuerst auftrat, meinte Hamann alte verblichene Ideen wieder aufleben zu sehen, nur mahnt er ihn, caute et sobrie zu verfahren, warnt ihn vor den Klippen, an denen er selbst gescheitert, will es mit ihm gegen seine Feinde, und mit seinen Freunden gegen ihn halten. Er versprach, seine Stallmeisterdienste dem spanischen Rittergeiste Herder's gegen alle Schlözer und Aehnliche zu widmen; er fand, daß dessen romantische animalcula und die Räder seiner Sprichwörter für einander gemacht seien. Bei der ältesten Urkunde

des Menſchengeſchlechtes fand Hamann, die Polonii würden vielleicht ſagen, daß Herder ihn aushamaniſirt habe; und gewiß behaupteten ſie, daß in Herder's Metakritik die auffallendſten Gedanken aus einem gleich betitelten Aufſatze Hamann's ſtammten. Hamann ſelbſt aber fand ſo viel wahr, daß einige ſeiner Samenkörner durch Herder's Fleiß und Feder in Blumen und Blüthen verwandelt ſeien; nur wünſchte er lieber Früchte, und zwar reife.

Joh. Gottfr. Herder (aus Morungen (1744—1803) pflanzte in der That die neuen Ideen Hamann's in die Nation, die dieſer ſelbſt kaum als Privatgut ſein eigen nennen konnte. Denn darin war Herder verſchieden, daß ihn frühe, ſtatt des perſönlichen Ehrenkitzels, den Hamann beſaß, ein öffentlicher Ehrgeiz ergriff, der Welt etwas ſein zu wollen, und eben dieſes laute Auftreten, dieſe erklärte Ruhmſucht war es, was Hamann weder in Herder noch in Lavater leiden konnte. Er mochte es durchfühlen, daß Beiden für eine Wirkſamkeit auf dem offenen Markte der Nation nicht einmal die Muskulatur und phyſiſche Kraft gegeben war, die zu erſetzen ihre zärteren Seelen widernatürliche Mittel anwenden mußten, was dann nothwendig die Verzerrungen bei Lavater hervorbrachte, denen Herder vielleicht eben ſo wenig entgangen wäre, wenn ihn nicht beſſere Umgebungen und eben das warnende Beiſpiel Lavater's ſelbſt bewahrt hätte. Herder's Natur und Jugend ſchien ihn auch in der That für nichts weniger zu beſtimmen, als für die tumultuariſche Weiſe, in der er in ſeiner erſten Periode in die deutſche Literatur eingriff. Er war in ſeiner erſten Kinderzeit durch Schulzwang gedrückt, verſchloſſen und ſchüchtern geworden; ſeine gute fromme Mutter hatte ihn, nach ſeinem eigenen Geſtändniſſe, verwöhnt und mütterlich gemacht; ſein ſpäterer Lehrer Treſcho fand ihn immer ſtill, eingezogen, in blöder Haltung, ſtets allein und entfernt von anderen Kindern, und hörte und ſah ihn nie laufen oder ſpringen oder laut ſchreien. Seine zarten Nerven machten ihn zum Mediciner untauglich, zu dem er beſtimmt war; er ward Theolog, und dies ſchien ſeiner ſittſamen und züchtigen Art angemeſſener, die immer auf Anſtand hielt und frühe den Sittenrichter und Docenten verrieth. Etwas Verſchloſſenes und Mistrauiſches miſchte ſich in dieſe Sanftheit ſeines Weſens, und ſeine Freunde fanden ihn bald empfindlich, reizbar und leicht beleidigt. Die Einſamkeit ſeiner Jugend äußerte ſich ganz frühzeitig in dunklen, nebelhaften, viſionsartigen Gedichten, in Reden von entſchiedener Richtung auf das,

was Schauder und Rührung erregen konnte; seine große Empfindbarkeit sprach sich darin aus, daß er sich aus seiner Jugend an nichts erinnerte, als an empfindsame und rührende Scenen, oder einsame Gedankenträume voll von Planen des Ehrgeizes. Von der Geselligkeit Lessing's, von Winckelmann's Freundschaftsdurste ist bei ihm keine Spur, er war sich ganz früh selbst genug, und behielt diesen Zug durch sein ganzes Leben. In Riga, wo er mit 20 Jahren eine Schulstelle erhielt, bildete er den Sinn für Familie, Provinz und Staat aus, was sich aber schon damals bei ihm mit weltbürgerlichen Ideen vertrug. Aus seiner Einsamkeit und Verschlossenheit heraus schickte er seine ersten Schriften anonym von dort in die Welt, und ihr kecker, niederwerfender Ton schien ganz dem blöden Jüngling fremd, auf den auch im Anfang Niemand rieth. Der Geist der Zeit riß ihn mit, der Eifer, neben Lessing und die Literaturbriefe zu tréten, die so vernehmlich sprachen, und neben denen ein demüthiger Redner nicht mehr gehört worden wäre. Hamann's starkes Selbstgefühl und seine absprechenden Urtheile mochten ihn auch irregeführt haben, wenn es dessen erst bedurfte; denn die Vereinsamung macht zwar rückhaltend und blöde, aber auch stolz, weil sie nicht vergleicht. Dazu kam, daß seine Schicksale ganz anders waren, als die eines Lessing oder Winckelmann. Auf diesen lastete lange der Druck der Umstände, und ihre strebende Natur war gezügelt von Noth, ihr Geist vor Ausschweifung gewahrt, weil er sich aus der Bürde der alten Schule und Gelehrsamkeit erst herauszuarbeiten hatte. Aber Herder'n ward diese Freiheit gleich anfangs von Lehrern wie Kant und Hamann, durch die Schriften Winckelmann's und Lessing's als eine Errungenschaft dargeboten, und in ganz jungen Jahren kam er über Nahrungssorgen hinweg und zu frühen Ehren. Dies Alles gab seinem zwar zarten, aber zähen Wesen eine außerordentliche Elasticität; es lieh seinem Ehrgeize Flügel und machte, daß seine Art, öffentlich in Schriften aufzutreten, gleich anfangs seiner Persönlichkeit zu widersprechen schien. Seine Schüchternheit hätte Niemand in dem anmaßenden Tone gefunden, in dem er Lessing und Klotz befehdete; seine Sittlichkeit hätte leicht ein Theolog bezweifelt, der ihn über die ängstliche Moralität der Poeten spotten hörte; seine Grämlichkeit schien ganz verloren unter dem Enthusiasmus, mit dem er sich über die Zeit und Literatur ausließ; seine Bescheidenheit würde

Niemand haben anerkennen wollen, der ſein Verfahren gegen Spalding kannte; ſein anſtändiges Benehmen hätte Mancher vermißt, der ihn in der Laune einer übermüthigen Jovialität und Liberalität des Betragens geſehen hätte; die Etourderie vollends, deren er ſich beſchuldigte, den Mangel an Umgang und Welt, ſchien er ganz ablegen zu wollen, als er den großen Beruf ſich vorſetzte, mehr durch perſönliche Bildung, äußere Wirkſamkeit und Kenntniß der Welt wirken zu wollen, als durch Bücher, ſich mehr zum Menſchen und Lehrer, als zum Gelehrten und Schreiber zu bilden. Dieſe Zweiſeitigkeit ſeines Weſens verlor ſich in ſeinem ganzen Leben und all ſeinen Schriften nicht, und ſie theilt die Geſchichte ſeiner Wirkſamkeit in die zwei großen Perioden, wo er der Starkgeiſterei und Genialität angehörte, und wo er ſich von ihr entfernte; wo er auf die Welt mit Jugendeifer und ſchwärmeriſchem Feuer zu wirken hoffte, und dann über ihre Kälte wehmüthig ward bis zum gebrochenen Herzen; wo er von der Literatur erwartete, daß ſie unſer Vaterland auf eine impoſante Höhe ſtellen werde, und wo er nachher meinte, die kantiſche Philoſophie und die Revolution habe uns um ein Jahrhundert zurückgeworfen; wo er erſt ſich an alle große Genies anreihte, dann ſich auf die Wieland und Gleim zurückzog; wo er erſt die freie Poeſie der Natur verfocht und zurückführte, dann die Dichtung in den Zwang der Moral und Lehre geben wollte. In beiden Perioden übrigens fehlt nicht, was in der erſten die zweite ankündigt, in der zweiten die erſte fortſetzt. Die Empfindlichkeit ſeiner Jugend weiſt ſchon auf die Unverträglichkeit hin, über die alle ſeine Freunde einſtimmige und oft bittere Klage geführt haben; und dieſer Fehler war vielleicht für die ganze Wirkſamkeit Herder's von unberechenbarem Nachtheil. Er verſtand ſich nicht mit dem Ungleichartigen zu ſtellen, er unterſtützte nicht das ſchöne Beiſpiel, das die Vereinigung zwiſchen Schiller und Göthe der Nation gab, er wich den meiſten unſerer großen Geiſter aus, mit anderen, wie mit Göthe und Kant, verfehdete er ſich und machte Leſſing's Wort wahr, daß zu nahe gepflanzt ſich das Große die Aeſte zerſchlägt. Umgekehrt blieb ſein ſpäteſtes häusliches Leben der gemüthlichen Sanftheit ſeiner erſten Jugend gleich, ja ſeine Gattin war es ſogar, deren ſanfter Einfluß ihn zuerſt beſtimmte, aus der Starkgeiſterei zu ſeiner Natur zurückzukehren, und mäßiger und weniger beleidigend zu ſchreiben;

sie war eine jener schönen Naturen von ächter Weiblichkeit und sittlicher Liebenswürdigkeit, die in ihrer Geburtstadt (Darmstadt) nicht selten sind, und deren sich selbst aus der öffentlichen Geschichte eine kleine Gallerie auszeichnen ließe.

Herder's erste Schriften zeigen ihn ganz den schönen Wissenschaften und der Kunst zugeneigt, die auch im 7. Jahrzehend bei weitem alle anderen Zweige der Litèratur überragten, und noch sieht man darin nichts von jener Universalität, an die er später seine besten Kräfte setzte. Die Literaturbriefe hatten ihn, schon als er in Königsberg studirte, gereizt, Zusätze dazu zu schreiben; Lessing und Winckelmann waren die beiden Vorbilder, die ihn beschäftigten. Diesem nachfolgend trug er sich schon um 1768 mit der Idee zu einer Plastik, die zehn Jahre später unvollendet erschien; an jenen angelehnt widmete er seinen meisten Fleiß der schönen Literatur und dem Studium der heimischen und fremden Dichter. Kein Schriftsteller hatte auf Herder's Gemüth einen intimeren Eindruck machen können, als Klopstock: an ihm bildete er sein Ohr und seinen Geschmack, bei ihm holte er den Anstoß zu jener Fertigkeit, sich in fremde Natur, Dichtung und Zeit zu versetzen, an ihm sagte ihm die Erhabenheit und der prophetische Dichterschwung und die Reinheit des Charakters zu. Allein da er frühe empfunden haben mochte, daß er zum Dichter nicht geboren sei, so ward Lessing auf seine Productionen einflußreicher, und er trat zuerst als Kritiker auf. Herder schrieb es selbst an Hamann, daß der Einzige, der ihn interessire, wohin er sich auch schlage, Lessing sei. Und dies ist in solchem Umfange wahr, daß Lessing fast nichts geschrieben hat, worauf nicht Herder irgendwie, spät oder frühe, billigend oder polemisch Rücksicht genommen habe. Lessing schrieb Rettungen, auch Herder schrieb Rettungen des Horaz; Lessing theoretisirte über das Epigramm, auch Herder in seiner Anthologie 1785; über die Fabel stellte Lessing seine scharfen Sätze auf, und Herder entgegnete über Bild, Dichtung und Fabel 1767, und in den Früchten 1801. Lessing's Religionsgrundsätze haben Herder'n sein ganzes Leben hindurch beschäftigt, und er setzte auf theologischem Wege im Grunde ganz fort, was Lessing als Laie nur etwas anders betrieben haben würde; er kam Lessing's Deismus so nahe, als er als Geistlicher nur irgend konnte, er nahm ihn gegen Jacobi, der ihn zum Spinozisten machte, mit sammt

Spinoza in Schutz, und seine Schrift über Gott (1787) würde ihn mit Hamann verfeindet haben, wenn dieser länger gelebt hätte. Einzelne Sätze Lessing's über die Unsterblichkeit und die Kunde der Zukunft, über den Traum von der wachsenden Vollkommenheit des Menschengeschlechts, seine wenigen Worte über die Erziehung des Menschengeschlechts, seine Freimaurergespräche Ernst und Falk, gaben Herder'n Stoff zu einer Reihe von Schriftchen (vom Wissen und Nichtwissen der Zukunft 1797; Blicke in die Zukunft der Menschheit 1793; Palingenesie 1797; Humanitätsbriefe). So gaben denn auch die Literaturbriefe Anlaß zu den Fragmenten zur deutschen Literatur (1767); Laokoon und die antiquarischen Briefe aber zu den kritischen Wäldern (1769), den Erstlingen, die Herder unserer Literatur darbrachte.

Die Fragmente sind ein Beitrag zu den Literaturbriefen, denen Herder das Zeugniß gibt, sie hätten Deutschlands Auge bis zum Ende auf sich gezogen, hätten den Geschmack verbessern wollen, und wirklich verbessert. Er sammelt hier ihre Anmerkungen, erweitert, beschränkt, und lenkt sie andershin. Er hat dabei überall das große Bild einer literarischen Zeitschrift im Auge, der eine Geschichte der Literatur zu Grunde liegen müßte, und die ein Leitstern in der babylonischen Verwirrung unserer Literatur werden sollte, in der nichts als Parteien und Schulen, keine Hauptstadt, kein allgemeines Interesse, kein gesetzgebendes Genie sei; und er muß den Briefen das Zeugniß geben, daß sie diesem Ideal am nächsten gekommen seien. Was den Geist und Sinn angeht, der aus Herder in dieser Schrift redet, so ist das Wesentliche, daß er die Alten, wie Lessing, in ihr wahres Licht stellt, daß er sie gelesen hat mit dem Enthusiasmus Winckelmann's, und in der Ausdehnung wie Hamann, und daß er ihre Schönheiten zu zeigen, abzubilden, für sie zu begeistern geschickter war als Alle zusammen. Er ärgerte sich über die, die das Alterthum mit fremden Augen ansahen[172]), rohe Uebersetzungen fertigten und mit barbarischer Zunge von hellenischen Heiligthümern schwatzten. Hamann hatte ihn gelehrt auf die Sprache als auf das Vehikel der

172) Er sagt daher von Wieland's Sokrates voll Grimm: „Wie, dies ist Sokrates? Dieser unausstehliche Disputirer mit vollem Munde, dieser lächerliche Weisheits- und Tugendkrämer, dieser grobe Zänker und misanthropische Schimpfer ist ein Geschöpf der neueren Zeit, ein Weiser aus der schweizerischen Republik!“

menschlichen Gedanken, den Inhalt aller Weisheit und Kunst zu achten; er läßt sich daher zuerst über die deutsche Sprache aus. Das Ohr gefüllt mit der edlen Größe der Alten, die Seele überschwellend von der Ahnung einer größeren Dichtung, die Klopstock uns eröffnet hatte, verglich er mit diesem erhabenen Stoffe die rohe Form der deutschen Verse, die kahle Kritik des ramler'schen Batteux, den steifen Alexandriner, und dann jene verketteten Predigtperioden, den plappernden Paragraphenstil, den aufgeblähten Schulvortrag, die ganze pedantische Weitschweifigkeit unserer Prosa. Er sprang hier zu dem anderen Extrem über, spottete des sogenannten Klassischen unserer Schreiber, bei denen Alles im langsamen Schritt wie ein beladener Maulesel trabe, verlachte diese Pedanten der Reinigkeit, die Großsiegelbewahrer der Sprachkeuschheit, rief die idiotistischen Schriftsteller hervor, und vertheidigte die Ausdrücke des gemeinen Lebens, den Eigensinn der Sprache, die niegewagten Freiheiten, das Regellose und Eigenthümliche gegen das Klassische und Musterhafte, den Ton der Welt gegen den der Schule, — Alles aus dem Grunde, weil unsere Sprache noch in der Zeit der Bildung, des Versuchs, der Bearbeitung stehe. Er reflektirt, von Klopstock's Oden und der Poesie der Hebräer und unserer Barden angeregt, ob nicht der polymetrische Numerus die natürlichste und ursprünglichste Poesie genannt werden könne, ob er nicht ein Schatz für unsere Sprache, Leidenschaft, Einbildungskraft und Musik werden, und uns als ein Maß sich empfehlen müßte, das der Phantasie keine Fesseln anlegt. Und anderswo vindicirte er zu anderer Zeit selbst der Prosa den Schwung der Poesie, und verwirrte theoretisch den Begriff der Redearten, wie er ihn praktisch in Prosa und Versen gleich vom Anfang verwirrt hat. Denn er nahm sich sogleich die vertheidigten Freiheiten vornweg, verwarf die „süßtönende, lammartige Stimme, und den gebückten Ton Derer, die gern wieder geschmeichelt sein wollten, er sprach in dem bitteren Tone des patriotischen Ernstes," den er später selbst misbilligte, schrieb in einer dithyrambischen Prosa und in einem springenden Stile, der die Schule Hamann's eben so sehr, wie ein eigenes innerliches Feuer verräth; und die Schreibweise der neuen Jugend, die Keckheit der Genialitäten, die Anmaßungen ihres Vortrags, die Mishandlung der Sprache im übermüthigen Trotz auf die Schöpferkraft, der es gestattet sein müßte, den

Ton nach Willkühr zu kneten, all das, was die regellosen Köpfe im 8. Jahrzehend nachmachten, die regelmäßigen detestirten, schrieb sich eigentlich von Herder zuerst her. Hamann selbst entsetzte sich, als er die Folgen seiner Lehren bemerkte. Er schrieb an Herder: „Die Greuel der Verwüstung unserer Sprache, die alcibiadischen Verhunzungen des Artikels, die monströsen Wortkuppeleien, die dithyrambische Syntax und alle übrigen licentiae poeticae verdienen eine öffentliche Ahnung. Dieser Misbrauch ist Ihnen so natürlich geworden, daß man ihn für ein Gesetz Ihres Stils ansehen muß, dessen Befugniß mir aber ganz unbegreiflich und unerklärlich ist. Liegt hier auch eine Satire auf den Libertinismus unseres ganzen Jahrhunderts zu Grunde? Bei Ihrer weiten und gründlichen Kenntniß der Muttersprache hat man Mühe, hier und da einen deutschen Perioden zu finden, der eine so rara avis ist, daß man sich wie ein blindes Huhn über ein gefundenes Korn freut.“ — Nachdem Herder also in dieser neuen Redeweise unsere alte verworfen, und idiotistische, originale Sprache in Anspruch genommen hat, verlangt er in der zweiten Sammlung auch Originaldichtung und keine Nachahmer. Er kommt auf die Thorheit jener Vergleichungen neuerer Dichter mit alten, er deutet an, welche undankbare Mühe die Nachahmung ist, er räth, lieber treu und im Geiste zu übersetzen, als ungelenk nachzustammeln. Er beurtheilt Klopstock gegen Homer, und zeigt schon die Lächerlichkeit dieser anmaßlichen Zusammenstellungen daran, daß in Betracht dessen, was Homer für die Nationalbildung der Griechen war, eher Gellert unser Homer heißen müßte. Er wirft dann Willamov gegen Pindar in Schatten, Geßner gegen Theokrit, die Karschin gegen die Sappho; aber noch fehlt es nicht an Misgriffen, wenn er z. B. in Gleim gern mehr als im Tyrtäus sehen möchte. — In der dritten Sammlung folgt ein beredter Exkurs über die Herrschaft der lateinischen Sprache und Literatur über unsere ganze Bildung, und diese Sätze müssen für die Emancipation der griechischen Sprache auf unseren Schulen und die dadurch ganz veränderte Gestalt unserer Philologie von großer Anregung gewesen sein. Er wünscht, wir wären lieber Sklaven des griechischen Constantinopels geworden, als des lateinischen Roms; es wäre uns besser in Religion, Wissenschaft und Sprache geworden. Wieder nach lessingischen Winken weist er von den Römern weg auf die

helleniſchen ächten Muſter und ſchiebt Virgil gegen Homer, nach Klopſtock's Anſicht, weit zurück. Es verdient immer wieder geleſen zu werden, was hier Herder vortrefflich, eindringlich, mit der Geſchichte zur Seite, über unſere Schulbildung, über unſere Behandlung der lateiniſchen Sprache als Zweck zu klagen hat, denn es ſpricht hier ein für die Alten Begeiſterter gegen den Misbrauch der Alten, und ein ſolcher iſt immer zu hören.

In dieſen Fragmenten hat Herder überall ſeine Beleſenheit in den Alten und beſonders im Homer, und das Bewußtſein der geiſtigen Auffaſſung dieſes ſeines Lieblings, auf den er auch ſpäter immer gern zurückkam, im Hintergrunde; er urtheilt mit einem gebildeten Geſchmack über Geſchmacksſachen, und iſt überall voll anregender Beobachtungen, die damals nothwendig großes Aufſehen machen mußten. In den kritiſchen Wäldern iſt's wieder hauptſächlich die Kenntniß des Homer, die ihm ſeine Waffen leiht, mit denen er aber diesmal gegen die Kritik, nicht gegen die Dichtung zu Felde zieht; und in dieſem Kampfe bewährte ſich das Rüſtzeug der Phantaſie und Empfindung nicht immer von der gleichen Feſtigkeit. Man wird ihn mit Beifall hören, wenn er den epistolae homericae von Klotz (1764) gegenüber, die ſich ungefähr zu Homer verhalten wie Wieland's Noten über Shakſpeare zu dieſem, das gerechte Verlangen abermals ſtellt, daß man bei Beurtheilung des Homer ſich in deſſen Zeit verſetze. Mein Homer, ſagt er in der vertraulichſten Sprache der befreundetſten Kenntniß, ſoll ſich nicht nach meiner Zeit Sitten richten; und er reiht ſich hier in der Bekämpfung der franzöſiſchen modernen Interpretationen der Alten, im Verwerfen der Mäkeleien eines d'Argenſon und Voltaire, ganz an Leſſing's Befehdung des galliſch-antiken Dramas an. Er nimmt die Urſitte jenes Zeitalters in Schutz, und die unſchuldigen Dichter gegen die „Ehrbarkeitspedanten unſerer Zeit," er will nicht die Geſetze der Politeſſe an die Schamhaftigkeit des Homer gehalten haben; auch hier erkennt ſich ganz ſein Sinn für die Urſitten der Völker, der mit ihm aufgewachſen war über ſeinem Studium der Bibel, des Homer und Oſſian. Nur in Einigem verſah er es, als er Leſſing entgegentrat, der ihn mit Gründen und Thatſachen zu ſtreiten nöthigte, und der ihm in der Auffaſſung der Alten vielleicht überlegen war, wenn er auch nicht die Gabe hatte, in Ueberſetzungen, Analyſen und feinen Expoſitionen das Aufgefaßte ſo wieder-

zugeben, wie Herder. Er wendet sich in diesen Wäldern auch gegen den Laokoon, und es ist in der That peinlich, zu verfolgen, wie er nach seinem eigenen Gefühle „auf seinem träumerischen Pfade manche richtige und irrige Gedanken denkt," und mit seiner kritischen Phantasie gleich wieder verwirrt, was der reinste Verstand eben gelöst hatte, mit der eifrigsten und fertigsten Ueberredungsgabe wieder umwerfen will, was wir uns eben zur Ueberzeugung gesetzt haben. Wir wandeln bei Lessing in lauter Licht und Klarheit; Herder wirft uns in ein Meer von Dunkelheiten zurück, wohin zuweilen eine einzelne Beleuchtung ihr Licht wirft, um gleich darauf wieder ärgere Finsterniß zu verbreiten. Wir stehen bei Lessing in einem fertigen Bau und freuen uns reiner Verhältnisse; Herder aber beschäftigt uns, wie er selbst sagt, mit kritischem Schutt. Lessing hatte über die Kunst und ihre Gesetze gedacht, Herder aber nur empfunden, und seine Empfindungskritik hängt sich ohne Methode, ohne Plan, ohne Uebersicht, ohne Rechenschaft an jeden lessingischen Satz, der seinen Gefühlen widerspricht, und sucht ihn mit Gefühlen wegzuräumen. Und hier mischt sich seine subjektive Natur sogar in die Auffassung fremden Geistes, in der er sonst die gerühmte Objektivität der Deutschen beginnt: er weiß sich in den Geist der lessingischen Kritik und Denkungsart nicht zu versetzen, was ihm selbst sein Freund Müller einmal vorgeworfen hat; und er verliert ihr gegenüber sogar den Geist des Homer. So treffen wir ihn gleich anfangs auf der Behauptung Lessing's, das Schreien bei körperlichen Schmerzen bestehe nach griechischer Denkart wohl mit einer großen Seele. Dies ist dem schwungreichen Manne nicht erhaben genug, es verdirbt ihm seinen Homer und seine Achäer, es stimmt ihm nicht mit seinem — Ossian, dessen nordische Helden sammt dem Stumpfsinne ihres Heroismus er mit den menschlichen Achäern verwechselt. Alle Mittel bietet er nun auf, diesem beleidigten Gefühle Recht zu schaffen, und der Leser darf sogar vor Entstellungen der lessingischen Ansichten auf der Hut sein. Er wirft ihm z. B. vor, Lessing mache die Idee des körperlichen Schmerzes zur Hauptidee des Philoktet, und dies ist so wenig richtig, daß sogar Stellen im Laokoon sind, die gerade dagegen anzuwenden wären. Wenn er nachher die lessingischen Sätze über das Räumliche und Successive bestreitet, schleicht eine ähnliche Fälschung ein. Lessing sagte zur scharfen Unterscheidung, der Maler

wirke im Raume, der Dichter in der Zeit; „die Zeitfolge sei das Gebiet des Dichters, der Raum das Gebiet des Malers;“ Herder schiebt ihm aber unter: durch Zeit und Raum! Als ob es einerlei Ding sei, zu sagen der Luftschiffer treibe sein Wesen in der Luft, der Matrose auf dem Wasser, oder jener schiffe mittelst der Luft, und mittelst des Wassers dieser! als ob Grund und Boden und Bedingung einer Kunst einerlei sei mit ihren Mitteln! Auch bei Befehdung dieser Sätze aber leitet Herder'n blos ein peinliches Gefühl bei den Consequenzen, die daraus folgen. Wir haben es schon früher angeführt, daß es ihm graute vor dem Schreckenswort: nur Handlungen solle die Poesie darstellen! Wo blieben seine Didaktiker und Lyriker! Die Poesie solle nicht malen! Wo blieb sein Ossian und seine Orientalen! Und wo, bei der bloßen Hinsicht auf den plastischen Homer, wo blieben die romantischen Italiener, Ariost und Tasso! — Auch anderswo, wo er über Fabel und Epigramm sich ausließ, läßt sich dieselbe Beobachtung machen, wie schwankend die kritischen Ansichten Herder's gegen Lessing sind, wie er sich ebenso in Poesie versteigt bei Untersuchungen, als er sich bei seinen Poesien wohl in Untersuchungen herabläßt; und keine schärferen Denkübungen kann man sich machen, als wenn man den labyrinthischen Irrgängen seines immer durch Gefühle und Phantasien gestörten Raisonnements prüfend, z. B. in den Anmerkungen über das griechische Epigramm [173]), nachgehen will; sowie man die Unterschiede der dialektischen lessingischen und der deklamatorischen herder'schen Schreib- und Denkart nirgends schroffer und interessanter finden wird, als in dem 23sten der Humanitätsbriefe, wo er Lessing's Freimaurergespräche abdruckt und fortsetzt. Wer diese Unterschiede noch auf kürzerem Wege kennen lernen will, der lese die Beleuchtung der lessingischen Sätze über die Erziehung des Menschengeschlechts, die Palingenesie. Dies ist eben die Schrift, von der Joh. v. Müller sagt, es bedürfe keines Erweises, daß Lessing die Lehre der Seelenwanderung, gegen die sich Herder richtet, nicht in dem Pfaffen- und Brachmanensinn anpreisen wollte, gegen den Herder hier ein Scheingefecht hält. Er hat für die kühnen, anregenden Sätze Lessing's gar keinen Sinn; wie es mit ihnen gemeint sei, scheint er kaum zu fühlen. Weil

173) In den Werken im 10ten Theile der literarischen Abtheilung.

Niemand mehr an die Seelenwanderung glaubt, ſo zeigt Leſſing einmal in dem ſo geglaubten Unſinne den Sinn; weil Alles an der Dreieinigkeit zweifelt, ſo zeigt er auch hierin Verſtand und ſymboliſche Weisheit. Herder macht aber aus allen dieſen kecken Spielen und gymnaſtiſchen Uebungen bitteren Ernſt und apodiktiſche Lehre. Er fühlte es ſelbſt, daß ſich Leſſing über ſeine Behandlung beſchweren werde. Unhöflicher, läßt er ihn ſagen, ich erzählte dir ein Mährchen, und du nenneſt es Unwahrheit? Nur Mährchen, entſchuldigt er ſich. Aber Leſſing würde vielleicht auch ſo geſagt haben: Ich gab dir tiefe Blicke in die Geſchichte, und du ſetzteſt moraliſche Gemeinplätze dagegen; ich ſprach zu dir als zu einem Eingeweihten in die menſchlichen Dinge, berathend, du aber antworteſt mir predigend, wie vor einem Kirchenpublikum. Und hätte Herder vollends eine geordnete, feſte, ſcharfe Entgegnung, eine ſolide Gegenanſicht aufgeſtellt, ſo hätte ihn Leſſing vielleicht gar mit der Antwort überraſcht: Du haſt ganz recht; ich meinte gerade das Gegentheil von dem, was ich ſagte!

Leſſing und Herder liegen ſich einander ſo entſchieden gegenüber, wie Schiller und Göthe: in großen Fragen waren ſie einig, im allgemeinen Streben ungleich, und grundverſchieden in Natur und Lebensweiſe, in Beruf und Schriftſtellerei. Beſchäftigt ſich Herder direkt mit Leſſing, ſo hören wir einen vagen Scholiaſten zu dem präciſeſten Autor, Exkurſe der Empfindungen über die ſchärfſten Begriffe, über die vierlöthigſten Sätze runde Bemerkungen, und wie Herder ſelbſt einigemal ſagt: Träume. Bei Leſſing's Demonſtrationen würde mit Einem Satze Alles zuſammenfallen, in Herder's Deklamationen iſt vieles Vortreffliche und Herrliche mit vielem Falſchen und Schiefen gemiſcht; dort darf man nicht wählen, hier darf man nichts anders als wählen. Wo Leſſing anregt und auffordert, verſchließt Herder und ſtumpft ab; jener will nur Funken ſchlagen, dieſer nur ſelbſt leuchten; jener trifft überall den Nagel auf den Kopf, der dann wohl haftet, Herder aber braucht ſelbſt hier und da den Ausdruck, wenn er am Ziele ſeiner Unterſuchung angelangt iſt: jetzt ſtehe die Zunge der Wage inne! Dabei aber iſt dem Zuſchauer immer ſchwankend zu Muthe, wie geſchickt die Handhabung iſt. Herder verſteht dieſe vortrefflich: ſie beſteht in den Kunſtgriffen der Ueberredung, auf die die Theologen vor allen Menſchen angewieſen ſind. Dem mathematiſchen Leſſing gegenüber wirkt er mit muſikaliſchen Eindrücken; den knappen Heiſcheſätzen entgegen mit umſtellender Rede. Aus allen

seinen Schriften blickt der glänzende Redner, der gewohnt ist, an Stellen zu predigen, wo kein Widerspruch erlaubt ist, und so schildert W. von Humboldt auch die einzige Redegabe des Mannes im persönlichen Umgang als eine unnahbare. So vielen Verhalt Lessing auf eine Strecke zu den Verfechtern des gesunden Menschenverstandes hatte, so vielen hatte Herder mit den Genialitäten; Beide hielten bei näherem Zusehen inne, wie es zum Aeußersten kam. Von den Genialitäten zog sich Lessing schweigend zurück, achtungsvoll vor dem Zeichen der Zeit; aber Herder lehnte sich gegen die kantische Philosophie feindlich auf, die kein geringeres Zeichen der Zeit war. So viel Lessing Verhalt und Liebe zu den plastischen Künsten hatte, so viel hatte Herder zur Musik. Beide waren nicht Dichter, aber aus ganz verschiedenen Gründen: den Einen hemmte das Ueberwiegende des Verstandes, den Anderen das der Empfindung; die Wissenschaft und Kritik jenen, diesen die Theologie und Rhetorik; die zurückgebliebene Zeit jenen, und diesen die sich selbst übersliegende. Doch stellte jenen die sichere Einsicht besser, als diesen das sicherste und feinste Gefühl: Herder's eigene Poesien sind sämmtlich vergessen, aber Lessing's dauerten aus; Herder selbst bewunderte gegen die Stimme der ganzen Welt den Dichter Lessing mehr als den Kritiker und hielt der gleisenden Theaterliteratur Nathan und Emilie als die Muster- und Meisterstücke entgegen. Im Genusse der Dichtungswerke aller Zeiten und Völker aber, in der Empfänglichkeit für den Ausdruck jedes Schönen und Edlen, im offenen Sinne für alle fremde Natur war Herder über alle Zeitgenossen weg, und hat in dieser Hinsicht an einen Fels geschlagen, aus dem uns der Strom der Poesie aller Zeiten zugeflossen ist. Hier steht er unter den Eltern der Romantik obenan, und etwa wie sich die Schlegel zu Göthe, dem plastischen Dichter, verhalten, so Er sich gegen Lessing, den Lobredner der plastischen Kunst. Nicht wenig auf sich selbst anwendbar schildert er diesen Charakter des Romantischen, Genialen und Neuen gegen das Alte: Es scheine, als ob wir jenen sanften Umriß des menschlichen Daseins ganz aus den Augen verloren hätten, indem wir, statt dieser Schranken, so gern das Unendliche in den Sinn faßten; unsere Philosophie, unser Jagen nach Kenntnissen und Gefühlen, die über die menschliche Natur hinaus sind, kenne keine Schranken, und so sänken wir, nachdem wir uns in jungen Jahren vergeblich aufgezehrt hätten, im Alter wie Asche zusammen,

ohne Feuer des Geistes und Herzens, vielmehr also ohne jene schönere Form der Menschheit, die wir doch wirklich erreichen konnten. Diese Gefahr, uns selbst zu verlieren, ist leider hereingebrochen durch die Vertheilung unserer Natur und unseres Antheils über alle Dinge der Welt, was Herder nicht wenig unterstützte. Sein Kosmopolitismus liegt auf einer Linie mit seiner Receptivität für aller Welt Werke und Menschen. Lessing hatte, ermüdet von seinen schweren Anstrengungen für die Nationalbühne, verlassen von der Nation, jenes Wort gegen unsere Nationalität fallen lassen, der vaterländischste Mann sich für das Weltbürgerthum erklärt; dies griff Herder auf und machte mit vielen Anderen System aus dem Kosmopolitismus, obwohl er zu Zeiten die Ideale einer Provinzialwirksamkeit mit glühendem Eifer ergriff. Mit diesem Streben ins Weite hängt auch das Fragmentarische und Dilettantische in Herder zusammen, das bei Lessing ganz anders liegt. Bei diesem drängt es gegen den Anfang, wo er, unsicher in seinem eigenen Berufe und in dem der Nation, tastend die Zeit versuchte, was ihr wohl passend wäre; gegen das Ende concentrirte sich seine Thätigkeit mehr; er fing mit Bruchstücken an und hörte mit Werken auf. Ganz umgekehrt bei Herder: bei ihm drängt sich dies Fragmentenwesen ans Ende hin; seine zerstreuten Briefe und Blätter häufen sich in den spätesten Jahren am meisten. Er, wie Lessing, ganz auf das Zeitgemäße gerichtet, hat unendlich viele Anregung gebracht, hat im Ganzen mit richtigem Takte das, was Noth that, getroffen, aber im Besondern oft wieder die Wirkung aufgehoben. Lessing erledigte, wo er ernsthaft zugriff, Herder hat auch in seinen vollendetsten Werken nur Keime gelegt; jedes Fragmentchen ist bei jenem ein Ganzes, bei diesem sein größtes abgeschlossenes Werk nur Fragmente; und dabei war Herder viel ernster und gewissenhafter, Lessing aber leicht und sorglos. Lessing's Universalismus hatte die Quelle, daß es ihm gleichgültig war, mit welchem Gegenstande der Erkenntniß er sich beschäftige, weil es ihm immer nur um Wahrheit zu thun war, die in jedem Gebiete zu finden ist; Herder'n aber war Alles wichtig, und Alles suchte er zu umfassen, und er polemisirte mit Lessing darüber, daß er einmal sagte, er habe am Markte müßig gestanden und gewartet, wer ihn dinge. Wie viel mehr, meinte er, hätte dieser rüstige Geist leisten und vollenden können, wenn er einer unter *ihm werdenden Gesellschaft* vorgestanden hätte! Man sieht, daß

Herder zu Klopstock und seinen reinhaltenden Gesellschaften zurückkehrte, sowie er auch späterhin Akademien und dergleichen lobpries. Aber Schiller und Göthe blieben bei Lessing, der dem Volke freie Erziehung vorbehielt, und die aristokratische Ruthe nicht für nöthig achtete, der alle Ueberanstrengung und Alles mied, was der Natur Zwang anthat, wohin Tagebücher und Gesellschaften im öffentlichen und Privatleben gleichmäßig gehören. Lessing ist, wie Luther, mit seiner Zeit etwas geworden, Herder wollte aus der seinen etwas machen; wie er selbst eine individuellere Charakterform trug, so erkennen sich seine Anhänger unter Theologen und Orientalen (Jos. v. Hammer) noch heute in ihm, sein Anhang ward eine Schule in einem Sinne, in der Lessing keine gehabt hat. Vor Lessing bestand nichts, was sich nicht bei Verstand und Vernunft rechtfertigen konnte, Herder aber gab auf Weissagungen der inneren Seele und prophetische Stimmen; er lauschte nicht allein auf den sokratischen Dämon mehr, als auf die kalte Berathung der Vernunft, auf Ahnungen des Gemüths, auf Träume und Erscheinungen, er ließ sich auch die Bibel aufschlagen in Stimmungen des Kummers, der Sehnsucht und Wünsche. Des prophetischen Geistes voll, setzte er sich gegen Lessing, der vor dem Forschen in der Zukunft warnte, er sprach von einer Wissenschaft der Zukunft[174]): „nicht allein die Raben sollten schreien über die Begebenheiten in der Natur, auch der weissagende Schwan Apolls sollte seine Stimme heben und ein Lied singen von dem, was sein wird, weil das Jetzige so ist und das Vorige so war. Entweder müsse unser Studium der Geschichte und Philosophie nichts sein, oder es gebe eine Wissenschaft der näheren und ferneren Zukunft.“ Aber vorsichtiger hat Göthe vor dem Pochen auf unser Wissen gewarnt: „Wer das Vergangene wüßte, der wüßte das Zukünftige.“ Mit seiner Gabe zu errathen und zu ahnen war Herder mehr als Einer geeignet, Wege zu brechen, um große Aussichten zu öffnen, wenn auch nicht wie Lessing des Wegs geduldig zu führen: das Ziel der Wahrheit hieß ihm immer ein Punkt-, oft fand er ihn deutend mit glücklichem Auge aus; er suchte sich der gefundenen und geahnten Wahrheit mit Bildern und Symbolen zu nähern; sie zu rechtfertigen und faktisch zu

174) In den zerstreuten Blättern: Vom Wissen und Nichtwissen der Zukunft.

belegen, war er weniger geduldig. Denn er war für alles Mechanische ohne Beharrlichkeit, für alles Besondere so langsam, als enthusiasmirt für das Allgemeine: er liebte Religion, aber nicht Theologie, Musik, aber nicht das Spielen, Poesie, aber nicht klare Rechenschaft darüber, Philosophie, nicht Speculation, Universalität, nicht Gelehrsamkeit, Geschichte, ohne Sinn für Thatsachen. So kann man selbst von seinem Verhältniß zu Lessing sagen: er liebte diesen Mann wahrhaft, als er ihn in seiner Charakteristik im Ganzen überschlug; im Einzelnen hörte er nie auf an ihm zu kritteln. Er betete nicht wie Göthe den heiligen Geist der fünf Sinne allein an, er stand nicht zufrieden und glücklich wie Lessing in der Gegenwart, wie sie war; er sehnte sich — was seinem Jean Paul sehr interessant schien — Geister zu sehen und im Mittelalter geboren zu sein. Wäre er dort geboren gewesen, so hätte er sich wieder nach seinem Jahrhundert der Humanität gesehnt. Denn er kam nicht zu einem reinen Abschlusse zwischen der Natur, die er in seiner Jugend, und der Cultur, die er im Alter in Aussicht nahm; Beides in der Art zu versöhnen, wie es Lessing gelang, schien ihm nicht so leicht zu werden. Daher sehen wir ihn immer in einer so eigenthümlichen Mitte zwischen diesem und Hamann stehen; wir sehen ihn in jenem Schwanken, das allen sogenannten Gefühlsmenschen natürlich ist; wir gewahren in seinen Schriften aus verschiedener Zeit erstaunliche Widersprüche, zwischen denen man sich entscheiden muß, so daß man, bei aller Liebe und Achtung für ihn, oft nicht sein Anhänger sein kann, ohne zugleich mit ihm selbst sein Gegner zu werden.

Wenn wir diese Gegensätze neben einander stellen, so werden wir sogleich gewahren, wie sich hier wieder die Elemente einer alten und neuen Zeit streiten, wie man eine errungene Cultur erhalten wollte, ohne die verjüngenden Naturregungen in der Nation zu verscherzen. Herder stellt in sich dasselbe Schauspiel streitender Elemente vor, wie die damalige schöne Literatur seines Vaterlands im Großen, wie es Preußen in politischer Hinsicht damals und noch heute darstellt: ein junger Staat in alten Formen, Verwesung, wie Mirabeau fand, vor der Reife, ein Metamacchiavell, wie Hamann sagte, auf dem Thron, der gegen den Machiavelli schrieb, und Freigeist und Despot zugleich war. Herder überkam völlig die Mission seines Hamann, die dieser selber nicht erfüllen konnte, er ging als ein Bote der Erlösung von alten Satzungen, Schulmeinungen

und Kleingeiſtereien in alle Welt und lehrte alle Völker. Hamann hatte das Reich der Literatur den Kindern verheißen, und ſo predigte Herder. Mehr noch als Homer und Oſſian war die Bibel die Freude ſeiner Jugend und das Buch ſeines Lebens. Seine Freude daran nannte er ſelbſt kindlich und angeboren; nur ihr zu Liebe ward er Theolog, und wie er in ſeinen Kinderjahren Hiob und den Prediger, Jeſaias und die Evangelien las, hat er kein Buch ſonſt in der Welt geleſen. Sein ganzes Leben, ſchrieb er, entwickelte ihm nur, was ihm ſeine Kindheit ſagte. Er klagte ſich ſelbſt an, daß er in ſeiner Natur leidenſchaftlich war, wie ein Kind; er ließ ſich gehen, er fiel in ſchwere Strafe, er kehrte in ſich und ging liebenswürdiger hervor. Der Menſch in ſeiner Kindheit, ſagte er, iſt ganz Sinn und Gefühl. Und ſo blieb er immer. Er faßte mit dem reinen Glauben der jugendlichen Phantaſie, unbeſchadet der Aufklärung, die Religion, die Sage, die Dichtung der Kindheit des Menſchengeſchlechts auf, und kam niemals aus dieſer Hingebung heraus. Er drehte der grauen Zeit der Uebercultur den Rücken, grub ſich in die Natur, in die Jugend der Welt ein, ſuchte ſie zu bemeiſtern und zu ſchildern mit ſinnlichen Bildern und lebhaften Gefühlen, und alle ſeine Neigungen ſchwebten um die Wiege der Menſchheit oder der Völker. In Shakſpeare forſchte er heraus, was der Naturpoeſie des Volkes gehörte, gleichgültiger gegen das, was den Menſchenkenner als Shakſpeare's Eigenthum lockt; in ſeinen Ideen zu der Philoſophie der Geſchichte rang er ſich von den Anfängen der Menſchheit nicht los. Ganz wie Hamann den ungetheilten Menſchen des Inſtinkts ſuchte, ſo bewunderte er die Perioden der Völker, wo noch die Vernunft am wenigſten in die vielſeitige gelehrte Form gegoſſen iſt, wo noch Sinnlichkeit und roher Scharfſinn, Schlauheit und muthige Wirkſamkeit, Leidenſchaft und Erfindungsgeiſt, wo die ganze Seele ungetrennt und am lebhafteſten wirkt, weil ſie, noch auf keine langweilige Regel gebracht, immer in einem Kreiſe von Bedürfniſſen, Gefahren, Erforderniſſen ganz lebt, und ſich immer neu und ganz fühlt. Er fand es unbegreiflich, daß ſich ſein Jahrhundert ſo ſehr in die Schatten und dunklen Werkſtätten des Kunſtmäßigen verloren hatte, um das weite, helle Licht der uneingekerkerten Natur in andern Jahrhunderten nicht erkennen zu wollen. Aus den größten Heldenthaten, fand er, machten wir Schulübungen im Staube unſerer Lehrkerker, aus den Meiſterſtücken

menschlicher Dichtkunst seien Kindereien geworden, an welchen greise Kinder und junge Kinder Phrasen lernten und Regeln klaubten. Er suchte daher, was uns hier am meisten interessirt, eben wie Hamann, nach einer Naturpoesie, die des lebendigen Hauches voll sei, und so wenig er in der Sprache die späten und stumpfen Gesetze der Grammatiker verehren wollte, so wenig Ramler's Correcturen und die Grillen der Aesthetik. Er legte das Gemüth als Maßstab an die Gedichte, nicht die Regeln des Kopfes, und hier genügte ihm oft der rohe Gesang der Wilden mehr, als die zierliche Idylle Geßner's. In den Fragmenten untersucht er daher die Natur einer jungen Sprache, und findet darin am besten die Elemente poetischer Diktion. Er setzt sich gegen den modernen Lieblingsgedanken, daß eine Sprache, so lange sie nur Eigenthum des sinnlichen Volkes ist, eingeschlossen und unvollkommen sei, daß erst Wissenschaft und Philosophie sie vollkommen mache. Zur Philosophie vollkommen, gibt er zu, aber die Poesie athme in einem anderen Elemente. Er stellte über allen Zweifel weg, wie Hamann, daß die Poesie vor der Prosa sei, und die ersten Dichter die besten. Er wußte, daß Alles in der Welt seine Stunde hat, und die Poesie die ihrige in der Jugend. Zur Zeit der schönen Prosa wachse in den Dichtungen nichts als die Kunst, später gebe es nur versificirte Philosophie oder mittelmäßige Poesie. Die Sprache einer Zeit, wo die Stände noch nicht geschieden, wo es, wie in der Gesellschaft, noch keinen Adel, Mittelstand und Pöbel unter den Worten gegeben, wo die Prosa noch nicht ausgesiebt war, diese war die reichste zur Poesie. Gegen die alte wilde Sprache sei die unsere mehr für die Ueberlegung als für Sinne und Einbildungskraft. Diese Sätze befremdeten in der ersten Ausgabe das ganze damalige Geschlecht, die Unterscheidung von Natur- und Kunstpoesie, die nachher allgemein ward, die Schiller aufnahm, Herder aber später gerne wieder verwischt hätte, begann hier; die Trennung ächter und jugendlicher Dichtung griff ein, und Herder ließ langehin nicht nach, der blinden Nation den Staar zu stechen, wie schmerzlich ihr die Operation auch sein mochte. Der Natursinn, der Geschmack für die kindliche Poesie der Urzeiten, den Herder aus Bibel, Homer und Ossian sich angeeignet und in seinen erwähnten Jugendschriften schon kund gegeben hatte, stieg bei ihm zu einer neuen Lebendigkeit, als er Riga verließ und auf der Seereise den Ossian las. Ein Tagebuch, das

er über diese Reise schrieb, ein merkwürdiges Aktenstück zu Herder's innerer Geschichte, spricht diese gesteigerte Empfänglichkeit mit einer heftigen Glut aus. Aus den Geschäften und Possen der bürgerlichen Welt entnommen, vom Stuhle des Gelehrten weg auf dem Elemente jener Helden, verstand er den Ossian ganz anders, und er verlor nicht das „Gefühl jener Nacht, da er auf scheiterndem Schiff, mit Meer bespült und mit Mitternachtwind überschauert, den Fingal las." In dieser Schrift sind in ganzer Unmittelbarkeit alle seine jugendlichen Organe in Thätigkeit, die damals gleichsam in ihm erwachten, als er auf den Natursinn der Seeleute achtete, die auf die große Natur allein beschränkt sind, in der Natur scharf beobachten, und dann auch einen Schritt über die Natur hinaus ins Geisterhafte und Wunderbare thun. Hagel, Blitz, Mond und Sterne machten hier ganz andere Wirkung auf ihn, als auf dem Lande; hier sehnt er sich Orpheus und Homer zu See zu lesen, hier sprach ihm „das Frappante der ersten Dämmerungsgeschichte und Poesie" noch weit anders zu als sonst. Die Eindrücke dieser Reise wurden dem Publikum bald kund, in Bezug auf Poesie zunächst in den fliegenden Blättern von deutscher Art und Kunst (1773), die er mit Göthe herausgab, und die gewöhnlich als das Signal zu der neuen Kunstkritik angesehen werden, wie Göthe's Erstlingswerke als das der neuen Naturdichtung. Hier schrieb Herder über Ossian und Shakspeare; er verglich Ossian's Lieder mit den Gesängen der nordamerikanischen Wilden, deren lebendigen Eindruck die Reisenden schilderten, er sprach seine Freude an diesem wilden Gesange unverholen und in einer Sprache voll neuer sinnlicher Glut aus, und dieser Enthusiasmus wird damals nicht dem Correspondenten allein, den Herder fingirt, so aufgefallen sein, wie Voltaire'n, daß Rousseau das Gehen auf Vieren so wohl gefiel. Denn dies war unser Rückgang auf den Urzustand, daß wir nicht den Staat und die Gesellschaft auf die erste Ursprünglichkeit zurückführen wollten, sondern die Poesie, das Reich der Einbildung. Herder hält hier das Todte aller unserer Poesiestücke gegen dieses dramatische Leben, diese Scenen, Bilder und Gestalten. Den rohen, einfältigen Geist, die große Manier, die Tiefe des Eindrucks, den jedes so starkgesagte Wort macht, den freien Wurf, mit dem der Eindruck gemacht wird, das Alles hebt er hervor, nicht als Muster, sondern als Natur; er rühmt jene Sinnlichkeit

dieser Gesänge ohne Begriffsworte und symbolischen Letternverstand, ohne Künstelei und Ueberlegung, diese Schwächungen des Geistes; er wagt es zu sagen, unsere Pedanten, die Alles zusammenplapperten um methodisch zu stammeln, unsere Schulmeister und Küster wären nichts gegen diese Wilden! Kinder, Frauen, Männer von simplem Naturverstande, die seien die besten Redner unserer Zeit. Er rückt die Impromptus der alten Zeit und Natur weit vor unsere Kunstgedichte über Gegenstände, über die sich nichts denken, noch weniger sinnen, noch weniger imaginiren läßt, in denen man Leidenschaft nachahmt und erkünstelt, die man nicht hat. Die Dichtkunst, die die stürmischste, sicherste Tochter der Seele sein sollte, sei die lahmste und wankendste geworden; die Gedichte corrigirte Schulexercitien. Wir dichten nicht in der lebendigen Welt, wir erkünsteln uns Thema und Stil, und daher fehlt uns der runde Contour, den uns der erste Hinwurf verleiht. Nur Klopstock ist von dieser Kriegserklärung ausgenommen; von allen unseren übrigen feilenden Dichtern wendet er sich weg zu den lebhaften Sprüngen und der sinnlichen Verständlichkeit des Volksliedes. Er schämt sich seines Handwerks nicht, Lieder zu sammeln; er empfiehlt die Elisionen, die Knittelverse, die Idiotismen, ohne Furcht vor den skandirenden Kunstrichtern; er stellt sich keck gegen alles Dogmatische, Lehrhafte, Abgezogene in der lyrischen Poesie, und ruft nach Natur und Simplicität. Gleim hat er als den einzigen zu nennen, der den Volkston angestimmt; aber nicht lange, so folgten Göthe und Bürger seinem Rufe in verschiedener Weise, und der Sinn für das Volkslied griff weit um sich, so daß sich Nicolai mit seinem kleinen feinen Almanach (1777) gegen diese Manie wie gegen Alles stellte, was aus dieser neuen Schule kam. Allein man achtete ihn nicht, man verstand wohl gar seine satirischgemeinte Sammlung ernsthaft, obwohl Herder „vor dieser Schüssel voll Schlamm warnte, die uns die Lust am Besseren verderben sollte, als ob sie das Gold wäre, das wir besäßen;" Lessing selbst begriff Nicolai's Eifer nicht und nahm sich dieser Naturkinder an. In dem Aufsatze über Shakspeare stellte sich Herder neben Lessing gegen die Franzosen; er belacht Corneille's Helden, die außer dem Theater Narren sein würden, und Racine's geschminkte Empfindungen; Voltaire's Vers sei Zuschnitt, Inhalt, Bilderwirthschaft, Glanz, Witz, Philosophie, ein schöner Vers, aber kein Vers für Handlung,

Sprache, Sitte, Leidenschaft; ewige Schulchrie, Lüge und Gallimathias. Der Charakter und Vortrag: schön gekleidete Herren und Damen, schöne Reden und nützliche Philosophie, Schauspieler, die auf Deklamation, Stelzengang der Sentenzen und Außenwerke der Empfindung Wohlgefallen anwenden. Dann bereitet der rhapsodische Ausleger Shakspeare seine Stelle, und einige Stücke werden in der fliegenden, hastigen Manier des Enthusiasmus durchgestürmt mehr, als in Lessing's Art analysirt.

Herder blieb in den 70er Jahren und noch weiter hin aufs lebhafteste mit der Volkspoesie beschäftigt und gab dieser ersten Erschütterung noch lange den nöthigen Nachdruck. Um 1772 war er tief vergraben in Zoroaster und den Schuking, in Percy's reliques, diese Sammlung von englischen Volksliedern, die außerordentlich anregend in Deutschland ward, er las Jones über orientalische Poesie, und was Alles in diese Gattung einschlug. Schon 1774 wollte er seine Stimmen der Völker geben, es verschob sich aber. Im deutschen Museum schrieb er 1777 über die Aehnlichkeit der mittleren englischen und deutschen Dichtkunst; er sprach von Percy, er schmähte die Deutschen, die den verlorenen Bardengesängen nachjagten, aber die gefundenen Minnelieder liegen ließen. Noch hier gab es Seitenhiebe auf die „liebe Moral," denn damals folgte Herder ganz dem neuen Begehren nach dem rein Schönen, er war auch hier den radicalen Genies gleich, und hätte schwerlich die Clausel Lessing's gelten lassen, der zwar nicht die ästhetische Schönheit von der moralischen abhängig machte, aber doch es nicht unbillig fand, wenn einer jenes Schöne ohne dieses Gute verachtete. So hatte er in den Fragmenten mit Klopstock ausdrücklich gestritten, weil dieser für den letzten Zweck der Poesie die moralische Schönheit hielt, und nicht die Bewegung unserer sinnlichen Kräfte, weil er das Kennzeichen der Güte zu dem der Schönheit machte. Und so hatte er sich auch gegen Klotz in den literarischen Wäldern verwahrt, daß der Kunstrichter nicht überall auf die Ehrbarkeit des Dichters aussehen und zuerst den Zuchtrichter machen solle. In einem Aufsatze über die Wirkung der Dichtkunst auf die Sitten (1778) wiederholte er seine oft gesagte Ansicht, daß die Poesie ihren lebendigsten Ausdruck in der Jugendzeit der Völker erhalte. In eben diesem Jahre fing er nun an, diese bisher blos kritisch ausgesprochenen Sätze mit Mustern zu belegen. Salomon's Lieder

der Liebe nebst 14 alten Minneliedern erschienen gleichzeitig mit den Stimmen der Völker (1778). Dort eiferte er gegen die, die an jenen jüdischen Gesängen blos Hebräisch lernen wollten, und für den weltlichen Inhalt gegen jene, die aus der Bibel blos eine Spreutenne kahler Moralen und trockener Akroame machten. Was die Exposition der poetischen Schönheiten betrifft, so ist es keine Frage, daß die Wärme der Erfassung orientalischer und aller Naturpoesie nirgends in dem Grade gefunden wird, wie bei Herder. Die Stimmen der Völker hatten den Zweck, das rohe Geschrei über und gegen das Volkslied zu dämmen, er wollte Nicolai ein Gegengewicht halten und einfach zeigen, was er unter und an den Volksliedern preise; und da es ihm arm schien, ein deutscher Percy zu werden (wie man nachher im Wunderhorn versuchte), so zog er vor, um ja nichts Gemeineres einfließen zu lassen, die Schätze der ganzen Welt auszubeuten, und er bot die Früchte einer Belesenheit und Kenntniß der Literatur aller Zeiten aus, wie sie damals in Deutschland einzig war. Er führt uns von Grönland bis nach Indien, aus der Zeit Luther's zurück bis zu Harmodius und Aristogiton, aus Esthland bis nach Peru. Mit einer reizenden Leichtigkeit, die bis dahin nicht allein unter uns, sondern in aller Welt geradezu unerhört war, faßt er jede Zeit, jedes Volk, in jedem Charakter mit einer überraschenden Treue und Einfalt auf, und schickt sich mit der feinsten Wandlungsgabe in Sinn und Sprache, in Ton und Empfindung. Die spanische Grandezza, die Düsterheit des Ossian, die tändelnde Naivetät der Litthauerin, die grausame Gewalt des nordischen Kriegers, das sanfte Gemüth des Deutschen, das Schaurige schottischer Balladen, der kühne Gang der historischen Volksromanzen in England, Laune und Schreck, Ernst und Tändelei, Alles bewegt sich neben einander, ohne Affektation und ohne Zwang, als ob die divergirendsten Strahlen aller Menschlichkeit und Menschheit sich in dem weiten Busen des Deutschen koncentrirten. Wodurch erreichte Herder diese frappante Wahrheit und Wandlungsgabe in diesen Liedern, die er in seinem sonstigen Vortrage so wenig verräth? Nicht allein daher, daß es hier mehr auf Reception als Produktion ankam; nicht allein daher, daß Herder, vielseitig in sich an dem Allerverschiedensten, an griechischer Lebensfrische und indischer Beschaulichkeit, an der Glut des Südens und der Trauer des Nordens participirte; sondern auch ganz besonders daher, daß

er das Wesen des lyrischen Liedes nicht im Worte, sondern im Tone suchte, nicht im Gedichte, sondern in Musik und Melodie. Das Wesen des Liedes, sagt er, ist Gesang, nicht Gemälde; seine Vollkommenheit liegt im melodischen Gange der Leidenschaft oder Empfindung, ohne Ton und poetische Modulation ist es trotz Bild und Farbe kein Lied. Ist in einem Liede lyrische Weise, so ist selbst sein geringer Inhalt der Dauer nicht entgegen, man schiebt einen andern unter, man stößt die schlechten Strophen aus. Da nun das Lied gehört werden soll, so suchte er auch beim Uebersetzen des Textes den Gesangton vor Allem zu treffen, um ängstliche Worttreue unbekümmert; ihn warnten die gescheiterten Uebersetzungen so vieler fremder Lieder. Das Schwanken zwischen zwei Sprech- und Singarten, des Verfassers und Uebersetzers, war ihm unausstehlich, sein Ohr vernahm es gleich und haßte den hinkenden Boten, der weder zu sagen noch zu schweigen wußte. Herder leistete hier für das Volkslied, was Klopstock für die Ode geleistet hatte; wie sich dieser zu den Compositionen seines Bach verhielt, so Herder zu Gluck, der damals auf den simplen und natürlichen Ton der Empfindung und Leidenschaft zurückwies. Noch im Zuge derselben Thätigkeit, die diese Gesänge sammelte, liegt Herder's Buch vom Geiste der hebräischen Poesie (1782), das er, wie er an Hamann schrieb, von Kindheit an in seiner Brust nährte. Dieselbe Gabe der Auffassung und Auslegung, die sich damals in ganz Deutschland mit merkwürdigem Wetteifer am Homer versuchte, dieselbe, die Herder dort am Volksliede übte, wandte er hier auf die poetischen Theile der Bibel. Dies Buch stellte sich gegen Michaelis' Uebersetzungen und das Aehnliche so, wie Herder's historische Neuerungen gegen die Schlözer und seine poetischen gegen die Klotz und Ramler. Für das Verständniß orientalischen Geistes und das Studium der biblischen Literatur war dies Werk so einzig anregend und bahnbrechend, wie Winckelmann's Schriften für das Kunststudium, wie für die Poesie überhaupt Herder's Hinweisung auf das Naturlied der Völker. Auch hier waren die übertragenen Stellen sein Zweck und die Frucht, wozu das übrige Buch die Schale bildete. Auch hier begeisterte ihn die Natur im kleinen Umfange, aber lebendigeren Gehalte; hier, wo sich Poesie und Prophetie die Hand zu einem Bunde reichte, der Herder'n so nahe lag, fand er sich noch heimlicher als bei Homer und Ossian: gegen diese kindliche Einfalt

im Hiob, in den Psalmen u. s. w. war ihm wie Klopstock die künstliche Poesie der Griechen lauter Schmuck, und bei der celtischen selbst ist es ihm hiergegen, als ob er unter einem bewölkten Abendhimmel wandle. Diese theuere Poesie entriß er mit diesem Werke den pedantischen Grammatikern und gab sie der Jugend anheim, die sie empfand, nicht commentirte; und es ist, als ob diese prophetische Dichtung ein Ableiter gegen seine eigenen Ekstasen sei: er wird vor diesem Dunkel klar und fesselt jene Blitze zu Lichtern. Gewiß war dieses Werk eines der erfolgreichsten, die Herder schrieb, und seine ganze Natur und Tendenz erklärt es, daß es sein Lieblingsgeschäft war, und daß er es gern zu einem Lebensgeschäfte erhoben hätte.

Herder machte mit diesen Werken, wenn nicht den Anfang zu der Verpflanzung der poetischen Literaturen aller Völker und Zeiten auf deutschen Boden, so doch die ersten Versuche, die man klassisch und musterhaft nennen durfte, und die erstaunlich ermuthigen mußten. Er leitet hier auf diejenige Seite der nachherigen romantischen Schule über, von der diese bei weitem am wohlthätigsten und verdienstlichsten gewirkt hat. Mehrere hierin einschlägige spätere Arbeiten geben uns diesen Uebergang zu erkennen. Wie er im deutschen Merkur und in den zerstreuten Blättern eine Reihe von morgenländischen Sagen mittheilte, wie er einzelne Blüthen morgenländischer Dichtungen und Sprüche pflückte, wie er, um an höheren Beispielen höhere, edlere Tugenden des Menschen zu lehren, als die Fabel that, von dieser in den Palmblättern zu jenen Erzählungen des Orients überging, die diese feinere Aufgabe mit ähnlicher Simplicität lösen, wie er mit seinem gewöhnlichen Sinne Stücke aus der griechischen Anthologie wählte und nachbildete, wie er die Sakuntala in der Uebersetzung des edlen Forster (**1791**) einführte, wie er in der Terpsichore (**1795**) den Balde übertrug, wie er endlich (**1801**) den Cid besang, dies Alles liegt auf diesem Wege, und dieses letztere Werkchen, das der Nation ein lieber Besitz geworden ist[175]), erklärt sich schon ganz aus den romantischen Neigungen der Zeit, und aus dem Uebergange unserer vorliebenden Neigungen von der nordischen Poesie zur südlichen, der in

---

175) Wer ist hier so jung an Jahren,
Weltgeschicht' und Dichtung fremde,
Der verehrend nicht gedächte,
Solcher Namen Hochgewicht? Göthe.

Herder sehr deutlich nachzuweisen ist. Zu allen diesen Uebertragungen drängte Herder'n seine innerste Natur, die der Poesie überall bedurfte und nicht selbst poetisch war, die ihre Genüsse suchte, aber nicht selbständig erschuf. Diesem Triebe gab er Grundsätze hinzu: er meinte, wir müßten das Fremde erst schätzen lernen, um uns selbst die richtige Stelle anzuweisen; und um das Fremde zu schätzen, müßten wir es richtig fassen und verstehen. Las es daher einen Dichter, so suchte er jedesmal ihn und seine Bildung ganz zu gewinnen, er verglich ihn mit seinem Volke und seiner Umgebung und mit verwandten Erscheinungen, und kam zum Verständniß des Dichters zugleich mit der Erkenntniß der jedesmaligen literar-historischen Verhältnisse. Er meinte die Geschichte der Dichtung nicht groß genug nehmen zu können, es reizte ihn, alle Völker in ihrem eigenthümlichen Genius zu belauschen, der sich in ihren Poesien am reinsten und frischesten ausspricht. Es war ihm kein geringer Vorzug unserer deutschen Bildung, daß wir mit Orientalen und Griechen, mit den edelsten Geistern Italiens, Spaniens, Frankreichs sprechen, und bei jedem seine eigenthümliche Weise zu denken und zu fühlen bemerken können, daß wir „die Blüthe des menschlichen Geistes, die Dichtung, von dem Gipfel des Stammes jeder aufgeklärtesten Nation brechen durften." Wirklich ist dies Herder's großartigste Seite, wie er den Geist der Zeiten und Völker ergreift, das Verschiedenartigste versteht und genießt und wiedergibt; in unserem Volke, das diese Gabe überhaupt in ausgezeichnetem Grade besitzt, hat sie Keiner so ausgezeichnet besessen wie Er. Bedenkt man, was diese Eigenschaft in sich begreift, so weist nur sie allein Herder'n eine eminente Stelle in unserer Kulturgeschichte an, so vielfache Nachtheile sich auch an sie anschließen. Es ist wahr, das Umsichgreifen dieser Genußsucht, diese Selbstverleugnung, diese Wandlungsgabe hängt mit dem Mangel an Selbstgefühl, an Volkssinn, an originaler Produktionskraft, mit jener Unersättlichkeit an allem Fremden zusammen, die ein uralter Charakterzug unserer Nation ist; die romantische Schule hat damit der Pflanze unserer Dichtung das Herz ausgebrochen und sie frühzeitig des lebendigen eigenen Triebes beraubt. Auf diesem Wege haben wir unserer Nachahmungssucht den Zügel schießen lassen, und von einer Denk- und Schreibart, die einen gleichen, nationalen Typus hält, dürfen wir eigentlich nicht reden. Allein wenn wir billig sein wollen, so fragt sich's einmal immer, ob nicht diese Hingebung an alles Menschliche

in ſich einen größeren Werth hat, als alle nationale Abgeſchloſſenheit, jene Lockerung des Kosmopolitismus eine ſchönere Geltung, als alle volksmäßige Feſtigkeit und Starrheit. Und dann lag es durchaus nicht allein in unſerer Nation, ſondern es lag in der Zeit des vorigen und jetzigen Jahrhunderts, wie es in den Zeiten der Kreuzzüge lag, daß alles Nationale verwiſcht ward; und nur das iſt ein Merkmal unſeres Charakters, daß die Blüthe unſerer Literatur beidemal in dieſen Zeiten ſich aufſchloß, als die Sonne der Humanität heiter am Himmel ſtand. Wer möchte in der engliſchen und franzöſiſchen, ſelbſt in der italieniſchen Literatur der neueſten Zeit die altnationalen Eigenthümlichkeiten wieder ſuchen? Die Eröffnung der Kultur aller Zeiten im erweiterten Unterricht und Bildungskreiſe bedingte dieſe Eigenheit der heutigen Literatur, daß ſie nicht in dem Grade ſelbſtändig und unabhängig werden konnte, wie zu andern Zeiten anderen möglich war. Das Schöne und Große aller Jahrhunderte lag uns offen; wer wollte, wer konnte es verleugnen? Vor dieſen gehäuften Schätzen ſchwand das Selbſtvertrauen und die Schöpfungsluſt der Menſchen, dies läßt ſich bei unſeren Romantikern vortrefflich beobachten. So ahmten die Römer den Griechen, ſo das ganze Mittelalter den Römern nach, ſo die Deutſchen der ganzen Welt. Mußte alſo Nachahmung der Charakter unſerer Literatur werden, das hat Herder ſelbſt geſagt, ſo ſei es Ehre, wenn wir uns nur beſonnen das Beſte zu eigen machten; und ich glaube, das Zeugniß darf man uns aus beſter Ueberzeugung geben, daß wir dies ſo lange thaten, bis das Beſte erſchöpft war, und nun die Gewöhnung der Thätigkeit freilich auf das Mittelmäßige und Entbehrliche übergleiten mußte. Unſere Sprache, bemerkte Herder weiter, erleichterte uns dies, die nicht wie die franzöſiſche gebunden iſt, Alles in ihrer eigenen Weiſe zu ſagen. Und bei alle dem iſt es ihm doch nicht ſchwer, den rothen Faden einer Eigenthümlichkeit nachzuweiſen, der durch alle unſere Dichtungen durchgeht, wie abhängig ſie ſind: Gutmüthigkeit, Biederkeit, ein verſtand- und lehrreicher Genius, Sitte, Beſcheidenheit, Herz, bei weniger Glanz der Kunſt mehr Gemüth und wahre Empfindung. Und dies eben ſind dieſe allgemeinen menſchlichen Eigenſchaften, die uns wieder in jene weite Relation mit aller Welt ſetzten. Gewiß iſt, daß, was wir dadurch an Individualität der Nation verlieren, auf anderen Seiten reichlich wieder gewonnen wird. Ich will nur an das Eine erinnern, daß eigentliches Verſtändniß der Geſchichte ohne dieſe Em-

pfänglichkeit für fremde Natur gar nicht möglich ist. Wir haben vor Herder nur Nationalgeschichten gehabt; was Engländer und Franzosen in der Geschichte anderer Völker geleistet haben, ist kaum der Rede werth. Vielleicht ist es nicht anmaßend, zu sagen, daß noch heute eine Weltgeschichte nur in Deutschland möglich ist, und auch bei uns erst möglich ist, seit Herder anfing, das Innere der Nationen aufzuhüllen, in Uebersetzungen fremder Werke die „Physiognomie der Komposition und die Seele des Originals" erscheinen zu lassen, und uns in jeder Art mit allem Fremden zu familiarisiren. Diese Gabe ist ganz von seinem entschiedenen Kosmopolitismus bedingt, der wieder in einer allgemeinen Stimmung der Nation wurzelte, auf die wir anderswo noch zurückkommen.

Der Cid liegt ganz auf der Grenze, wo sich Herder's Uebersetzungskunst mit seiner eigenen Dichtergabe ohne Nachtheil berühren konnte. Diese Romanzen gehören in das Gebiet der Naturgesänge, wo er zu Hause war, und in den Süden, dessen Poesie er in späteren Jahren so bevorzugte; sie haben eine historische Haltung von wenig Schwung, selbst von einer trockenen Färbung, der nur so durch die spanische Würde aufgeholfen wird, wie vielen deutschen Dichtungen durch Gemüth und Melancholie. Es kam hier mehr auf Situationen an, als auf epische Darstellung in großem Zusammenhange, mehr auf Andeutungen in der Erzählung, auf Winke in der Charakteristik, und dies lag ganz in Herder's Sphäre und lockte seine springende, der Phantasie Raum lassende Art des Vortrags; dazu kam jene moralische Etikette, jene einfältige Großheit, die Gelegenheit zur Lehre u. A., was Alles einlud, hier von dem Seinigen dazuzugeben, die scharfen Kanten der oft dürren spanischen Romanze mit deutschem Gemüthe abzuschleifen und der Empfindung mehr Bahn zu machen. Weiter hätte sich Herder auch nicht wagen dürfen; selbst Dichter war er nicht. Auch hat er im Grunde nur weniges Dichterische selbst bekannt gemacht und schien es zu fühlen, daß dies nicht seine Stärke war, wiewohl er zu Zeiten doch in seinen Oden mit Klopstock siegreich zu wetteifern meinte, und die Mischung von Philosophie und Empfindung in seinen Gedichten für etwas mehr hielt, als den bloßen „Dämmerungton der Empfindung," den Klopstock in der Seele zurücklasse. Seine Gegner warfen ihm vor, daß er in der Prosa Poet, in der Poesie prosaisch war, und er selbst hat in den zerstreuten Blättern geäußert, daß sich nach seiner Meinung die Prosa viel mehr Schmuck

des Wort- und Periodenbaues erlauben dürfe, als die Poesie, die ihrerseits Schmuck in hoher Einfalt und tief eingreifender Bildung der Gedanken suchen müsse. Diesem Satze entspricht mehr seine Prosa als seine Poesie. In dieser ist eine formelle Einfalt wohl insoweit, daß sie meist hart, ungelenk und schwerfällig erscheint; allein sie ward dadurch dunkel und unverständlich, und treibt sich in jener „Dämmerung" herum, in der sich Herder immer so glücklich fühlte. Sieht man sich in seinen Gedichten um, so findet man, daß keine feste Gattung ihm in der Ausführung gelingt, so wenig als ihm ihre ästhetischen Definitionen geglückt waren. Das Kirchenlied ist bei ihm bald minnesängerisch, bald dithyrambisch und psalmodisch, bald liederhaft, aber nie schlecht und recht, vielfach gesucht in Gedanken und einzelnen Worten. Seine Fabeln in neuen Anwendungen erzählen nicht plan, sie springen in unfertigen Sätzen, winken blos, geben eine epigrammatische Moral, oft nur, was seine Lieblingsfigur ist, einen Ausruf, einen Gedankenstrich! Seine Gnomen sind gegen Göthe's lebenvolle Weisheit dämmerig, ohne psychologischen Werth, ohne nahes Verhältniß zu den Bedingungen, unter denen gerade das heutige Geschlecht in die Welt gesetzt ist. In den lyrischen Gedichten ist nicht Heiterkeit, nichts von den ewigen Themen der Lyrik; die lydische Flöte verdammt er; seine Gesänge sind melancholisch gefärbt, oft aus einer trüben Ansicht der menschlichen Dinge. Dem Inhalte nach ist die Mehrzahl aller seiner poetischen Produktionen lehrhaft und philosophisch, ja metaphysisch; der einkleidenden Form nach häufig allegorisch. Eine Reihe Legenden hat Herder erneut und, wie er sagt, dem lehrenden Idyll nahe zu bringen gesucht; allein er konnte diese andächtige Poesie, für die er mehr ästhetische Ehrfurcht hat, als wir theilen würden, nicht durch seine Feder gehen lassen, ohne sie mit seiner mislaunigen Stimmung zu inficiren, und sie zu satirischen Ausfällen zu misbrauchen. Er erzählt sie wie Fabeln, mit didaktischen Prologen und Epilogen, in denen nicht selten kritische Seitenblicke und bittere Satiren die allenfalls mögliche Wirkung dieser einfachen Stoffe aufheben. Wie er also diese Legenden entstellt und ihrer reinen Gattung entnimmt, wie er das geistliche Lied verändert, die Fabel zum Epigramm spitzt, das Epigramm zur Gnome stumpft, die Gnome zum sibyllinischen Spruche verdunkelt, so brauchte er in den Paramythien (ein sehr bezeichnender Aus-

druck!) griechiſche Mythen zu Parabeln und paraboliſchen Anwendungen, jene Dichtungen, die ſo ganz nur Ein Körper für Eine Seele ſind. In ſeinen dramatiſchen Dichtungen haben wir eine ähnliche Miſchung von Oper und Schauſpiel; wo ſie nicht muſikaliſche Texte ſind, ſollen ſie ein Verſuch ſein, das griechiſche Drama auf deutſchen Boden zu verpflanzen, und ſtehen ſo in einer Linie mit den ähnlichen Verſuchen Schlegel's und Schiller's. Schade, daß man dem allen die bittere Oppoſition gegen die Gemeinheit der Bühne anſieht, auf der ſchon Kotzebue herrſchte. Leſſing's Verſuche waren nicht minder aus Oppoſitionsgeiſt entſtanden, allein ſie verriethen das nicht, weil der Verfaſſer in ruhiger Ueberlegenheit ſchrieb; auch Er war nicht Dichter, allein er hatte einen Rückhalt in ſeiner Kenntniß des Menſchen, und eine Rechtfertigung in ſeiner Beſcheidenheit; Herder's Dramen aber (Admetus' Haus u. A.) ſind dagegen von allem Gehalte entblößt, und dabei nicht ohne Prätenſion.

Der auffallende Kontraſt zwiſchen Herder's eigenen Poeſien und ſeinen Uebertragungen, zwiſchen der elaſtiſchen Spannkraft jener Naturdichtung, die er empfahl, und für die er enthuſiaſtiſch in der Nation ſtrebte, und dem ſchweren, dumpfen Drucke dieſer gekünſtelten Gedichte, die er ſelbſt producirte, erklärt ſich nicht allein durch den Mangel an Produktionskraft, der bei den meiſten Dichtern der genialen Periode gefunden wird, ſondern auch durch die veränderten Geſinnungen in Herder ſelbſt. Die meiſten ſeiner Dichtungen gehören der ſpäteren, zweiten Periode ſeiner Anſichten und Stellungen an, die ſeinen früheren zum Theil diametral widerſprachen. Herder war der Sohn einer Revolutionszeit, deren Schreckensperiode er nicht veranlaſſen wollte, aber weſentlich mit veranlaßt hat; Er, wie Göthe, erſchraken im Verlaufe der neuen Bewegungen über die ungeahnten Wirkungen ihres Jugendenthuſiasmus, und entſetzten ſich, daß dieſer Raptus in dem Nationalleben eine längere Dauer hatte, als in ihrem perſönlichen. Sie ſchritten raſcher vor und legten Zuſtände in ſich ab, die um ſie her noch lange hafteten; ſie widerſetzten ſich hernach dieſen um ſo heftiger, und daher erklärt man ſich wohl die außerordentlichen Widerſprüche, in denen Herder ſpäter als ſein eigener Gegenſatz erſcheint. Wer die Kalligone (1800) und ſeine polemiſchen Schriften gegen Kant durchläuft und mit dem Inhalte der Fragmente, der Wälder, der deutſchen Art und

Kunst vergleicht, der würde glauben, diese Feindseligkeiten seien gegen seine eigene Jugend gerichtet, und dies ist besonders in allen Punkten der Fall, die die Verhältnisse der Dichtung betreffen. Ja hier liegen selbst viel früher schon jene zweiseitigen Urtheile bereits nebeneinander, auf die wir oben schon vorbereiteten. In einem Aufsatze von 1773 über Erkennen und Empfinden spottet Er, der so ganz den Genialitäten jener Zeiten angehörte und die Lenz und Aehnliche bewunderte, schon „jener übertriebenen Witzlinge ohne gesunden Verstand und Herzenstreue, jener fliegenden Sonnenrosse, die die Erde verbrennen, jener Spekulanten ohne Anschauung und Handlung, jener Leidenschaftshelden, die der Verrückung nahe sind, jener Schwätzer in Modeformeln" die alle für Genies galten. In Schulreden lachte er über die Genieseuche, über die Quäkersekte in den Wissenschaften, die den Geist über sich walten lasse und von der Salbung Lehre und Weisheit erwarte. In der Kalligone war sein Abscheu gegen die regellosen Genies so weit gediehen, daß er seit Lessing die Kritik des Schönen verschwunden erklärte; statt ihrer habe sich mit dem kritischen Idealismus die Akritik auf den Thron gesetzt. Die blinde Abgötterei mit einigen Kunstprodukten schien ihm die Schlaffheit des begrifflosen Ungeschmacks so wenig zu verbergen, als der in Gang gekommenen Akrisie abhelfen zu können. Er verhöhnt jetzt, der früher selbst der klassischen und übertragenden Dichter spottete, die bewußtlose Schöpfung und Schöpferkraft: schwatzt, sagte er, so viel ihr wollt von der absoluten Bewußtlosigkeit des Genies, die mit dem Bewußtsein unerklärlich kämpfe — bedauernd geht der Verständige an diesem Taranteltanze vorüber! Er, den wir so ausdrücklich wider Klopstock über die Vermischung des Schönen und Guten Klage führen hörten, er empörte sich schon in den 80er Jahren, als die alleinseligmachende kantische Philosophie und der neue Kunstgeschmack die schönen Formen vom Sittlichen und Nützlichen trennte; seine Losung ward jetzt das Schöne, Gute und Wahre unzerstreut und unzertrennlich. Die Guten aller Zeiten, lehrt die Kalligone, strebten durch den Reiz des Schönen das Sittliche zu fördern; wir aber wollen, was die Natur in uns zuerst verschmolzen hat, trennen, „und lobjauchzen auf dem gefundenen kahlen Fleck, auf dem das Schöne weder wahr noch gut sein müsse, als über eine höchste Entdeckung, als über das gefundene Reingöttliche, d. i. höchst Nutzlose, durchaus Formelle, mithin höchst Leere." Dies schien ihm jetzt Ent-

weihung des Edelsten der Menschheit, der Künste, Talente, Gefühle und der Vernunft. Derselbe Mann, der früher so bitter gegen die Franzosen sprach, erscheint in der Adrastea als ihr Vertheidiger. Er redet dort der Akademie das Wort, er findet es heilsam, daß ein solches Parlement über die Reinheit der Sprache und ihre Fortbildung wache, da er doch früherhin diese Fortbildung ganz vorzüglich mit den kühnen Versuchen der Idiotisten bezwecken wollte. Er rühmte jetzt, ebenso wie Göthe später die Anständigkeit des Voltaire sehr wichtig thuend anpries, die Präcision und Bestimmtheit dieser Sprache, als eine nothwendige Frucht ihrer verständigen Kultur, da doch vorher eben jene Eigenschaft der Freiheit seiner Einbildungskraft unerträglich schien, und die verständige Kultur gegen einfältige Natur gar nicht in Anschlag bei ihm kam. Er fand nun auch selbst die französischen Dramen empfehlungswerth, und verzieh ihnen ihren deklamatorischen Vers, ihren prosaischen Accent, ihre Kanzleisprache der Empfindung, weil sie treffliche Sittengemälde darstellten! Er wollte, daß man auch hier sich in den Geist dieser Nation versetzen müsse, daß man nicht von der Tulpe verlange, sie solle Rose sein, da er doch vielleicht früher auf diese Vorschrift in seiner raschen Art erwidert haben würde, man werde aber doch der Tulpe den Rücken wenden, und wenn sie der Rose das Licht versperren wolle, sie vor den hohlen Kopf schlagen dürfen? Der theologische Eifer steht dem freidenkenden Manne in keiner Weise gut, mit dem er sich jetzt gegen die Lehrfreiheit auf Schulen, für eine Kontrolle der Lektüre, für Staatsverbote gegen alle Religionspolemik erklärte. Er wollte eine heimliche und unmerkliche Sichtung der Leihbibliotheken durch ein Verständniß mit honetten Buchhändlern herbeiführen, gegen Einfuhr schlechter Schriften! An chinesischen Schriften habe sich noch Niemand geärgert, jedes schlechte Buch sei also chinesisch für uns! Ein so chinesisches Mittel kann er vorschlagen! ein so chimärisches Bündniß mit dem Kaufmann gegen seinen Beutel! Er, der früher die „tollste und schädlichst scheinende öffentliche Meinung" nicht unterdrückt haben wollte! So meinen wir einen Superintendenten des 17. Jahrhunderts zu hören, wenn er gelegentlich auch gegen die Theatermanie, die Theaterunterhaltung, die Privatbühnen loszieht. Er, der Shakspeare'n so gerne der Nation zuführen wollte! Früher hatte er die Poesie der Natur, der Kind-

heit, der Einfalt und Rohheit gepriesen, und hatte gefunden, daß mit der Zeit nur die Kunst und Künstelei, nicht die Poesie gewönne, aber jetzt statuirte er einen Fortgang der Kunst; das Ideal des Schönen schien sich ihm mit den Zeiten stets zu heben, es ist ihm glaubhaft, daß der Geist der Poesie durch alle Schwingungen und Excentricitäten in Zeiten und Nationen dahin strebe, immer mehr und mehr jede Grobheit des Gefühls und jeden falschen Schmuck abzuwerfen, und den Mittelpunkt aller menschlichen Bemühungen zu suchen, nämlich die ächte ganze moralische Natur des Menschen, Philosophie des Lebens. So kehrte er hier zu Jugendideen zurück, die verborgen schon in den Fragmenten, fremdartig unter dem übrigen Inhalt dieser stürmischen Schrift lagen, und es entwickelt sich an diesem Merkmal mehr wie an jedem anderen die Doppelseitigkeit dieses merkwürdigen Mannes, und die Natürlichkeit des Uebergangs von der Vorliebe zu der höchsten Naturpoesie, zu einer Dichtung, die die Frucht einer höchsten Reife des menschlichen Geistes sein sollte. Hier berühren sich die Neigungen, die sich zwischen Dichtung und Wissenschaft, zwischen Kunst und Philosophie, Geschichte und Natur theilten, und dennoch um alle diese Gebiete ein gemeinsames Band zu schlingen suchten; hier schien ihm die Aufgabe zu liegen, wo der Eingeweihte in allen Tiefen der neuen Kultur und des neuen Wissens zurückkehren könnte zu der poetischen Prophetie der uralltesten Dichter, wo sich Alter und Jugend die Hand reichen sollte. In den Fragmenten schon hatte Herder der didaktischen Poesie ihre Stelle angewiesen, wie Lessing. Nur Ein Gebiet in der Psychologie behielt er ihr vor, in den philosophischen Muthmaßungen und Erfahrungen über die menschliche Seele, die aller Stärke der Dichtkunst fähig und aller höheren Reize werth seien. In dem Buch über den Geist der hebräischen Poesie aber ward ihm das Ideal eines didaktischen Gedichts deutlicher, das er ahnungsvoll suchte. Er wünschte dort, daß sich Newton's und Buffon's und Copernicus' System zu Poesien gestalte; die höchsten Resultate der reinsten Verstandeswissenschaften zu „Naturdichtungen"! Auf der Höhe der Naturkunde denkt er sich einen Dichter möglich, wünscht er, daß ein Dichter geboren werde, der ein Analogon schaffe zu jenen biblischen Bildern, die sich aus simplen Ansichten der Natur gebildet haben. Für ein Gedicht, das unsere neuere Ansicht von

dem Weltbau in solcher Belebung für den Sinn, in so treffender Auslegung für das Herz, so planmäßig für den Verstand darstelle, wie ein gewisses Kapitel im Hiob, gäbe er eine Epopöe voll Helden und Waffen hin! Er selbst war nicht dieser Dichter, den er suchte, er war nur Aaron, aus dessen Mund der Prophet sprach, und er hätte sich willig dem neuen Moses in Dienst gegeben.

So sehen wir Herder, wenn wir die Summe seiner ästhetischen Ansichten ziehen, dort wieder stehen, wo schon Brockes und schon das 17. Jahrhundert gestanden hatte, wo man eben solche wissenschaftliche Dichtungen als das höchste Ziel der Kunst ins Auge nahm. Hundert Punkte der Vergleichung drängen sich auch auf, die in der kurzen revolvirenden Geschichte unserer Literatur im 18. Jahrhunderte Herder'n die Stelle anweisen, die in dem schwerfälligen Verlaufe unserer gesammten Literatur die Dichter des Zeitalters zwischen Opitz und Leibnitz einnahmen. Es war die Zeit, die sich mit dem Alterthume und der Bibel, mit der nordischen und südlichen Literatur ebenso beschäftigte, wie Er; die an Allem Geschmack fand, Alles aufsuchte, Alles übersetzte, was ihr die Fremde darbot. Wie die Dichter der schlesischen Zeit ihre Poetiken schrieben, so schrieb Herder seine Fragmente, Füllsteine zu einer Aesthetik, voll von Sprachbemerkungen, von Stolz auf die deutsche Sprache, auf ihren lebenden Wohllaut, auf ihre metrischen Vollkommenheiten, voll von jenem Patriotismus, der in allen jenen Schriftchen der gekrönten Poeten des 17. Jahrhunderts nicht mangelt. Der Enthusiasmus für den Naturgesang eines Homer und einer Sappho, bei der Entfernung unserer Sitten und Dichtungen, ähnelt sehr; die Vorliebe für gesungene Poesie und Musik nicht minder; die dichterische Produktion blieb auf Nebenstunden beschränkt. Die Kantaten, die Opern, die Gelegenheitsgedichte, die Vertheidigung des Gebrauchs der alten Mythologie, die allegorischen und didaktischen Liebhabereien, die halbe Polemik gegen das Schauspiel, das er doch in den zwei contrastirenden Formen des antiken und des volksmäßigen Drama's begünstigt, alles dies könnte uns glauben machen, Herder sei nicht ganz den Nachwehen jener Zeit entgangen, die auf seinem Vaterlande, auf seinen Landsleuten oder gar Lehrern, auf Gottsched und Trescho, noch gewaltig lastetete. Ganz wie diese Zeit sich zwischen Theologie und Dichtung

in einer Klemme befand, ganz wie sie immer von dem Enthusiasmus des Dichters und Horazens Feile zugleich sprach, ganz wie das Natur- und Volkslied in ihr neben der gelehrten Poesie der Opitze lag, ganz so wie das Gute zum Schönen der Schrei jener Zeit war, ganz so ist Alles bei Herder. Nicht zufällig scheint sich Herder mit Opitz, mit Andreä, mit Balde beschäftigt zu haben; das Uebergleiten in das Romantische, das Hervorheben der spanischen und italienischen Literatur, nachdem die holländische oder englische bekannt genug war, die Toleranz gegen katholische Dichtungselemente, Alles sieht sich gleich. Die Vermischung oder Verwechselung des Stils, der poetische Vortrag in der Prosa, der prosaische im Gedichte entspricht sich nicht weniger; das Hinweisen auf reinhaltende Sprachgesellschaften ebenso. Bei eigenem Unvermögen zur Dichtung hatte das 17. Jahrhundert das entschiedene Verdienst, daß es die Dichtung fremder Nationen uns eröffnete und uns daran schulte. So auch Herder. Bei dem Ungenüge, das sich jene Zeit in poetischer Hinsicht that, lag der Uebergang von der Kunst zur Wissenschaft nahe. Ihn machte auch Herder. Und in der neueren Geschichte hat Herder offenbar kein Vorbild, das ihm so theuer wäre, wie der große Mann jenes Jahrhunderts, sein Leibnitz! Man lese nur, was er über ihn sagt, wo er auch auf ihn zu reden kommt. Die Polyhistorie des 17. Jahrhunderts ist in Leibnitz auf dem Kulminationspunkt, und das war Herder's höchstes Ideal, nicht zwar, wie die Gelehrten mit eisernen Eingeweiden aus jener Zeit, ein zerstreuter Vielwisser, aber doch, die Geschlossenheit und den Ueberblick der späteren Bildung mit dem Wissen jener Aelteren vereinend, ein „Pansophus" zu sein, wie es Leibnitz geworden wäre, wenn er ein Jahrhundert später gelebt hätte.

Nachdem wir die Seite, mit der Herder dem Gange unserer schönen Literatur zugekehrt war, herausgehoben haben, bleibt uns die zweite Richtung auf die Wissenschaften übrig, auf die wir an anderen Orten, von allgemeineren Gesichtspunkten aus, zurückkommen. Nur die Keime und Anfänge dieser Richtung wollen wir gleich hier noch aufsuchen, damit wir von dem Streifzuge in die späteren Lebensjahre Herder's, der uns zur Umschreibung seiner ästhetischen Stellung nöthig war, zurückkehren in die bewegte Zeit seines ersten Auftretens; damit wir den Ton und den Geist der 70er Jahre festhalten, ehe wir zu anderen Erscheinungen dieser

stürmischen Periode übergehen; damit wir uns aus dem herrschenden Geiste dieser Jahre das Ueberspannen des Bogens und aus diesem die folgende Abspannung erklären; damit wir endlich alles das umfassen, was in Herder's Jugend seine kühnen Entwürfe ausfüllte, um von da aus die universalen Tendenzen zu verstehen, denen er sich später immer mehr hingab, und die in dem großen Kreise um Göthe her nicht minder zu Hause waren. Sehen wir von Herder's Natur und der Zeit seiner ersten Bildung ab, wo die gleichmäßige ungemeine Empfänglichkeit in ihm, dem Individuum, wie in der Nation, seine unersättliche Wißbegierde von früh auf hinlänglich erklärt, so lag der erste Anstoß in ihm, seine Aussichten über den Kreis der schönen Wissenschaften hinaus zu erweitern, auf jener Seereise, die auch auf seine Ansicht von Poesie und Kunst so erregend gewirkt hatte. Er hatte in Riga einige Jahre als Lehrer und Prediger gestanden, das Gemeinwesen dieser Stadt hatte ihn interessirt, er war 1769 nach Nantes und Paris gegangen, um Französisch zu lernen. Auf der Seereise dahin brachen die Dämme, die den Strom seiner inneren Thätigkeiten bisher noch zurückgehalten hatten. In dem Tagebuch, das wir schon oben anführten, beklagt er sich, Jahre seines Lebens verloren zu haben. Aus Hamann's Ansichten wünscht er sich, eine leichtere praktischere Schule durchlaufen zu sein; hätte er französische Sprache, Mathematik, Zeichnung, Umgang, Geschichte, Natur, Talent des lebendigen Vortrags zum Hauptzwecke gemacht, in welche Gesellschaft hätte ihn dies führen können! Autor wäre er dann nicht geworden, und in wie viele Kühnheiten und Vielbeschäftigungen hätte er sich dann nicht gestürzt! wie viel falscher Ehrsucht und Liebe zur Wissenschaft, betäubten Stunden des Kopfes, und Unsinn im Lesen, Schreiben und Denken wäre er dann entgangen! Er wäre nicht ein Wörterbuch, ein Tintenfaß von gelehrter Schriftstellerei geworden, er wäre den Situationen entschlüpft, die ihn auf eine falsche intensive Menschenkenntniß einschränkten, da er Welt, Menschen, Gesellschaft, Frauen, Vergnügen lieber extensiv hätte lernen kennen sollen. Welch ein anderes Gebäu einer anderen Seele! Er wäre dann nicht geworden, was er war, und hätte nichts verloren, viel dabei gewonnen. Er bittet Gott, ihn zu belehren, warum es gut sei, daß es schüchterne und betäubte Seelen gäbe, die nie wissen, was sie thun, nie kommen, wohin sie wollen, nie

sind, wo sie sind, und nur durch Schauer von Lebhaftigkeit aus Zustand in Zustand hinüberrauschen! Er ward unzufrieden mit sich, selbst mit seiner Tugend; er sah sie für Schwäche an, für einen abstrakten Namen, er konnte keine Tugend begreifen, selbst die Besserung der Menschen fand er nur Schwächung der Charaktere. Er wollte jetzt Alles, was er gelernt hatte, in sich zerstören, Alles nur selbst erfinden, was er denke und glaube. Nichts als Leben und Glückseligkeit schien ihm jetzt Tugend, jedes Datum ist Handlung, alles Uebrige ist Schatten, ist Raisonnement. Zu viel Keuschheit, die da schwächt, sei ebensowohl Laster, als zu viel Unkeuschheit. So stürmt unser Reisender, in dem sich Faust's Geist regt, in seinen moralischen Charakter; so hörten wir ihn oben über Dichtung neue Gedanken fassen; so regen sich ihm wissenschaftliche Aufgaben an. Er denkt an eine Geschichte der Menschheit; die Horden ziehender Heringe verglich er mit den Wanderungen der Völker und holte von jenen Aufschlüsse über diese. Aus dem Aberglauben der Schiffleute spinnt sich ihm eine Theorie und genetische Erklärung des Wunderbaren, eine Logik für das Dichtungsvermögen. Jede seiner vielfachen Eigenschaften wogt hier in titanischen Hoffnungen auf. Er fragt sich, was er für Anlage habe, in Livland, dem Lande der Barbarei und des Luxus, der Freiheit und der Sklaverei, zu einem Luther und Calvin zu werden! „Ich frage noch, ruft er. Unnütze Kritik und todte Untersuchung aufgeben, mich über Bücherverdienste erheben, mich zum Nutzen der Welt einweihen, das Zutrauen von Hof und Regierung gewinnen, französische Sprache und Wohlstand, englischen Geist der Realität und Freiheit, italienischen Geschmack, deutsche Gründlichkeit und holländische Gelehrsamkeit einsammlen, große Begriffe von mir und große Absichten in mir erwecken, mich meinem Zeitalter bequemen, den Geist der Gesetzgebung, des Kommerzes und der Polizei gewinnen, Alles im Gesichtspunkte von Politik, Staat und Finanzen einzusehen wagen, keine Blößen mehr geben, Tag und Nacht darauf denken, dieser Genius der Livländer zu werden, mir angewöhnen, Welt, Adel und Menschen zu überreden, auf meine Seite zu bringen — Jüngling, das Alles schläft in Dir, aber unausgeführt und verwahrlost! Die Kleinheit Deiner Erziehung, die Sklaverei Deines Geburtslandes, der Bagatellenkram Deines Jahrhunderts, die Unstetigkeit Deiner Laufbahn hat

Dich eingeschränkt. In kritischen, groben, unnützen, elenden Wäldern verlierst Du das Feuer Deiner Jugend, die beste Hitze Deines Genies, die größte Stärke Deiner Leidenschaft: zu unternehmen.“ Er gibt sich noch weitere Regeln für diese große Mission; er will nicht wie Rousseau ausschweifen, er will das Große aller Zeiten in Schriften sammeln, ganz anders, als in Iselin's Geschichte, er will die Brucker und die Postillenprediger und die mosheim'schen Moralen weit hinter sich lassen. Wir haben außer Goethe's Jugendbriefen nichts, was die Titanomachie dieser Jahre, die prometheische Himmelstürmerei so trefflich ausspricht, wie dieses Tagebuch; nichts aber auch, was die wunderbaren Selbsttäuschungen so nahe legt, die mit diesen ikarischen Flügen verbunden waren. Der Jüngling, der alles Große der Weltgeschichte so vor Augen hatte, lernte nicht einmal, daß Wahrheit und ein Streben aus reiner Natur allein die großen Wirkungen auf die Menschen übt, die er machen wollte; in die Begeisterung so junger Jahre mischte sich eine so altkluge Politik, die all ihr Werk auf Ueberredung anlegte, die da meinte, wenn man für eine Sammlung von Kenntnissen der polizirten Welt gehalten werde, so könne man mit diesem Scheine Alles ausrichten! Er wollte eben sich dem Dienste der Welt weihen und praktisch wirken, und denkt dabei auf ein Jahrbuch der Schriften für die Menschheit, was Alle lesen sollten, worin für Alle Alles enthalten sein sollte, was für die Menschheit unmittelbar ist, aus allen Wissenschaften und Künsten! Er wollte national und provinziell wirken, koncentrirt auf Einen Landstrich unter den besondersten Bedingungen, er wollte „Riga zu einer glücklichen Stadt machen,“ und schon hatte er die weltbürgerliche Rede in Riga gehalten, daß ein Vaterland in dem Sinne der Alten bei uns nicht mehr möglich sei! Er nahm sich eben vor, aus sich herauszugehen, der äußeren Welt zu gehören, von ihr zu lernen, und in demselben Augenblicke will er ein Tagebuch führen, seinen Geist in Bemerkungslage setzen, sich selbst analysiren. Langsam schien er auf Einen Punkt mit Nachdruck eben hinarbeiten zu wollen, als er schon mit hastigem Finger Bücherplane umschreibt, die nachher sein ganzes Leben ausfüllten. Er wollte als Prediger fortfahren zu wirken, und faßte freigeistige Ideen und weltkluge Maximen zugleich, wollte den Weltmann und den Propheten, die Würde des geistlichen Standes und den ge-

schliffenen Ton der Gesellschaft vereinigen. Er meinte, bei der großen Katharina die Rolle zu spielen, die Voltaire bei Friedrich spielte, dazu wollte er „seine Gabe zu Phlegma und Hitze" ausbilden und kalte Vorschläge mit Enthusiasmus unterstützen. Indem er über das Ideal einer Schule für Finnland nachsann, fielen ihm die enormen Widersprüche nicht auf, als Er, der Rousseau's Abwege meiden wollte, sich zur Aufgabe stellte, „den menschlich wilden Emil zum Nationalkind Livlands zu machen; was Montesquieu für den Geist der Gesetze ausdachte, auf den Geist der Nationalerziehung anzuwenden, und was er in dem Geiste einer kriegerischen Nation fand, auf eine friedliche Provinz umzubilden!"

Zu all diesen großen Aussichten gerade auf eine praktische Wirksamkeit schien ihn seine Natur wenig zu berechtigen; die Verhältnisse aber schienen sie fördern zu wollen. Er erhielt durch Resewitz einen Ruf, den Prinzen von Eutin drei Jahre auf einer Reise zu begleiten, und als sich dies zerschlug, ward er zu dem Grafen Wilhelm nach Bückeburg **1770** als Hofprediger vocirt, Er hatte auf der Reise nach Kiel Lessing, Claudius, Bode und Reimarus kennen gelernt; er kam in Darmstadt in Verbindung mit Merck, in Straßburg ward er mit Göthe und Jung-Stilling bekannt; sein Ruf und seine Freundschaften erweiterten sich, und überall fand sein polypragmatischer Sinn in diesen Kreisen Nahrung und gab sie wieder. Wie er nun nach Bückeburg kam, so hatte er eigentlich den Wirkungskreis gefunden, den er kaum erst so eifrig suchte, denn ob er in Livland oder hier seine Ideale versuchte, konnte dem kosmopolitischen Manne gleich gelten. Alles schien ihm hier entgegenzukommen, was man nur erwarten mochte. Der Graf Wilhelm war ein Fürst, an dem man die Kunst der Menschenbehandlung üben durfte, ohne sich verächtlich werden zu müssen; der zwar den Beglückungseifer theoretisch nicht theilte, ihm aber doch nicht faktisch entgegengetreten wäre. In London (**1724**) geboren, in großen Verhältnissen aufgewachsen, hatte er in dem großen Stil eines englischen Edeln gelebt und die Welt durchreist, ohne als zweiter Sohn an die Regierungsgeschäfte zu denken. Da berief ihn der Tod seines Vaters und Bruders plötzlich zum Regenten des kleinen Ländchens, ihn, der an die Hauptstädte Europas gewöhnt war. Er vertilgte die bisherige Pracht an dem lockeren Hofe seines verschwenderischen Vaters, und quälte dagegen

das Land mit seinen kriegerischen Neigungen; er baute Festungen, legte Stückgießereien an, machte den 16ten Mann seines Ländchens zum Soldaten, und dachte dabei nach, wie man die angreifenden Kriege aus der Welt schaffen möchte. Er bildete sich in der That, wie sehr sein Heldeneifer aus la Mancha zu stammen schien, zu einem großen Kriegsmanne; er trat im 7jährigen Kriege zu Hannover und leistete nachher, als England Spanien den Krieg von 1762 erklärte, in Portugal wesentliche Dienste, wohin ihn die Engländer schickten. Dort hatte er Pombal regieren sehen, und er kam verändert und mit dem Sinn für andere Dinge zurück. Er heirathete, er widmete sich seinem Lande, er nahm Abbt in Dienste, der vortrefflich zugleich sich selbst zu seiner neuen Stelle zu bilden und den Mann voll Eigenheiten und Grillen leise zu leiten wußte. Er legte das Beispiel weltklugen Benehmens Herder'n so nahe vor! Leider starb er bald, der Graf bedauerte seinen Verlust tief, er fiel auf Herder, der 1768 Abbten ein Denkmal geschrieben hatte, aber er fand in ihm nicht wieder, was er brauchte. Der Graf war Herder'n zu sehr Held, zu hart und eigensinnig, zu despotisch — er wußte den Mann nicht zu fassen, der Probität und Droiture, seine Lieblingstugenden, neben Nachgiebigkeit in dem Manne erkennen mußte, der ihn behandeln sollte; Herder setzte Eigensinn gegen Eigensinn. So war es sehr charakteristisch, daß er für das Ländchen und dessen Regenten nichts ward, wohl aber für des Grafen Gemahlin, die kränklich war, durch Kränklichkeit ängstlich religiös, und die Herder'n zu danken hatte, daß er ihr die Religion lichter und leichter machte. Eben diese Verhältnisse wiederholten sich gleichsam in Weimar, wohin Herder 1775 durch Göthe berufen ward; auch hier wie in Bückeburg entmuthigten ihn die Verhältnisse und die Hemmungen, die er erfuhr, und er zog sich der Herzogin zu, und auf den kleinern gleich gesinnten Kreis zurück, den er und der ihn zu ertragen wußte.

Während Herder so in seinen persönlichen Wirkungskreisen schüchtern zurücktrat, fuhr er fort in Schriften von sehr verschiedenem wissenschaftlichen Inhalte die heftigen Impulse auch in andern Fächern zu geben, wie er sie in der Dichtungskritik gegeben hatte. Durchaus reformatorisch schrieb er so einen Aufsatz über das Ideal einer Schule schon 1769, und begegnete sich hier

zu Einer Zeit mit Basedow, dem er dieses Feld überließ. Herder's neue Plane gingen ganz von demselben Bedürfnisse auf dasselbe Ziel aus: die schwerfällige alte Schule machte unter jeder Bedingung eine Erleichterung nothwendig, der todte Betrieb der alten Sprachen eine realistische Reaktion. Das Latein wird in diesem Plane weit hinter das Deutsche und Französische geschoben, und soll nur lebendig betrieben werden; Physik, Moral und alles Sächliche tritt dagegen hervor; ausdrücklich sagt Herder hier, daß er über Errichtung einer Anstalt in diesem Sinne nachdachte. Hier, wie in den ästhetischen Schriften, blickt immer Hamann's Sinnesart und dessen Wunsch, alle Verhältnisse des Lebens und alle Wissenschaften geistig zu durchdringen, hindurch. Die Preisschrift *über den Ursprung der Sprache* (**1770**) zeigt ihn in einer Sphäre, in der sich Hamann schon gern umtrieb, und Herder auch später weilte. Er steht hier gegen Condillac, Rousseau, Süßmilch u. A., gleicherweise gegen die materialistischen Erklärer und die Vertheidiger des göttlichen Ursprungs der Sprache, und zeigt, daß die Sprache untrennbar von dem Unterscheidungszeichen des Menschen, seiner Vernunft, ist, daß es also eine müßige Frage sei, ob die Sprache von Gott gelehrt ward, da, das erste Wort von Gott zu vernehmen, dieselbe Vernunft nöthig war, die für sich allein hinreichte Worte und Sprache zu schaffen. Dies Schriftchen ist eben so geistreich und selbständig, wie seine erste Konception einer Philosophie der Geschichte (*Auch eine Philos. der Geschichte*, **1774**), in der er auf das physiologische Gesetz in der moralischen Welt wies, gesättigt an dem langweiligen Stoffwerk der Bossuet, Iselin und Schlözer. Diese Blätter verhalten sich zu seinen späteren Ideen über die Philosophie der Geschichte, wie Winckelmann's Nachahmung der Alten zu seiner Kunstgeschichte; sie sind ganz in dem brausenden, aphoristischen, orakelmäßigen Vortrage geschrieben, in dem sich die kühnen Ahnungen, die sich in dem Manne drängten, ungeduldig Luft zu machen suchten. In eben diesem Jahre begannen auch seine Neuerungen im Felde der Theologie, und hier am keckſten. Die Schrift über die *älteste Urkunde des Menschengeschlechts* (**1774**) sollte ebensowohl, wie alles Andere, was er in diesen Jahren schrieb, die Schriftgelehrten bekämpfen, die die Schulknaben alt machten, und die er mit der Jugend jung machen wollte. Kein Buch konnte den Zorn der

Alten in Deutschland so erregen, wie dieses, keines ist heftiger, leidenschaftlicher angegriffen worden. Dieses Werkchen hängt ganz genau mit Herder's Geschichtsphilosophie zusammen. Auch erscheinen die Ideen später als ein großer Kommentar der Schöpfungsgeschichte mehr, denn als eine Philosophie der Geschichte; und es fehlte nicht an Solchen, die dies Werk für Revelation ansahen und meinten, es werde einmal die Bibel ersetzen. Die Urkunde sollte der Keim zu dieser neuen Geschichte und Philosophie des Menschengeschlechts werden; Herder schrieb privatim an Hamann im Tone eines Propheten davon, und öffentlich kündigte er es auf dem Titel an, als: eine nach Jahrhunderten enthüllte heilige Schrift! Er schalt die dürren Auslegungen der Schöpfungsgeschichte platten Unsinn, und wiewohl er meist auf die Fremden losschlägt, so sah man wohl, daß es den Deutschen galt, die die Säcke der Fremden trugen. Ganz ließ er dem revolutionären Eifer hier seinen Lauf, denn er hatte es freilich besser als Buffon, der der Sorbonne einen Schein ausstellen mußte, daß sein System nicht die mosaische Schöpfungsgeschichte abrogiren solle. Eben derselbe Zorn, der ihn gegen Klotz gewaffnet hatte, und gegen Alle, welche den alten Homer mit modernen Augen lasen, rüstete ihn auch gegen die Franzosen und Engländer, die, auf ihre moderne Vernunft stolz, der Vergangenheit und ihren phantasievollen Schöpfungen kein Recht widerfahren lassen könnten, und gegen die Exegeten, die ihre Grillen dem Moses oder gar dem Verstande Gottes unterschöben; er nannte all den physischen und metaphysischen Kram, der diesem Kapitel der Bibel angestrichen ist, eine Sünde und Schande für die menschliche Vernunft und gegen die einfältige Offenbarung Gottes, und hoffte, daß künftig die Bibel nicht mehr mit diesen Morästen von Kosmopöien überschwemmt würde. Der Gegensatz seiner exegetischen Rhapsodien, seiner poetisch-allegorischen Auslegung gegen das Althergebrachte ist bis zum Komischen grell; schon die Gewöhnung an die schleppenden Untersuchungen und rießenmäßigen Systeme mußte dieses Büchlein, das blos mit Ausrufungszeichen interpunktirt ist, und durch Empfindungen und Exklamationen kämpft, in ein wunderliches Licht stellen. Wie sonderbar stach dieser orientalische Geist und Hauch ab gegen die gutgemeinte Umständlichkeit, mit der Michaelis dem gelobten Lande beikommen wollte; gegen dessen Verunzierung der poetischen Ueber-

lieferung mit trockenen, rationalen Kommentaren diese „Vereinfältigung und Entkleidung der alten Dichtung;" gegen das Ungeheuer von Bibelüberſetzung und Erklärung dieſe eifrig polternde Kinderſprache, Sätze ohne Verbum und Kopula, Hauptworte ohne Artikel, Eliſionen in den Sylben, Sprünge in den Gedanken! Ob das Kind, das hier gereinigt werden ſollte, nicht mit dem Bade im Eifer verſchüttet ward, ob das Bild des jungen Tages, das Herder in der Schöpfungsgeſchichte fand, des großen Lärmes, des lauten Triumphs werth war, mit dem der Ausleger dem ſchaffenden Gott und dem dichtenden Moſes gerne ſein ἐποιησε nachſagte, wie er in dem Auch eine Philoſophie jenes ſtolze anch' io rief, obgleich er's leugnete, — dies ziemt uns nicht zu erwägen, da uns nur obliegt anzudeuten, wie Herder auch in der Wiſſenſchaft dieſelbe Simpliſikationsmethode anwandte, wie in der Poeſie, mit demſelben ſcharfen Sinne ausſpähte nach den Mitteln der Verjüngung und neuen Belebung, und mit derſelben Lebhaftigkeit auf eine geniale Jugend wirkte[176]), hier wie dort. Bei dieſer jugendlich poetiſchen Exegeſe machen wir übrigens dieſelbe Bemerkung wie bei Herder's äſthetiſchen Anſichten: mit der Poeſie miſcht ſich Grübelei, mit der Jugend Alter. Er begnügte ſich nicht mit dem anſchaulichen Bilde, mit dem er es werde Licht in das Chaos der bibliſchen Interpretation rief; er gab Metapher, Allegorie, Lehranwendung hinzu, und ſinnbilderte von ſymboliſchen Sechsecken, was es wohl erklärt, daß man über Myſtik, Kabbala, und Gnoſticismus ſchrie: und glücklich, daß kein Lichtenberg über dieſe Schrift kam, der die brillante Produktion und die Knalleffekte, die von allem Prophetismus in hellen Zeiten unzertrennlich ſind, blosgeſtellt hätte. — Ganz in derſelben Zeit, in demſelben Ton und Geiſt, wie die Urkunde, ſind auch die zwölf Provinzial-

176) Göthe ſchrieb bei Erſcheinung des Buchs an Schönborn, es ſei ein ſo myſtiſch weitſtrahlendes Ganze, daß es nicht auszuziehen. „Er iſt in die Tiefen ſeiner Empfindung hinabgeſtiegen, hat dabei alle die hohe, heilige Kraft der ſimplen Natur aufgewühlt, und führt ſie nun im dämmernden, wetterleuchtenden, hier und da morgenfreundlich lächelnden orphiſchen Geſang, vom Aufgang herauf, über die weite Welt, nachdem er voher die Laſterbrut der neueren Geiſter, De- und Atheiſten, Philologen, Textverbeſſerer, Orientaliſten u. ſ. w. mit Feuer und Schwefel und Fluthſtürmen ausgetilgt."

blätter an Prediger geschrieben. Spalding's Buch von der Nutzbarkeit des Predigtamtes hatte sie veranlaßt, und Herder'n ärgerte daran die Lauheit, der Mangel an Würdegefühl, die ewigen Beziehungen der Religion auf den Staat, die Nebenbetrachtungen, die Klagen über Dogmatik, Gesangbuch, Katechismus und Liturgie. Er war von der Erhabenheit seines Amtes ganz durchdrungen, ganz erfüllt von den Mishandlungen, die es in unseren Zeiten erfuhr, wo man es blos zu toleriren schien, wo „glorreiche Degenknöpfe und Feldschmarrengesichter die Engel Gottes in die Kirche schicken, wo kein Weg zur Kanzel betretener ist, als der von der Informator- oder Vorschneiderstelle Sr. Excellenz aus." Wie er den Naturstand der Dichter herzustellen strebte, so den Urstand der Priester; er spricht hier von dem Amte des Predigers wie die schlesischen Dichter von den Poeten. Er wollte nicht allein, daß unsere Priester gewissermaßen das seien, was in Israel die Propheten im niederen Verstande waren, sondern er meinte: was auch die Propheten im höheren Verstande gewesen! Er nimmt sich Lavater's an, der noch heute Wunder- und Prophetengabe glaube und lehre; die Propheten seien Wunderthäter, Eiferer für Gott, Weissager gewesen, und er wisse nicht, ob dies Alles Wesen einer anderen Welt seien, die wir ansehen müßten, wie den Mann im Monde. „Wer heute wieder das ganze Werk Gottes durch Zeiten und Völker in aller Würde und Einfalt zeige, der wäre kein Prophet? Man denke daran, was Luther gethan hat, und schaudere — und hoffe!" Wir sehen, daß hier derselbe Enthusiasmus des Mannes redet, der in den Blättern von deutscher Kunst und Art die Poesie regeneriren wollte, eines Mannes, der ganz von glänzenden Hoffnungen auf die Fortschritte der Menschheit, von glänzenden Hoffnungen auf seine eigene Wirksamkeit erfüllt ist, eines Mannes der Zukunft, eines prophetischen Geistes selbst, der hier die ungestümen Wünsche seiner Brust, dem Volke ein neuer Luther zu werden, nicht verhehlen kann. Aber Luther'n trieb nicht das Vorgefühl leuchtender Rollen, die er spielen wollte, ihn lenkte leise und allmählig der Finger der Gottheit und der Geschicke, die ihn zum Propheten bestimmt hatten; wäre in ihm die geringste Ahnung dieser prophetischen Rolle aufgestiegen und hätte ihn verführt, darnach seine Maßregeln zu nehmen, so wäre sein Werk verloren gegangen. Denn dies trug die Zeit nicht mehr schon zweihundert Jahre vorher, ge-

schweige jetzt, wo Lavater eben seine ähnlichen krankhaften Anstrengungen zur Herstellung der Urzustände des Christenthums machte. Glücklich für Herder, daß durch die Polemik gegen Spalding, die unberufene Einmischer (Teller) lauter machten, als nöthig war, und durch den rebellischen Ton dieser Schriften selbst ein großer Aufstand gegen ihn veranlaßt ward, den er sich besser als Lavater zu Herzen nahm. Er ließ sich die pfäffischen Ausfälle verleiden, in denen er hier zu Gunsten der dogmatischen Predigt die Moralpredigt verwarf, und die philosophischen Beweise der Religion dem Bau der Kothschwalbe am Throne Gottes verglich — er nahm weiterhin eine ganz andere Stellung in der Theologie ein, die dieser exclusiven sehr unähnlich war.

Auf die großen Gährungen, die Lavater's und Herder's theologische Schriften in diesen 70er Jahren machten, kommen wir weiterhin zurück. Für die Poesie war es ein unberechenbarer Schaden, daß die Kräfte so vieler Männer auf Nebenwege abgeleitet wurden, die bald ein tumultuarischer Verkehr zu Hauptstraßen umschuf, auf die sich die Literatur hinzog. Für die betreffenden Wissenschaften aber war der Nutzen gleich unübersehbar, der durch die neue Bewegung hervorgerufen wurde. Und wer Herder's trotziges Sturmlaufen absolut misbilligen wollte, frage sich ja erst, ob zur Erschütterung des alten Gebäudes unserer gelehrten Theologie und unserer Predigtkunst leichteres Werkzeug und stumpferes Geräthe genügt hätte. Herder fuhr auch hier fort, in Hamann's Art ein Ferment in die Nation zu werfen, das, wie herb es auch für sich schmeckte, im Ganzen doch höchst nöthig und wohlthätig war. Wie verdienstlich seine Schriften an sich sein mochten, so wurden sie dennoch verdienstlicher durch das, was sie erregten; was er in der Gegenwart that, war wenig gegen das, was er in die Zukunft fortwirkte; die Pflanze, die aus Hamann's Samenkorn in ihm aufschoß, war noch reicher an Setzlingen, als an unmittelbarer Frucht. Es ward auch hierin anders als, es in Herder's anfänglicher Meinung war: so sehr vertreten sich die Menschen gern selbst das Licht, und bei diesen merkwürdigen Widersprüchen im Wesen sind Widersprüche in den Beurtheilungen ganz unvermeidlich, wo nicht der Urtheilende völlig leidenschaftslos für diese und jene Seite ist. Herder suchte anfangs jene laute und öffentliche Wirksamkeit und Anerkennung, die leidige Celebrität, wie es Hamann nannte, und

kein Mann war mehr geschaffen, in bescheidener Stille unsichtbar zu wirken; ja Niemanden hat weiterhin dieses unsichtbare Eingreifen in die Bildungen der Zeit so sehr gereizt, wie ihn, wenn auch einige schmerzliche Sehnsucht dabei sichtbar wird; und Niemand hat in der That so sehr im Verborgenen die kommenden Fortschritte der Wissenschaften eingeleitet, wie Er. Auch dieses Verschwimmen, dies Aufgehen im Allgemeinen, diese Verleugnung des Individuellen leitet sich aus seinen weltbürgerlichen Neigungen her und bildet zuletzt eine seiner innerlichsten Maximen. Er lehrte weiterhin das Aufgeben des Ich in solcher Konsequenz, daß er selbst eine individuelle Fortdauer nicht begehrte[177]). Er neigte sich in der Dichtung jenen Volkspoesien zu, zu denen oft der Name und Ruhm des Dichters fehlt, in denen des Dichters Persönlichkeit aufging. Weil er so gut verstand sein Ich aufzugeben, darum fand er sich auch so gut „in das bessere Du, Er, Wir, Ihr, Sie", und faßte fremden Geist so vortrefflich auf. So wollte er in den Provinzialblättern, daß auch der Priester, der auf heiligem Boden dient, seine Eigenheit ganz vergesse; so verlangte er an den Historiker, daß er schreibe wie ihm die That diktirt. Ja so mußte er selbst den Gottmenschen erhaben über dem Namen und gleichgültig denken, ob künftig noch sein Name genannt werde, wenn nur seine Lehre bestehe! Er erklärte den Nachruhm in dem Grade, wie ihn die Alten feierten, nicht mehr für möglich, und einigen Schmerz meint man ihm dabei anzusehen; nur den abstrakten Nachruhm, das geheime innere Fortwirken in der Menschheit sieht er uns armen Neueren vorbehalten. Zu anderer Zeit ist er enthusiastischer in dem Gefühle dieser nützenden Verborgenheit, aber doch nicht ohne Bitterkeit: „Wenn Dir der Nachbar Dein Verdienst stiehlt, sagt er, wenn Du bettelnd ihn flehen mußt, Dein Gut doch als seines zu nützen, wenn Dein Weib und Kind zu Hause darbt, und Dir doch das Herz vor Freude schlägt zu Deinem Werke, und Du den Hohn der Thoren trägst, liebst das Vaterland, und in ihm die tausend Mitduldenden, liebst selbst der Deutschen Dumpfheit und Verlegenheit, Treue und Einfalt — bleibe Der! so wohnt in Dir die deutsche Nation!" Dies ist auf Herder in gewissem Maße anzuwenden. Es haben

177) Sein Gedicht Das Ich ist in dieser Hinsicht charakteristisch.

ihn Viele gehöhnt, die, ohne es zu wissen, mit seinen Waffen fochten, und die auf seinen Schultern standen, haben ihn über die Achsel angesehen. Er hat zu jeder freieren und tieferen Forschung der Wissenschaften bei uns Bahn gebrochen, und Niemand sei so unbillig, ihm die Verirrungen zu hoch anzurechnen, die bei diesem Geschäfte unvermeidlich waren. Er hat alte böse Geschwüre aufgeschnitten, und nur die Thoren konnten ihn darum anklagen, daß er schmerzlich schnitt.

2. Der Rhein. (Göthe's Jugend.)

Nirgends war Herder's Einfluß früher, frappanter und in seinen Folgen unberechenbarer, als bei Göthe. Herder lernte ihn in Straßburg kennen, als er dorthin mit dem Prinzen von Eutin kam, und ihr kurzes Zusammensein war von den außerordentlichsten Anregungen für den Mann, der unserer bei allem Aufstreben siechenden Dichtung endlich helfen sollte. Welcherlei Art der Zusammenstoß der Beiden war, in welchem Zustande der Aeltere den Jüngeren traf, wie sich Göthe's Jugendleben überhaupt und sein erster Auftritt in der Literatur entwickelte, hat er uns selbst so ausführlich erzählt, daß hier dem Geschichtschreiber kein anderes Verdienst bleibt, als mit offenem Blicke aufzunehmen und wiederzugeben. Denn selbst die Vergleichung seiner individuellen Bildung mit dem Gange der öffentlichen Dinge hat uns der Autobiograph treffend vorgezeichnet, der sich überall innerhalb seiner Zeit sah, die Einwirkungen, die Förderungen, die Hemmungen der Verhältnisse beobachtete, und die seltene Gabe besaß, sich selbst und seine Zeit richtig zu schätzen. Wenn irgend einem Manne jene Einbildung auf den eigenen Genius, die sich den Zeiteinflüssen entnommen wähnt, zu vergeben gewesen wäre, so ist es gewiß Göthe; allein er war völlig frei von dieser Selbsttäuschung, mit der sich z. B. Jean Paul gegen die historische Erklärungsart wehrte, der es Göthe'n wie eine unlösbare Aufgabe stellte, anzugeben um wie Vieles jedes Jahrzehend ihn geändert habe. Diese Aufgabe hat Göthe's Leben, so weit es reicht, mit fast zu großer Genauigkeit in dem Maße gelöst, daß gleichsam jedes einzelnen Jahres, jedes Mannes, jeder Lektüre Einwirkungen nachgewiesen sind. Er, der immer als feiner Barometer den verschiedensten Stand der literarischen Witterung in Deutschland genau

anzeigte, erkannte sich gern in dem Wechselverhältnisse der Einwirkungen, in dem sich mehr und minder jeder Mensch zu seiner Zeit befindet. Er meinte bis ins Endlose könne man die Quellen seiner Bildung verfolgen; nichts wollte er für sich behalten als die Energie und den Willen, die offene Seele, die das Wahre sucht und es sich gern anbildet; er bekannte, „daß, wenn er Alles sagen könnte, was er großen Vorgängern und Mitlebenden schuldig geworden sei, nicht viel übrig bleiben würde." Dies Bekenntniß ist in demselben Geiste gemacht, in dem sein Leben geschrieben ist; es lag schon umständlich in seinem Leben; es ehrt den Mann, den seine Nation vergötterte, so sehr, wie es Bacon ehrte, daß er sein Organon eine Frucht der Zeit, nicht individueller Vorzüge nannte; im Großen macht die naive und fast antike Aufrichtigkeit, mit der er hier sein Innerstes aufdeckt, und literarisch selbst die Influenzen entschiedener Gegner oder auch mittelmäßiger Menschen angibt und anerkennt, wieder gut, was im Einzelnen sein Hang zur Mystifikation und zum Versteckenspielen so oft verdorben hat. Er hat uns in dieser unbefangenen Anschauung seiner selbst und seiner Zeitverhältnisse eine pragmatische Geschichte seiner literarischen Bildung geliefert, die doch in keiner Weise, wie es dem Pragmatiker so leicht ergeht, in eitles Verweilen auf dem Einzelnen verfällt; und wie man an seinem Werther rühmen konnte, daß hier das Widersprechende geleistet, die sentimentalste Materie auf die naivste Weise behandelt war, so kann man an der Selbstbiographie preisen, daß sie, was sich am meisten dem Pragmatismus entzieht, die Entfaltung eines genialen Geistes, pragmatisch dargelegt habe. Dies ist um so höher anzuschlagen, als Göthe's künstlerische Natur sonst den Sinn für alles Historische gern verleugnete, wie er denn auch die chronologische Ordnung in der Ausgabe seiner Schriften vermieden und ausdrücklich getadelt hat, die ihm doch, nach der Verfahrungsart in seinem Leben, über Alles hätte gehen müssen. Allein hier schien er eben, wie es dem Selbsterzähler geziemt, aus sich herauszutreten und sich wie ein fremdes Wesen zu beleuchten, und er lieferte in der geschichtlichen Erklärung der Entstehung seiner Jugendwerke wahre Musterstücke, die ganz geeignet waren, uns zu einer gründlicheren Behandlung der Literargeschichte anzuregen. Wenn ihn bei diesem Geschäfte eine historische Gabe anzufliegen schien, die er sonst weniger besaß, so schien ihn dagegen eine andere

dabei zu verlassen, die ihm vorzüglich eigen war. Er wußte sich sonst so trefflich in andere Zustände zu versetzen, aber dies gelang ihm hier nicht wieder; er konnte den Ton nicht treffen, den Anstrich nicht finden, der auf seinem Jugendleben lag; er fühlte es selbst, daß seiner Darstellung das Abbild der Fülle und Frische jener Jugend abging, die im Uebermuthe auf ihre Kräfte keine Schranken kannte; es widerspricht gleichsam die Helle der Erzählung dem dunklen Ringen jener Zeiten, die ausschließliche Einsicht in dem beobachtenden Subjekte dem bloßen Gefühlsleben in dem Beobachteten, die scharfe Entwickelung dem Zustande jener Seelen, in denen „das Bild des Unendlichen wühlte," die breite und weiche Redseligkeit bei der Verarbeitung den knappen Quellen und ihrem zerrissenen stürmischen Ausdruck, den wir in Göthe's Briefen aus den 70er und 80er Jahren finden. Als er sein Jugendleben schrieb, war Göthe schon zu sehr ein Anderer geworden; er lebte so innig mit der Natur, und folglich mit der Zeit, daß er, stets Schritt haltend mit den Entwickelungen seiner Jahre und seiner Umgebungen, jeder neuen Richtung sich so ganz hingab, und jede frühere darüber schroff ablegte. Wie er sich seiner Zustände im Leben entledigte mit seinen Schriften, so seiner Schriften wieder beim Eintritte neuer Zustände des Lebens. So verwarf und verfolgte er später nicht nur den Sinn und Geist, der seine Jugend durchdrang, viel bestimmter, ausgesprochener und geständiger, als Herder that, er wandte sich auch von den reinsten Produkten seiner zweiten Periode ab; er vergaß selbst aus einer dritten oder vierten Epoche seinen Divan und wollte sich auf viele seiner Sachen nicht mehr besinnen. Und so kam es, daß er sich wohl des Faktischen aus seiner Jugendbildung bei der Ausarbeitung seines Lebens erinnerte, auch die Triebfedern noch kannte und nannte, aber den entsprechenden Ton der Darstellung nicht traf. Leider sind die Originalquellen für diese Jugendzeit zu spärlich, als daß uns der Rückblick dahin könnte hoffen lassen, die geblaßten Farben überall gehörig aufzufrischen.

Joh. Wolfgang Göthe (aus Frankfurt, 1749—1832) war, als ihn Herder in Straßburg kennen lernte, noch aufs mannichfaltigste in der alten Zeit befangen, deren ganze Lage ihm zwar ein Gefühl peinlicher Unbefriedigung erregt hatte. Seine Jugendgeschichte schien, wie das Knabenalter Herder's, ein glänzendes und

glückliches Talent anzukündigen, aber keineswegs den Mann, der die kühnen Neuerungen der Literatur am lebhafteſten fördern ſollte. In frühen Jahren finden wir an ihm einen Knaben, der ſich an der Natur und einſamen Spatziergängen ſinnig freut, aber eben ſo wenig wie Herder einen Zug zu ſeines Gleichen fühlt; ſein Vater entfremdete ihn der Schule und erzog ihn im Hauſe, und daß ihm auf dieſe Art der epiſche Jugendlauf entging, durch den wir uns im Konflikte gleicher Kräfte am beſten ſelbſt erziehen, dies wirkte auf den ganzen Gang ſeines Lebens nach, da er nie das Beſtreben der Maſſen hat achten lernen, in denen wir uns nur behaglich fühlen, wenn wir von früh auf an ihre Gemeinſchaft gewöhnt waren. Geſchichte und Epos hat daher Göthe'n nie in bedeutendem Grade gefeſſelt, da das Intereſſe daran nur in einem äußerlich bewegten Jugendleben wurzelt. Wie anregend der ſiebenjährige Krieg für eine kräftige Stimmung des Knabengeſchlechts jener Jahre ſein mußte, liegt von ſelbſt nah: für Göthe aber reſultirte daraus zunächſt nichts, als ein Parteiſtreit unter den Alten, ein Umgang mit einem franzöſiſchen Königslieutenant und den Malern, die dieſer in ſeines Vaters Haus beſchäftigte; und ſeine Wärme für Friedrich war ſo wenig natürlich, daß man ihm in Leipzig den großen König eben ſo leicht verleiden konnte, wie man ihn von Weiße und Gellert abtrünnig machte. Wie war Winckelmann von ſeinem Homer, von ſeinem Cäſar begeiſtert zu Entſchlüſſen und Handlungen! wie Herder von ſeiner Bibel und ihrer ſchwungreichen Poeſie, von Oſſian und den ſkandinaviſchen Dichtern! wie war in Allen der Haß gegen die franzöſiſche Nation und Kunſt aufgewachſen, ja angeboren — aber Göthe'n gefiel Virgil beſſer als Homer, weil ſich die Handlung darin abſchloß; ihm ſprach Ovid vor Allen zu, eine ſo charakteriſtiſche Lektüre für ihn, wie die hebräiſchen Propheten für den jungen Herder, wie Plautus für Leſſing; ſeine jugendliche Phantaſie führte ihn von den Dichtern nicht zu Spiel und gymnaſtiſcher Uebung, nicht zu poetiſcher Nachahmung der Erzählung großer Handlungen, in der ſich das Intereſſe gleich theilt zwiſchen Stoff und Form; er erzählte Mährchen ſeinen Geſpielen, froher im Gefühle ſeines Uebergewichts, als in ſeiner Schöpfung ſelbſt; er flocht ovidiſche Reminiscenzen in ein franzöſiſches Stück ein; er las die Bibel mit ungeheuren raiſonnirenden Kommentaren; er zerſtreute ſich in alle

Sprachen, in Kunst, Dichtung, Religion, Recht, Musik und Natur; ihm kam von frühester Zeit an entgegen, was Herder mehr suchte: eine Mannichfaltigkeit des Wissens, in der jeder Andere würde zu Grunde gegangen sein, über die ihn aber seine entschiedene Künstlernatur hinweghob, die überall das Viele zu einigen strebte, und auf nichts mit dem Fleiße weilte, der nach Ergründung mühsam abzielt. Allem, was die Zeiten damals Poetisches gebaren, sehen wir den jungen Göthe hingegeben, fast ohne Wahl und Neigung: er hatte, von Moser's Daniel und den Patriarchaden angesteckt, einen Joseph in Prosa verfertigt; er machte anakreontische Gedichte; er sang geistliche Oden nach Elias Schlegel; er schrieb Gelegenheitsgedichte; und seinem Vater gefiel dies Poetisiren in Nebenstunden wohl. Beifällig hörte er komische Epopöen, die seine Gesellen Zachariä nacherzählten; er ergötzte sich an Weiße's Opern; er nannte noch in seiner Lebensbeschreibung Günther, den er wohl nie gelesen hatte, einen Poeten im vollen Sinne des Worts; er ging wie Kleist auf die Bilderjagd und machte beschreibende Gedichte; er hatte noch Gellert herzlich lieb, der Lessingen schon 20 Jahre früher langweilte; in Wieland's Musarion schien ihm das Antike lebendig zu werden. Professor Clodius und die Frau Böhme in Leipzig waren die Ersten, die ihn in Kleidern, Sitten und Büchern zu wählen und zu unterscheiden lehrten, auch sein wunderlicher Freund Behrisch irrte ihn in seinem Geschmacke; aber freilich waren dies nicht die Leute, die ihm das Verlorene hätten ersetzen, für das Verworfene das Aechte zeigen können; sie bereiteten nur den Boden, den hernach Herder mit Leichtigkeit baute. Alle Kritik ließ den Jüngling trostlos, dem es Bedürfniß war, anzuschauen mehr als zu grübeln; weder seine noch Anderer Arbeiten genügten ihm, und zweimal tilgte ein schonungsloses Autodafé seine ersten Versuche hinweg. Seine Urtheilsunsicherheit war ihm peinlich; er sah sich auf dem Scheidewege zweier Epochen, wo eine Wahl getroffen werden sollte, zu der er durchaus keine Anleitung hatte; er sollte bekannte Pfade, auf denen er sich lange gefallen hatte, mit unbekanntem Erfolge gegen neue und fremde vertauschen. Er empfand die Kälte und Oberflächlichkeit des bisher Geleisteten, schon als er die Universität (1765) bezog; neben Gellert zu stehen dünkte ihm leer und unzulänglich; von ihm sprach hier und da eine Stimme in zweideutigen Ausdrücken, während ein

einziger Ruhm die Namen Buffon und Linné umstrahlte. Dennoch lockte ihn immer nur die Aussicht auf ein Dichterleben, wie sehr ihn auch Vater, Lehrer und Freunde auf juristische und diplomatische Bahnen zwingen wollten, wie wenig auch das äußere Leben ermuthigend entgegenkam. Der Jüngling fühlte bei seinen ersten Versuchen offenbar schon jene Leere unserer Literatur, zu der der Biograph später vortrefflich die Ursachen angab. Es fehlte unserer Dichtung ein nationaler Gehalt und ein würdiger Stoff, und daß auch der siebenjährige Krieg hier nur stellenweise und dürftig abhalf, spürt sich in Göthe's Darstellung so gut durch, wie in der unseren. Die äußeren Gegenstände waren zu unbedeutend, die Kleinheit des deutschen Lebens zu verächtlich, um einen Genius zu reizen, der sich fühlte; aller Geist, der sich regte, Patriotismus, Satire, Dichtung, Alles verkrüppelte, weil es sich nicht an großen Objekten groß zog, und wiederholt blickt Göthe im edlen Neide auf England hinüber; er wußte es wohl, warum es in Deutschland schwer war ein Shakspeare und Sterne zu werden. War Göthe schon um die Schule, um den kleinen Weltlauf unter der Jugend, um den lebendigen Unterricht in der Geschichte gekommen, so erklärt sich's wohl, daß es ihm nicht gelegen war, die großen Gegenstände in der Ferne des Raumes und der Zeiten zu suchen, die sein zu lebendigen Verhältnissen neigender Sinn in der Nähe bedurfte. Denn ihm machte nach seinem eigenen Geständnisse nichts Vergnügen, als was ihn anflog, und Alles, wozu Fleiß gehörte, war seine Sache nicht. Es war ihm angeboren, alle Arten des menschlichen Daseins mit Theilnahme zu umfassen; er fand sich leicht in die Zustände der Anderen, es ward ihm Bedürfniß sie zu suchen; ihn fesselte anfangs jede Bewegung, die ihn berührte, die vaterländischen, literarischen, religiösen Interessen zogen ihn an; ein großes Vaterland hätte an ihm einen Dichter gehabt, der das noch weit überragte, was er geworden ist. Wie ihm das öffentliche Leben nichts bot, warf er sich ganz frühe auf die näheren Zustände in seiner Vaterstadt; die mannichfaltigsten Verhältnisse gingen ihm auf, er war aufmerksam auf die Lage der Juden, er trieb sich in Handwerkstätten um, und hinter den Koulissen des Theaters, er hatte auf öffentliche Begebenheiten zu achten und ward in Privatverhältnisse verwickelt, er gefiel sich in dem engen Kreise des Tages, der sonst der Jugend verleidet, er ward eingeweiht in die inneren

Zustände einer großen Stadt, die von dem Krebsschaden der blos materiellen Interessen und der Unsittlichkeit schon in den mittleren Klassen angesteckt war, in einem Alter, in dem man uns sonst diese Erfahrungen noch fern hält. Kein gleichfühlender Freund trat ihm in diesen leicht bestimmbaren Jahren nahe; wie Herder stellte er sich in persönlichem Selbstgefühle über seine untergeordneten Gespielen, indem er sie nicht wie jener meisterte, sondern mit seinen Talenten unterhielt; wie Herder schloß er sich frühe an Aeltere an, und das Schicksal kam ihm hier so wenig wie mit den großen Verhältnissen der Außenwelt günstig entgegen. Ueberall fand er sich an abstoßende Naturen gewiesen, deren Bizarrerie ihn doch wieder nicht losließ. Sein umständlicher, ordnungsliebender, regelrechter Vater konnte ihm die Excentricitäten seiner Natur nicht abgewöhnen; die Olenschläger und Huisgen wollten ihn zum Hofmann und zum Menschenfeinde machen, aber er blieb Dichter; sein barocker Freund Behrisch stellte seine geselligen Talente heraus, aber er fiel immer wieder in sein wirres und störrisches Wesen zurück; den Sarkasmen seines Merck war er so vielfach verbunden, aber sie thaten seinem weichen Gemüthe zu wenig wohl. Rechnet man hinzu, daß er, gerade als sein jugendlicher Geist am schönsten anfing aufzublühen, in Wetzlar das Schauspiel der Visitation des Reichskammergerichts erlebte, wo ein großes Gericht wegen der Verbrechen einzelner Assessoren wieder gerichtet ward, so begreift man wohl, wie all dies in der frühen Zeit, da er seinen ersten Idealen entsagen mußte, da er Verachtung seiner literarischen Muster einsog, ihm schon zugleich Verachtung der Welt und Menschen einflößen mußte. So lange sein ungemein fühlbares Herz jugendlich schlug, war in ihm selbst gegen diese Bedrängnisse der äußeren Welt noch ein Widerstand, der späterhin häufig ermattete: die rein gehaltene Kinderzeit hielt der bösen Gesellschaft die Wage, in die er gerieth, als er sich von der Zucht seines Vaters emancipirte; seiner Vielbekanntschaft steuerte seine Einsamkeit und Naturfreude; und dies Gleichgewicht streitender Wirkungen geht durch Göthe's ganzes Leben und Schreiben hindurch. Von der großen Außenwelt unbefriedigt, von der kleinen um ihn her vielfach abgestoßen, blieb dem strebenden Jüngling nichts als Er selbst; es bot ihm früh die innere Welt einen Ersatz für die äußere, die ihm mishagte; seine inneren Beschäftigungen entschädigen für viele verlorene äußere Thä-

tigkeiten; dem Historischen seiner Dichtungen gesellte sich stets ein Pathologisches hinzu; und wäre dieser Gegenstoß gegen den Druck der lästigen Außenwelt nicht gewesen, so hätten wir nicht die seelenvollen Dichtungen, die England so wenig hätte hervorbringen können, wie Deutschland Shakspeare's Meisterwerke. Die Verhältnisse, die Göthe'n zuerst entgegentraten, der Widerstreit, in dem sich seine Seele gegen die Welt befand, spiegelt sich in seinen ersten Werkchen ab, wie in seinem Wesen, dessen Abbild er dort niederlegte. Er gibt selbst an, daß er sich in Leipzig stets aus einem Extrem ins andere warf, schwankend zwischen ausgelassener Lustigkeit und melancholischem Unbehagen, durch rousseau'sche Einflüsse einer Lebensart hingegeben, die ihm nicht zusagte, stockig und störrisch, durch krankhaften Widersetzungsgeist und wunderliche Launen beschwerlich: und in welchen Ruf ihn dieses sein fahriges, nie ruhiges Wesen leicht nach außen setzte, merkt man sowohl aus der Erzählung seiner ersten Jugendabenteuer in Frankfurt, als auch daraus, daß in Leipzig der Graf Lindenau dem Hofmeister seines Sohnes den Umgang mit ihm untersagte. Ganz in einen solchen inneren Zustand läßt sein erster dramatischer Versuch gleichsam hineinblicken: die Laune des Verliebten. Er nahm darin seine Leidenschaft zum Stoffe, ein geliebtes Wesen mit Grillen und Eifersüchteleien zu quälen, und er schrieb es sich zur belehrenden Buße, als er damit den lieben Gegenstand verscherzt hatte. Die Mitschuldigen dagegen öffnen uns die Sitten seiner verderbten Stadt; ein Stück, in dem Göthe selbst das Peinliche und den Widerspruch der heiteren Einkleidung mit dem düsteren Inhalte fühlte. In beiden Stücken wird kein Unbefangener die tieferen Beziehungen finden wollen, die Göthe später hineinlegte; beide werden im höchsten Grade befremden, wenn man ihren verletzenden und theilweise selbst gemeinen Stoff mit dem vergleicht, was von jeher die jugendliche Dichterbegeisterung sonst zuerst zu wählen pflegt; und besonders das Letztere wird uns bedauern lassen, daß ein so erregliches Gemüth schon in solchen Jahren „schauderhafte Erfahrungen in bürgerlichen Familien selbstthätig erlebte" und jeden Augenblick von Bankerotten, Ehescheidungen, verführten Töchtern, Mord, Diebstahl und Vergiftung hören mußte. Formell lassen beide Stücke nur von fern ein Streben nach größerer Gefälligkeit durchblicken; noch war kein anderes Muster da als Lessing's Minna; und Göthe's

Vertrautheit mit Molière und der französischen Bühne, die er in Frankfurt gesehen hatte, ließ noch den französischen Anstrich und die Farbe der alten Zeit zurück, der er zu entwachsen strebte. Wie wenig aber ein Stoff, wie der der Mitschuldigen, ihn selbst erbaut haben mochte, scheint eben jener Zwiespalt zu sagen, mit dem hier traurige Gegenstände lustig behandelt, oder auch ein bitterer Ernst in ein Lustspiel getragen wird; und Göthe selbst scheint es anzudeuten, indem er versichert, daß er ähnliche heitere und günstigere Motive versäumt habe zu behandeln, weil er immer zu seinem eigenen Herzen zurückgekehrt sei. Er sei nicht ermüdet, „über Flüchtigkeit der Neigungen, Wandelbarkeit des menschlichen Wesens, sittliche Sinnlichkeit und über all das Hohe und Tiefe nachzudenken, dessen Verknüpfung in unserer Natur als das Räthsel des Menschenlebens betrachtet werden könne. Hier suchte er Alles, was ihn quälte, in einem Reime oder in epigrammatisch zugeschnittenen Liedchen los zu werden, die sich auf die eigensten Gefühle und die besondersten Umstände bezogen und zunächst nur ihn selbst interessiren konnten.“

Diesen realistischen Grund hat Göthe's ganze Poesie. Er sagte es selbst, daß alle seine Dichtungen Bruchstücke eines Lebensbekenntnisses seien, die seine Biographie ergänzen sollte, und es ist kein Wunder, daß man bei uns seine Persönlichkeit bald höher hielt als seine Werke, und diese blos als einen Kommentar zu jener las; kein Wunder auch, daß für so viele seiner Produkte das materialistische Interesse vorwaltete, weil eine natürliche Neugierde den Schleier zu lüften strebte, mit dem die Dichtung die Wirklichkeit verhängte. Der von der Außenwelt unbefriedigte Mann griff in seinen eigenen Busen zurück, wenn er ein Thema seines Gesanges suchte; selbst wo ihn, wie im Götz und Egmont, ein außerhalb Gelegenes aufforderte, mischte sich das Individuelle und Pathologische hinein und überdeckte das Historische und von außen Empfangene; den Höhepunkt seiner Leistungen bilden jene Dramen, in denen er die inneren Kämpfe schildert, die ihn in der gährenden Zeit unserer literarischen Revolution bewegten. Nicht Göthe allein, auch die ganze Zeit war gesättigt an jenen anakreontischen Liedern, jenen Fabeln, jenen Bardengesängen, jenen Idyllen, an allen den Gattungen, die uns in gemachten Situationen, in leblosen Gefühlen, in fremden Zuständen umtrieben; es war die Zeit gekommen, wo

Klopstock's poetisches Evangelium durchgreifen sollte: daß uns selbst das bewegen müsse, wovon wir singen wollten. Göthe war in seiner Jugend ganz dieses Glaubens, nicht die Lektüre und die Alten sollten uns zum Dichter, nicht die Imagination bei kaltem Herzen zur Nachahmung treiben, sondern die Natur und die volle Brust uns zum Gesange treiben, wie den Vogel in der Luft. In diesem Sinne ist jene Stelle im Götz geschrieben: das mache den Dichter, von einem Gegenstande ganz erfüllt zu sein. Sollte ihn etwas zur Produktion reizen, so bedurfte er eine wahre Unterlage, unmittelbare Anschauung und Erfahrung, einen Gegenstand, der die Sphäre seines Lebens und Empfindens berührte. In diesem Sinne schrieb er zuerst seine Gedichtchen, deren aus der frühesten Zeit eine kleine Zahl unter dem Namen blos des Komponisten Breitkopf (Neue Lieder, 1768) übrig geblieben sind; und mit ihnen „begann die Richtung, von der Göthe nie abweichen konnte, das, was ihn freute oder quälte oder beschäftigte, in ein Bild, ein Gedicht zu verwandeln, und darüber mit sich abzuschließen." Diese unbedeutend klingenden Worte scheinen uns zu sagen, was Göthe'n zu dem wahren Dichter machte, den wir vorher vergebens in Deutschland erwarteten und suchten. Es ist wohl wahr, daß jeder andere Dichter auch zunächst nach Stoffen greifen wird, die ihn bewegen und beschäftigen; nicht jeder andere wird aber jedesmal so tief in und so hoch über dem stehen, was ihn bewegt, und was er besingt, als es diese Stelle zu sagen scheint. Nicht jeder wird seine innere Bewegung immer, wie Göthe wiederholt sagt, als eine Qual empfinden, und so die Bürgschaft mitbringen, daß der Gegenstand seines Interesses die menschliche Natur mächtig zu ergreifen wirklich fähig ist, daß er jenen inneren Gehalt habe, den Göthe ganz vortrefflich den Anfang und das Ende der Kunst nannte. Auch Wieland, auch die Freundschaftsdichter und Epistolographen dichteten, was sie lebten, aber sie spielten mit ihrer Empfindung, geschweige, daß die Empfindung sie quälte. Wenn diese, oberflächlich bewegt, ihrer Gefühle allzu sehr Herr waren, so war Klopstock auf der Gegenseite allzu sehr von ihnen beherrscht, zu tief von ihnen erschüttert. Dieser stand mitten in der Empfindung gefangen, von der er dichtete, aber Göthe war am Rande der durchlebten Erfahrung und zum Abschluß fertig, zur Bewältigung geschickt, ehe er zu Werke schritt. Ihm war vorherrschend die Gabe der Einbildungskraft eigen, die allein

den Dichter macht, und an der die Anderen alle nur ein beſcheidenes Theil hatten: eine Gabe, die treibend und hemmend auf die Empfindungen wirkt, bald geſchäftig, herrſchende Gefühle unendlich zu ſteigern, eine wirkliche Qual mit Vorſpiegelungen zu mehren, bald aber auch den Uebergang von Empfindung zu Reflexion an die Hand gebend, indem ſie lehrt, im Uebermaße der inneren Bewegungen uns aus uns ſelbſt zu ſetzen, uns zu vergleichen und zu beruhigen. Dieſer Gabe iſt die Kraft, uns ſelbſt zu theilen, weſentlich eigen; ſie lehrt uns mitten in der Leidenſchaft uns zu faſſen, die ſie ſelbſt erſt in uns mehr entzündet hat; ſie treibt uns zu Extremen und lehrt uns von ihnen zurückzukehren; ſie ſcheidet uns, wo uns innere Kämpfe gerade ganz und völlig auf Einen Punkt zu reißen ſcheinen, von uns ſelbſt; ſie trennt uns von den Objekten, zu denen ſie uns hinzog; ſie liegt auf der gefährlichen Scheide von Gefühl und Reflexion, von Inſtinkt und Bewußtſein, und auf dieſer ἀκμῃ war es daher den Alten ſo leicht zu weilen, bei denen innerhalb eines großen Volkslebens, das ganz Allgemeingefühl war, der Einzelne ſich zu freiem Bewußtſein ausbildete, während es uns unendlich ſchwer wird auf jener Meſſerſchärfe zu ſchaukeln, da wir unter lauter willkührlich bewegten Individuen kaum einzeln einmal zur reinen Natur und einem geſunden Lebensakte zurück gelangen. Daher hat auch für uns dieſe Kraft, wo wir ſie ſo thätig ſehen wie in Göthe, etwas Dämoniſches und Furchtbares, weil wir überall in ihr die Ueberlegenheit des Bewußtſeins vorausſetzen und voranſehen, überall alſo das kältere und freie Beherrſchen der Dinge fürchten, deſſen vortheilhaften Einfluß auf die Kunſtwerke des Dichters wir nicht verſtehen, deſſen unheimliche Anwendung auf die Handlungen und Anſichten des Menſchen uns dagegen auch ſchon in der Vorſtellung abſchreckt. Denn dieſe Gabe wirkt in Kunſt und Leben, und iſt dem Dichter und Weltmann eigen; Dichter und Weltmann liegen ſich auch in der Natur der Dinge keineswegs ſo gegenüber, wie die damalige Jugend, Klinger und Göthe, ſie liegen ſahen: und wer ſich über die Vereinigung des Diplomaten und des Poeten in Göthe wundert, dem wollen wir anzudeuten ſuchen, wie beide Eigenſchaften auf jene Eine Anlage zurückweiſen. Wenn wir Göthe's Leben durchlaufen, ſo haben wir zahlloſe Situationen, die uns, je nachdem wir ſie betrachten, eben ſo lebhaft die entſchiedene Künſtlerbeſtimmung in ihm darlegen, als ſie uns die überlegenen

und gefährlichen Eigenschaften des moralischen Menschen aufhüllen. Wir sehen ihn jeden Gegenstand, jede Beschäftigung, Wissenschaft und Lebensverhältnisse mit derselben poetischen Kraft bewältigen, mit der er seine innersten Regungen bändigt. Schon jenes Altaropfer des Knaben schien es zu verkündigen, daß er seine Religion bald in den Dienst seiner dichterischen Kräfte bringen würde; er hielt die Philosophie, gegen die er sich all sein Leben wehrte, in Religion und Poesie begriffen, und auch seine Religion war ihm wieder in der Dichtung enthalten. Später nahte er sich den Naturwissenschaften mit jenem künstlerischen Bestreben, in die Mannichfaltigkeit typische Einheit zu bringen. Ganz frühe entwarf er, um sich in sechs bis sieben Sprachen zu üben und die Langweiligkeit der Grammatik zu versüßen, einen Roman in Briefen verschiedener Geschwister, die aus verschiedenen Gegenden in verschiedenen Sprachen schreiben. Allen äußeren Erscheinungen gegenüber lagerte er sich als ruhiger Beobachter: „wenn es draußen noch so wunderlich und wild herging unter der Zerstreuung des Lebens und der Zerstückelung des Lernens, so umgab ihn Frieden.“ Der Krönungsakt wird ihm sogleich eine geordnete Erzählung für eine bestimmte Persönlichkeit: „diese mannichfaltige Welt machte also sogleich einen sehr einfachen Eindruck auf ihn.“ Eine Scene auf seiner italienischen Reise in Malsesina, die ihm Verhaftung und Unannehmlichkeit drohte, und jeden Andern gleich anfangs empört hätte, verwandelte sich vor seiner Einbildung in eine komische Scene auf dem Theater und machte ihm den heitersten Eindruck. Alle Personen seiner Bekanntschaft wurden ihm gegenständlich, um gelegentlich seinen Dramen einverleibt zu werden; allen, auch gemeinen Gegenständen die poetische Seite abzugewinnen war ihm leicht und natürlich; Oeser's Kupferstiche, eine schöne Gegend, eine leidige Erfahrung, Alles regte das poetische Genie in ihm an, und er fühlte sich, das Gelegenheitsgedicht aus der tiefsten Versunkenheit wieder retten und ihm zu seiner verlorenen Würde helfen zu können. Sobald er in die Wohnung seines gastlichen Schusters in Dresden tritt, sieht er Bilder von Ostade und Schalken; wie er mit dem Pfarrhaus in Sesenheim bekannt wird, sieht er sich in dem Kreise des Vikars von Wakefield; eine rohe Studentenversammlung, die seinem Merck den Humor verdarb, gab ihm Masken zu seinen Fastnachtsspielen; seine einsamen Reflexionen sogar brachte er in dialogische Selbst-

gespräche. Wie bei solchen Operationen der Seele Gefühl und Einbildung ineinanderspielt, sieht man leicht, und wie der Charakter dabei leiden kann, ist eben so klar, wie, daß die poetische Anschauung außerordentlich dabei gefördert werden muß. Unser Dichter lebt einen gegebenen Zustand im blinden Zuge nach dem Naturtriebe so aus, daß der Anstoß an die Konvenienz unvermeidlich, und mit diesem das schmerzliche Erwachen des Bewußtseins nothwendig ist. Der gewöhnliche Mensch fügt sich dann den bestehenden Verhältnissen und trifft mit ihnen ein bitteres Abkommen auf Unkosten seiner natürlichen Empfindung; der Dichter, um mit der Erkenntniß nicht das Leben aufgeben zu müssen, flüchtet seine natürlichen Empfindungen in das Reich der Poesie, und scheidet sich von der Wirklichkeit; er wirft dadurch die lebendigen Verhältnisse in solche Ferne, daß diese Objektivität seiner Kunst im höchsten Grade dienlich sein muß, aber in geselliger Beziehung wird er freilich als ein Gegner der bestehenden Ordnung erscheinen müssen, der sich kalt, ironisch, egoistisch von den gemeinen Verhältnissen lossagt. Wo daher Göthe im Anfange, nach seinem charakteristischen Ausdrucke, sich gewisse Zustände vom Halse schafft, bauten sich auf diesem Akte seine trefflichsten Dichtungen auf; als er späterhin den Hofmann spielte und mit den Dingen sich setzte, ehe er sie noch recht ergriffen hatte, verlor er seine Künstlergabe in dem Maße, als er an diplomatischem Talente gewann. Daß in jener Gabe, die Dinge innerlichst zu genießen und doch in objektive Ferne zu stellen, des Dichters wahre Kraft liegt, wußte Göthe selbst. Er liebte Goldsmith's Vikar von Wakefield darum besonders so sehr, weil er sich in Uebereinstimmung „mit jener ironischen Gesinnung fühlte, die sich über die Gegenstände, Glück und Unglück, Gutes und Böses, Leben und Tod erhebt, und so zum Besitz einer wahrhaft poetischen Welt gelangt." Diese Scheidekunst ist immer eine dämonische Gabe, nicht nothwendig die eines bösen Dämon. Der Dichter kann sie so wenig entbehren, wie der Politiker und Weltmann, bei Beiden aber verlangt man, daß ein reines Gefühl sie anstößt, und ein ehrenhafter Charakter unschädlich lenkt. Göthe'n ist oft der Vorwurf gemacht worden, den man sonst nur Staatsmännern machen hört, daß er die Menschen nur wie sächliche Gegenstände behandelt, benutzt und geschätzt habe; Verkleidungen und Rollenspielen hat er im Kleinen und Großen, im natürlichen und

figürlichen Sinne immer geliebt; er hat das Talent des Schauspielers und des Diplomaten vereint, das uns bei jenem, auf die Kunst gerichtet, entzückt, bei ihm und dem Andern, wo es sich auf die Menschen bezieht, erschreckt. Wie verschieden diese zugleich reizende und unheimliche Anlage wirkt, wie verschieden sie von anderen Seiten durch andere Menschen betrachtet werden kann, wollen wir an einem Beispiele versinnlichen, das leicht für alle anderen stehen kann. Wie Göthe Italien gesehen hat, wie es ihn förderte, wie er den Zauber seines südlichen Klimas, die Reste seiner Alterthümer und Kunst, die Merkwürdigkeiten seiner Natur ausgebeutet und für seine künstlerische Bildung benutzt hat, hat W. von Humboldt in einem besonderen Aufsatze auseinandergesetzt, durchweg freudig gestimmt über die Erfolge dieser Reise, weil er nur die ästhetische Seite betrachtete, und alles Schöne und Große der göthischen Poesie auf diesem Boden aufgeschossen sah. Aber Niebuhr sah diese nämliche Reise mit ganz anderen Augen an[178]). Ihm war es gräßlich, daß Göthe dies Land nur als eine Ergötzung für sich betrachtete, überall nichts sah, als was zu einer unendlichen Dekoration des erbärmlichen Lebens gehört, alles Große vornehm beschaute, und wo es von dem Entgegengesetzten verdrängt ist, sich an der komischen Seite dieses Letzteren ergötzte. Er fügte vortrefflich hinzu, daß er selbst in das andere Extrem gehe, daß sein politisch historischer Sinn sich schon bei dem befriedige, wofür Göthe keinen Sinn hat, daß er unter freien Bauern, die eine Geschichte haben, vergnügt leben könne, ohne die Kunst zu vermissen; er behauptete aber, daß ein ächter und sicherer Kunstsinn ohne den historischen nicht sein kann, weil die Künste nichts Abgesondertes sind. Und in der That ist diese scharfe Widersetzung völlig gerechtfertigt, wenn man das Extrem der menschlichen Kälte in Göthe gewahrt, die von der künstlerischen Wärme gleichsam hervorgerufen scheint. Er sagt im Leben Winckelmann's, er kenne nur zwei gleich schreckliche Dinge: wenn man die Campagna von Rom anbauen und Rom zu einer polizirten Stadt machen wolle, denn nur bei einer so göttlichen Anarchie und himmlischen Wüstenei hätten die Schatten Platz, deren einer mehr werth sei, als dies ganze Geschlecht. Dieser Satz mag leicht eine unbedachte Künstlernatur

178) Briefe. II, 289.

enthuſiasmiren; ein Mann von hiſtoriſch-politiſchem Sinne aber, der gerne lebende Geſchlechter um ſich ſähe, die es mit den Ahnen, geſchweige mit deren Schatten, aufnähmen, wird davor ſchaudern, ein elend gedrücktes Volk nur als Staffage einer trümmervollen Gegend betrachten zu wollen und behandelt zu wünſchen.

Damit unſere Leſer den Faden nicht verlieren, ſo wiederholen wir, daß auf Göthe's Erziehung und Schule, ſowie auf ſeinen früheſten Produktionen, die uns übrig geblieben ſind, der Druck der Zeit, der kleinen Verhältniſſe, der engen Literatur ſichtbar laſtete, daß aber ſein Dichterberuf gleich in den Symptomen ſeiner früheſten Entwickelung ganz entſchieden vortrat und erwarten ließ, er werde bei jeder größeren Anregung die Bürde der alten Zeit abzuwerfen trachten. Er hatte ſchon als Knabe aus den Poeten des alten Schlags Klopſtock wohl herausgefunden; in Leipzig fing ihm das ſchöne Naturell Wieland's aufzugehen an; er ließ dort Gellert und die Aehnlichen fallen. Aber noch war er ganz rathlos, den Wirren der literariſchen Kritik gegenüber, und man merkt aus ſeiner ſpäteren Darſtellung genau, wie ein einziges Muſter, wie Leſſing's Minna, wie ein Aufſatz ſeines Landsmannes Joh. Georg Schloſſer ihm über alle Regel gilt, ihn beruhigt und ermuntert. Er hatte die glückliche Gabe der Gläubigkeit, die der Jugend heutzutage abgeht, ſonſt aber natürlich iſt: er ließ das Schöne auf ſich wirken, ohne ſich den Genuß durch Grübeln und Unterſuchen zu verkümmern, durch verſtändiges Urtheilen zu verleiden. Und ſo war es natürlich, daß das Kunſtwerk ihn mehr reizte, als die Kritik, und was ihn als Kritik anziehen ſollte, mußte die Geſchloſſenheit eines Kunſtwerks an ſich tragen. Daher war Leſſing's Laokoon offenbar das erſte Buch dieſer Art, was ihn neben Winckelmann's Kunſtgeſchichte feſſelte, und was ihm eine höhere Ausſicht in dieſem Gebiete darbot, ſo lange er für ſeine anſchauende Natur noch immer die würdigen Gegenſtände vermißte. „Wie vor einem Blitze erleuchteten ſich ihm alle Folgen des herrlichen Gedankens, der die bildenden und Redekünſte ſchied, alle bisherige Kritik ward wie ein abgetragener Rock weggeworfen, und man hielt ſich von allem Uebel erlöſt.“ Nicht ohne einen Seitenblick auf Herder, der an dem hohen Sinne markte und mäkelte, gibt Göthe an, daß dieſes Buch, ſo ſehr im rechten Augenblick er-

schienen, seine volle Wirksamkeit auf ihn geübt, daß er sich ganze Epochen seines Lebens liebevoll damit beschäftigt und sich eines überschwenglichen Wachsthums erfreut habe. Diese Lektüre ward die nächste Veranlassung, daß Göthe nach Dresden ging, und dort die Kunstschätze kennen lernte, die ihm eine andere Welt öffneten, als er bisher bei Oeser oder seinen frankfurter und darmstädter Malern hatte kennen lernen. So öffnete sich ihm im Gebiete des Gedankens durch Lessing, im Felde der Kunstgeschichte durch Winckelmann, in der plastischen Kunst durch jene Gallerie, wie in den Naturwissenschaften durch Buffon ein großartiger Gesichtskreis, auf einer Höhe, wohin ihn kein Dichter seiner Umgebung, es sei denn Klopstock gewesen, in dem Gebiete geführt hatte, das ihm vor Allem theuer war. Es begreift sich daher wohl, daß er sich an Alles klammerte, was ihm eine Aussicht, auf diese Höhe zu gelangen, darbot; daß er verzagte in seiner Hülflosigkeit, in der ihm Niemand Anleitung geben konnte. Er sollte nun von Leipzig nach Hause zurückkehren, und fühlte, daß er vor seinem Vater nicht bestehen würde; er that diesem nicht in der Rechtswissenschaft genug, und sich selbst nicht in dem, was ihm am Herzen lag: dazu hatte seine excentrische Lebensweise ihn kränkelnd gemacht. In Frankfurt (1768) kam er in diesem Zustande in Verbindung mit Fräulein von Klettenberg (derselben, aus deren Unterhaltungen und Briefen die Geständnisse einer schönen Seele im Meister entstanden), die, wie so viele Frauen, aus Krankheit pietistischen und herrnhutischen Principien nachhing, und nach Universalmitteln für ihre Körper- und Seelenleiden suchte. Durch sie ward Göthe auf Hamann aufmerksam; er kam durch sie in Verbindung mit Herrnhutern und sagte selbst, es würde diesen damals leicht gewesen sein, ihn zu dem Ihrigen zu machen; er stellte mit ihr alchymistische Operationen an, las mit ihr Welling, Theophrast, Helmont und Starkey, bildete sich aus diesen Beschäftigungen mit Kirchengeschichte, Magie und Philosophie ein eigenes System der Religion, das aber sogleich poetisch gestaltet eine Art Kosmopöie ward; noch späterhin gerieth er über den mosaischen Büchern auf die wunderlichsten Grillen, er glaubte z. B. gefunden zu haben, daß nicht die zehn Gebote auf den Tafeln gestanden, und seine Disputation über diesen Gegenstand, die mit Ernst bewies, es seien auf diese Tafeln die zehn Grundgesetze der Eigenthümlichkeit des israelitischen Volks geschrie-

ben gewesen, ist neuerdings wieder gedruckt worden [179]). Diese auffallende Sympathie mit dem Mystischen und Mysteriösen, diese Toleranz gegen die magischen Künste und jede Schwärmerei steckte in jener Zeit, wo sie epidemisch war, alle strebenden Köpfe an, und Jung, Herder und Lavater sind hier nur zeitweise und stufenweise von Claudius, Göthe, Forster und Anderen verschieden. Forster, der von 1779—85 in Verbindung mit Geheimorden in Kassel den Stein der Weisen suchte, gibt uns gelegentlich zu verstehen, wie viel bei diesen Thätigkeiten poetische Selbsttäuschung mitwirkte. Er wünschte, sein nüchterner Freund Lichtenberg möchte auch ein wenig schwärmen; er finde es so liebenswürdig zu schwärmen, so lange man sich dessen bewußt ist: nur über diese Grenze hinausgehend phantasire man im hitzigen Fieber. Und so deutet auch Göthe an, daß ihn in seinen kabbalistischen Studien nichts reizte, als die phantastischen Verknüpfungen, in denen man hier die Natur darstellte, und daß er nichts davontrug, als die „Terminologie, in der man etwas, wo nicht zu verstehen, doch zu sagen glaubte." Daß auch diese Beschäftigungen Göthe's nicht zu großer Befriedigung führen würden, war zu erwarten, und daß er kein gutes Gewissen dabei hatte, bezeugt, daß er sie in Straßburg, wohin er sich jetzt begab, vor Herder'n sorgfältig verbarg.

Denn dieser war es, der hier die Nebel vor seinen Augen zertheilte. So Vieles, was in Göthe nur erst als dunkle Ahnung lag, war in dem fünf Jahre älteren Herder, besonders durch den Anstoß jener Seereise, schon klar und reif geworden. Jener Sturm gegen alle abstruse Schulgelehrsamkeit und Kompendienwissenschaft, jener Drang nach der Entwickelung des Menschen und aller seiner Kräfte, die mit Logik und Metaphysik nicht gebildet werden, jene Emancipation der Empfindung und Leidenschaft, Alles, was Göthe nur kaum schmerzlich vermißte, das hatte Herder gerade jetzt im freudigsten Besitze und theilte es freigebig aus. Noch war Göthe bisher in lauter solche Kreise gerathen, wo das „Geltenlassen, Schönthun, Loben und Tragen" herrschte, wie es die Zeit der anakreontischen Dichter und der Bremer Beiträge gewohnt war; jetzt traf er mit Herder zusammen, der all das Schelten und Schimpfen, was er von Hamann hatte erdulden müssen, an seinen jungen Freunden wieder ausließ, und daher den Beinamen des Dechanten

179) In Döring's: Göthe in Frankfurt. 1839.

(Swift) trug. Er bestürmte die „Selbstgefälligkeit, Bespiegelungslust, Eitelkeit, den Stolz und Hochmuth, der in Göthe liegen mochte;" dieser kam ihm zutraulich und mit einer unersättlichen Wisbegierde entgegen, und ehe noch das Abstoßende, was Herder für ihn hatte, wirkte, hatte ihn seine anregende Kraft schon gefangen genommen. Er verleidete ihm die kleinlichen Vergnügungen und Liebhabereien, die er von seinem Vater überkommen hatte, er verwarf ihm das Interesse an seinen Siegelsammlungen u. dergl., er machte es lächerlich. Er imponirte ihm mit seinen Kenntnissen und Einsichten, riß ihn auf seine großen Standpunkte mit, und flößte ihm das Selbstvertrauen ein, das bald an die Stelle von Göthe's blödem Zögern treten sollte. Dieses Vertrauen zu wecken, die eigenen Kräfte in sich hervorzurufen, den Wetteifer zu schärfen, half-gewiß das Misbehagen vortrefflich mit, das ihm Herder's ewige Unzufriedenheit und bitterer Tadel, seine Spottsucht und Sarkasmen anregten. Seine bedeutenden Gespräche, seine neuen Ansichten förderten ihn stündlich; aus den dunklen Regionen heraus, in die ihn seine mystisch-religiösen und chemischen Beschäftigungen in Frankfurt geführt hatten, aus dem engen und abgezirkelten Wesen, das er sich in Leipzig angewöhnt, riß ihn Herder in die literarische Welt, die ihm fremd geblieben war, und deren aufstrebende Bewegung ihm jetzt anfing die mangelnden Anregungen der politischen Welt einigermaßen zu ersetzen. Die „Gährung in diesem Geiste, dieses eingehüllte Streben" mußte einem Menschen wie Göthe einen grundtiefen Eindruck zurücklassen. Alles, was Herder im Laufe seines Lebens ausführte, fand Göthe, als er sein Leben schrieb, in der Fülle der wenigen Wochen, die sie zusammen lebten, angedeutet! und wäre Herder methodischer gewesen, hätte er eben so gut zu leiten als anzuregen gewußt, so würde er, wie er meinte, auch für eine dauerhafte Richtung seiner Bildung die köstlichste Anleitung gefunden haben. Dann aber hätte Herder den lenksamen Jüngling gewiß auf Seitenwege geführt, die nun vermieden wurden, da seine Einflüsse blos negativ waren. Er stürzte ihm seine dichterischen Ideale, „zerriß den Vorhang, der Göthe'n die Armuth der deutschen Literatur bedeckte, zerstörte mit Grausamkeit so manches Vorurtheil; an dem vaterländischen Himmel blieben nur wenige bedeutende Sterne, indem er die übrigen alle nur als vorüberfahrende Sternschnuppen behandelte; ja was Göthe von sich selbst hoffen

und wähnen konnte, verkümmerte er ihm so, daß er an seinen Fähigkeiten zu verzweifeln begann. Zu gleicher Zeit aber riß er ihn auf den herrlich breiten Weg, den er selbst zu durchwandern geneigt war, machte ihn auf Swift und Hamann aufmerksam, und schüttelte ihn kräftiger auf, als er ihn gebeugt hatte.“ Die Poesie zeigte ihm Herder von der neuen Seite, die wir nun schon kennen. Das Lieblingsbuch seiner Jugend, die Bibel, mußte Göthe durch ihn in einem ganz neuen Lichte sehen; er lernte durch den Blick auf die Natur und Volksdichtung, „daß die Poesie eine Welt- und Völkergabe sei, nicht ein Privaterbtheil einiger feinen gebildeten Männer.“ Seinen Ovid suchte ihm Herder zu verleiden, an dem er keine unmittelbare Wahrheit fand; der Vikar von Wakefield wurde ihm durch Herder bekannt, und dieser lenkte dabei sein Urtheil auf das formale Verdienst des Kunstwerkes von dem stoffartigen Empfängniß ab, wie es Göthe später so nachdrücklich bei Anderen that. Auch Shakspeare ward in ihrem Kreise viel besprochen und überhaupt eine unendliche Masse von Ideen in Fluß gebracht; und wohl durfte Herder, als er Straßburg verlies, sich der guten Eindrücke rühmen, die er, und zwar mit Vorwürfen, auf Göthe gemacht habe, den er damals „leicht und spatzenmäßig“ nannte. Dies waren eigentlich die ersten Anstöße zu dem ungemein regen persönlichen Verkehre, der jetzt bald längs des Rheins unter den Literaten aufleben sollte. Jung Stilling befand sich hier, der sich von Herder'n förmlich exaltiren lies; Lerse, dem Göthe im Götz ein Denkmal setzte; Wagner und Lenz, die in einer deutschen Gesellschaft um den Aktuarius Salzmann gruppirt standen, übrigens zu Göthe's nächsten Anhängern und Schülern gehörten. Wie hinreißend die Einflüsse Herder's in diesem Kreise waren, zeige Göthe's Schriftchen über deutsche Baukunst, das in den Blättern von deutscher Art und Kunst neben den obenerwähnten Aufsätzen Herder's wieder abgedruckt ward. Göthe war von Jugend auf mit Vorurtheilen gegen die gothische Kunst aufgewachsen; er legte sie vor dem Münster in Straßburg ab; aber dies war so wenig Ueberzeugung, daß gleich nach seiner Entfernung von dort der Gypsabguß eines Capitäls der Rotonde, den er in Mannheim sah, seinen Glauben an die nordische Baukunst schon wieder erschütterte. Mit Mühe war Göthe später zu überreden, dies Blättchen unter seine Werke aufzunehmen, und er erinnerte sich kaum des Zustands, in dem er zu diesem Enthusiasmus gebracht ward. Hier ist ihm Erwin ein Heiliger, hier wird die

charakteriſtiſche Kunſt für die einzig wahre erklärt, was er ſpäter verſpottete; hier lacht er der Franzoſen, die nichts als die Alten anerkennen wollten. Nach Hamann's Manier hüllte er ſeine einfachen Sätze in ſeltſame Worte und Phraſen, und es klingt ganz in Herder's Sturm- und Drangſtil, wenn er ſeinen franzöſiſchen Kenner anfährt: „Was ſoll uns das, daß der erſte Menſch vier Stämme einrammelte, vier Stangen quer darüber verband und Aeſte und Moos darauf deckte? Und es iſt noch dazu falſch, daß deine Hütte die erſtgeborene der Welt ſei. Zwei an ihrem Gipfel ſich kreuzende Stangen vorn, zwei hinten, und eine querüber zum Firſt, iſt und bleibt eine weit primävere Erfindung, von der du nicht einmal ein Principium für deine Schweinſtälle abſtrahiren könnteſt.“ Mit dieſem gothiſchen Geſchmacke hängt das Wegwenden vom franzöſiſchen, das Wohlgefallen an der niederländiſchen Malerſchule und die Hinneigung zu Shakſpeare eng zuſammen. Straßburg war der rechte Ort des Streits der franzöſiſchen und deutſchen Literaturtendenzen; in dem jungen Kreiſe war der Zug zum Vaterland, zur Jugend und Natur entſchieden. Die franzöſiſche, encyklopädiſche Literatur ſchien ihnen bejahrt und welk; ein Buch wie das système de la nature von Holbach kam ihnen grau, cimmeriſch, todtenhaft vor; ein Mann wie Voltaire erſchien als ein altes eigenwilliges Kind und war Göthe'n beſonders durch ſein Bekämpfen der Bibel fatal; alle Metaphyſik verleidete ihnen; ſie ſuchten nach Erfahrung, Leben und Dichtung. Rouſſeau und Diderot ſelbſt drängten von allem Verwickelten zum Einfachen, von Kunſt zur Natur zurück; ſie ſahen in Straßburg den Schauſpieler Aufresne, der gegen den hergebrachten Stil und deſſen Vertreter Le Cain Oppoſition machte. In Göthe's Geſellſchaft ſollte nichts gelten als Wahrheit, Natur, aufrichtige Empfindung, Geradheit, Derbheit, und was man Alles als deutſche Art hinzufügen könnte. Für dieſe Richtung gab Shakſpeare die ächte Nahrung. Dodd's beauties of Shakspeare hatten Göthe zuerſt mit ihm bekannt gemacht; dann gab Leſſing das Signal, Wieland's Ueberſetzung erſchien und ward verſchlungen und den Freunden empfohlen; bald war die Societät ſhakſpearefeſt, ahmte ſeine Redeweiſe und ſeine quibbles nach, verſenkte ſich in die Natur des Clown, gefiel ſich an ſeinen Abſurditäten vor Allem und nährte auf jede Weiſe ihren Muthwillen. Göthe war hierin voran; der verwandte Genius in ihm regte bei dieſen Flügen des Meiſters die Fittiche, er geſtand es frei, daß er

sich mit ihm zu versuchen denke, und die Wagner und Lenz machten dies nach. Lenz besonders schien ihnen ganz der Mann, die Ausschweifung des shakspeare'schen Genius nachzubilden, und Göthe verweist, um in die Unterhaltungen und Ansichten der Gesellschaft zu versetzen, außer Herder's Aufsätzen, besonders auf Lenzens Anmerkungen übers Theater. Hier wird Shakspeare als der kühnste Genius bestaunt, der Erde und Himmel aufwühlt, um Ausdrücke zu den ihm zuströmenden Gedanken zu finden, dessen Figuren vom König bis zum Pöbel überall, auch unter dem Reifrocke, Menschen seien, die warmes Blut im schlagenden Herzen trügen, und kitzelnder Galle in schalkhaften Scherzen Luft machten, keine Vapeurs kennten, nicht in müssigen Formularen hinstürben, nichts von dem tödtenden Wohlstand wüßten! Nach Shakspeare's Beispiele, so wird in jener formlosen, hier lächerlich übertriebenen Sprachweise Herder's gelehrt, soll das Individuelle im Schauspiel dominiren; der charakteristische und Karrikaturmaler gilt zehnmal höher als der idealische. Alles, was Aristoteles sagt, ist nichts; die Handlungen sind in der Tragödie um der Person willen da; hier gilt der Grundsatz: fabula est una, si circa unum sit.

Wenn Göthe unter diesen Aufregungen sogleich producirt und seine Produkte publicirt hätte, so würde sein erstes Werk, sein Götz von Berlichingen, von den dramatischen Versuchen seiner Freunde Wagner, Lenz und Klinger nicht so außerordentlich abstechen; schon der erste Entwurf, der im Nachlasse bekannt geworden ist, zeigt dies deutlich. Allein die nüchterne Erziehung, die lange Unentschiedenheit, das Mistrauen gegen sich selbst wirkte bei ihm hemmend, und dies zeichnet ihn eben vor jenen jungen Männern aus, daß er über dem blinden Produktionstrieb Wache hielt, daß er sich zwar des Hervorbringens freute, aber nicht des Hervorgebrachten, daß er sich gymnastisch übte, ehe er auf den Kampfplatz trat. Er nöthigte, nach dem allgemeinen Hange aller damaligen Dichterklubbs, Alles zum Produciren, was ihm nur irgend Talent zeigte, er selbst aber hielt zurück. Er theilte die ultranaturalistischen Ansichten seiner Freunde in Bezug auf die Kunst nur insofern, als er seinem vielseitigen Wesen nach einmal vorübergehend sich auch dieser Richtung hingab; der gothische Geschmack, in dem sein Götz, und nachher die Stücke, die in diesen Zeiten schon Wurzel faßten, Egmont und Faust, geschrieben sind, lag bei ihm nur dem klassischen

zur Seite. Die Opposition gegen alles Einseitige und Extreme, gegen alles Ueberschwengliche und Excentrische, die in Göthe's Natur lag, fand bei ihm neue Nahrung, als er von Straßburg weg nach Frankfurt zurückkehrte, und hier in einen andern Kreis von Bekannten kam, die ganz anderer Art waren als die straßburger. Sein Landsmann und späterer Schwager Joh. Georg Schlosser (1739—99) war ihm schon in Leipzig vorübergegangen; jetzt fand er ihn in Frankfurt wieder. Er participirte an der realen und idealen Natur des Menschen, und vereinte mit praktischen Richtungen, mit soliden Kenntnissen, mit einer ganz strengen, sittlichen und christlichen Tendenz den Sinn für die reformistischen Neuerungen der Jugend, der Göthe angehörte. Durch ihn wurde er mit dem darmstädter Kreise bekannt, dem er schon von Herder angekündigt war: mit v. Heß, Petersen, Wenk und Merck, die nachher mit Höpfner in Gießen, mit Göthe u. A. die Frankfurter Anzeigen eine Zeitlang leiteten. Unter ihnen ward Merck von dem größten Einflusse auf Göthe; auch Er ein reifer und ruhiger Geschäftsmann, vor dessen Sarkasmen und Bitterkeiten nichts Abenteuerliches bestand. Gegen Herder's Einflüsse gehalten, waren die seinigen ganz verschieden: Herder drängte mit seinem Spotte Göthe'n in sich zurück, allein zu Merck hatte dieser die Zuversicht, daß er seine schlimme Seite nicht gegen ihn kehren würde; Herder schürte das romantische Feuer, das Merck nur duldete; die swiftische Galle des Ersteren hatte sich gegen das Obsolete und Alte in Literatur und Leben gekehrt, Merck richtete die seine eben so oft gegen die Enormitäten der neuen Titanen; Herder's Bitterkeiten flossen aus einem ungemein gesteigerten Selbstgefühle, Merck's aus der bloßen natürlichen Geradheit seines Urtheils; jener wollte die Welt umkehren und öffentlich etwas bedeuten, er unterdrückte daher auch den Dichtungstrieb in Göthe, der ihm seine Poesien verhehlte, aber Merck zog diese ans Licht, begründete durch Herausforderung und Herausgabe des Götz den Ruhm des jungen Dichters, und hätte sich gerne an diesem begnügt, wenn ihm Göthe überall Genüge gethan hätte. Frühe erkannte er in ihm und warnte ihn vor der Neigung zum Verschwenden seiner Zeit und seiner Kräfte an unbedeutende Dinge; er warnte ihn vor den Verirrungen der schrankenlosen Jünglinge, die sich an ihn herandrängten. Göthe ward unter diesen neuen Freunden an einen nicht minder freien

und kühnen, aber gehaltvolleren Umgang gewöhnt; als er daher nach Wetzlar kam und dort eine ähnliche lustige Gesellschaft fand, wie die straßburger, in der sich Behrisch's Thorheiten und Lenzens Verrückheiten zu erneuern schienen, so war er ihrer sogleich müde. Er schloß sich an Gotter an, knüpfte ein Verhältniß mit Boie und den Göttingern, und als ihm aus diesem Kreise nachher die Stolberge bekannt wurden, sagte ihm Merck das bedeutsame Wort, er werde nicht lange mit ihnen aushalten; seine Richtung sei, dem Wirklichen eine poetische Gestalt zu geben, jene suchten das Poetische und die Imagination zu verwirklichen, und das gebe nichts als dummes Zeug. Wirklich fühlte Göthe bald, wie treffend die Urtheile Merck's über seine damaligen Sinnesverwandten waren, durch deren Uebertreibungen er sich bald gehemmt sah mehr als gefördert. Ueberall sehen wir hier Merck, keineswegs wie einen bösen, sondern wie einen guten Dämon an Göthe's Seite, und ganz entschieden auch in solchen Fällen, in denen es dieser noch spät nicht zugeben wollte. Selbst von moralischer Seite scheint er momentan eine Kraft in Göthe hervorgerufen zu haben, die mit dessen gewöhnlichem Zuge, der Natur blind zu folgen, in Kampf trat; denn wie ihm ästhetisch bei den Extravaganzen seiner Freunde, ja bei seiner ersten Anlage des Goetz selber nicht wohl war, so war er auch moralisch weit davon entfernt, sich bei jenen Zuständen ganz wohl zu fühlen, wo „ihn die Wogen der Einbildungskraft und einer überspannten Sinnlichkeit himmelauf und höllenab trieben." Die Episode in Sesenheim hat man so oft gerügt, als ein Beispiel, wie Göthe auch die liberalen und genialen Sitten seiner jungen Freunde theilte. Aber er verlor den Adel seiner Seele darum nicht; das Bewußtsein seiner Schuld und der verlorenen Liebe machte ihn mild; die Resultate seiner reuigen Betrachtungen, meinte er, möchten in den beiden Marien, in Goetz und Clavigo niedergelegt sein. In Wetzlar kam er in das bekannte Verhältniß, wo seine Leidenschaften von neuem spielten — es war gewiß kein mephistophelischer Dienst, daß Merck seinen Entschluß bestimmte, den Ort seiner Liebe zu verlassen. Göthe nannte das selbst eine Heldenthat; leider muß es ihm in seiner Lebensbeschreibung nicht der Mühe werth geschienen haben, sich selbst vor dem verachteten Publikum in ein vortheilhaftes Licht zu setzen. Die kestner'sche Familie ist uns die Bekanntmachung der Briefe aus jenen Jahren

schuldig, die mehr als alles Andere das kindliche, durchsichtige, unverdorbene und harmlose Gemüth aufdecken werden, das Göthe edlen Anforderungen gegenüber entfaltete; die auch den vertrauensvollen, kühnen und doch gefaßten Muth aussprechen, mit dem Göthe damals der Welt entgegentrat, mit dem er Alle, die ihm begegneten, elektrisirte, mit dem er in Götz und Werther (1773—74) vor dem Publikum erschien, und mit einem Schlage die ganze Gestalt unserer Literatur verwandelte.

In diesen beiden Produkten erkennt sich die zweiseitige Natur Göthe's in jedem Zuge, und durch sie sind beide so bedeutend geworden: Form und Inhalt gehören dem wühlenden und reformatorischen Bestreben jener Jugend an, aber beide sprechen zugleich die Mäßigung in dem Dichter aus, dem es gegeben war, die wilden Stoffe zu bändigen. Er schrieb an Schönborn bei Erscheinung des Werther, worin er sich selbst ganz niedergelegt zu haben schien, im entschiedensten Gefühle der Selbsterhebung über diese Persönlichkeit. In beiden verräth er wohl, wie er ganz geschaffen war, große Begebenheiten der Zeit poetisch zu bilden, falls sie ihm solche entgegengebracht hätte; da sie nicht Thaten hatte, so lauschte er auf ihre inneren Beschäftigungen und auf die Ideen, die sie bewegten, und er traf den Mittelpunkt dieses Ideenkreises so genau, daß sich daher die enormen Wirkungen wohl erklären, die beide Werke in verschiedener Weise machten. Im Götz machte sich das Freiheitsgefühl Luft, das eben anfing in Deutschland Boden zu fassen und, durch Klopstock, Moser und die Schweizer vermittelt, die Jugend zu ergreifen. Besonders in dem göttinger Dichterkreise wurzelten diese Ideen, die von dem Sänger der Messias ausgestreut waren, und mit ihnen war Göthe gerade in Verbindung getreten. Durch ganz Europa war im 18ten Jahrhunderte ein reformistisches Bestreben fast in alle Kabinette gedrungen; was sich im Großen geltend gemacht hatte in Verfassung und Administration, drang jetzt in die Bureaus und Aemter; in die Formen und das Verfahren der Gerichte flossen humanistische Neuerungen ein; der Geschäftsstil sollte natürlich und lebhaft werden, und Göthe erlebte diese Gährungen so sehr, und machte sie so eifrig mit, daß er in Beziehung auf seine stilistischen Vorzüge dieser neuernden Art Belobungen seiner Vorgesetzten erhielt. Dies war die Zeit, wo ihn Voltaire's Beschützung der Familie Calas und Lavater's

That gegen Grebel begeisterte und mit der Welt versöhnte: die Haut für die allgemeine Glückseligkeit daranzusetzen, heißt es im Götz, das wäre ein Leben! und noch ist hier gläubig eine bessere künftige Welt in Aussicht genommen, und das ganze Gedicht athmet in dem Rufe nach Freiheit aus. Wie die göttinger am Alterthume genährten Jünglinge, so flog auch Göthe'n damals das Gefühl des geselligen Druckes ebensowohl in Bezug auf den Staat an, als es ihn in anderen socialen, sittlichen und ästhetischen Beziehungen peinigte. Friedrich der Große hatte selbst das Signal gegeben, den hergebrachten Regierungsschlendrian zu brechen, und Jeder fühlte sich in seiner Sphäre berechtigt dazu mitzuhelfen. Eben jetzt brach auch die amerikanische Revolution aus und brachte schnell eine Masse politischer Ideen in Umlauf, die durch Rousseau unter einem stillen, aber weitverbreiteten Anhange schon lange vorbereitet waren. In Frankreich griffen die Ideen sogleich in das Gebiet des Wirklichen ein; bei uns sprudelte sich der Haß gegen Tyrannen, Höfe und Hofleute in Lust- und Trauerspielen aus. An ihrer Spitze erscheint Götz; ein historisches Schauspiel, eine Staatsaktion von ganz revolutionärem Charakter. Wie das Genie im Poetischen und im Moralischen sich selbst Gesetz sein sollte, nach den Grundsätzen jener Geschlechter, so erscheint hier ein großer Mann in anarchischen Zeiten an der Stelle des politischen Gesetzes. Vortrefflich war dabei der Griff in die Zeiten unseres Volkes, die jeder Bewegung in unserem Nationalleben zum Muster dienen müßten; und ganz neu war das Geschick, mit dem der Dichter in den Ton der verschiedenen Stände, in den Stil der untergegangenen Zeit versetzte, der durch die vestigia veteris leporis so anheimelte, wie später in noch höherem Grade die Hans-Sachsische Färbung des Faust. Noch ehe Herder seine Volkslieder gebracht hatte, war dies Beispiel der Akkommodation gegeben, das damals am meisten in dieser regellosen Produktion frappirte. Shakspeare's Oekonomie war mit diesem Einen Stücke in Deutschland eingeführt, seine Schule spürte sich besonders in der Rolle des Hofnarren heraus. Gerade das aber, was ein Anderer zuerst aus Shakspeare gelernt hätte, war am wenigsten erfaßt: und dafür traten die Elemente heran, die Göthe eigenthümlich hinzubrachte. Das Große, das Historisch-Imposante einer Zeit, wie die Reformation war, die Erschütterung der Welt, die kühnen Charaktere

eines Luther, Hutten, Sickingen liegen in dämmernder Ferne, jedes ſtarke Moment iſt verwiſcht, ein Held iſt gewählt, der ſich durch eine Autobiographie erſt dem Dichter nahe ſtellen mußte; der epiſodiſche Charakter eines Weibes, bei deren Schöpfung Gott und Teufel ums Meiſterſtück wetteten, gewann es über den Dichter ſo ſehr, daß er ſich ſelbſt in ſie verliebte und anfangs nicht allein den ſchwächlichen Weislingen und den ſinnlichen Franz, ſondern auch den heroiſchen Sickingen in ihre Schlingen legte.

Dieſe Wendung in einem hiſtoriſchen Stücke kündigte ſchon an, wie geneigt der Dichter war, mehr in ſeiner eigenen Seele nach Stoffen zu ſuchen, und wie geſchickt, dieſe zu behandeln. Sein Werther erſchien daher in ſich vollendeter: er ſtellte ein Bild des moraliſchen Genies auf, in Beziehung auf unſere geſelligen Verhältniſſe geſetzt. Ein Charakter entwickelt ſich vor uns, dem alles Beſtehende Hinderniß und Schranke ſcheint; wie er in der Kunſt der Regel ſpottet, ſo auch der bürgerlichen Geſellſchaft, die die Natur in uns zerſtöre und nichts als Anſtändigkeit dafür biete. Collegien und Aemter ſcheinen ihm den Menſchen zu vernichten, und an ſeiner Stelle nur Philiſter und Strohmänner zu bilden; die Geſetze ſind ihm kaltblütige Pedanten; Regel und Ordnung iſt ihm in Wohnung, Kleid, Amt, Schrift und Rede verhaßt; er ſchlägt aus gegen alle Mäkeleien an der Handlungsweiſe des Gefühls, an dem Glauben des Volks, an Allem, was Empfindung und Phantaſie angeht; ihm reute keine Leidenſchaft, die auch an Wahnſinn und Trunkenheit grenzte, denn er hatte begreifen lernen, warum man alle außerordentliche Menſchen von jeher für Trunkene und Wahnſinnige ausſchreien mußte. Ein ſolcher Menſch bekriegt alle Welt und verzärtelt nur ſein eignes Herz, lebt ihm ganz zu Gefallen, und verübelt ſich's nicht, weil ein Gefühl des Menſchlichen in dieſem Herzen ſchlägt; er wendet ſich von den Erwachſenen weg zu den Kindern, die ihm nicht wehe thun; von den Menſchen zur Natur, die ihm nicht widerſpricht; von der Wirklichkeit weg zur Dichtung, und innerhalb der Dichtung von der bewegten Welt des Homer zu den formloſen ſchwermüthigen Schatten Oſſian's; über Klopſtock und Kleiſt begegnet ſich ſeine Seele einem gleichgeſtimmten Weſen, das ihm die Verhältniſſe entziehen; an Entbehren iſt er nicht gewöhnt, an einen Vertrag, das Band des Lebens nicht einſeitig aufzulöſen, kann der Feind des Lebens

nicht glauben. Er wird ein Raub der Empfindung, die mit einer Glut und Wahrheit geschildert ist, daß wir nie ohne Seelenbewegung der Entfaltung dieses Charakters folgen werden, der die Marionetten im Grandison und in der Heloise in gewaltigen Schatten warf. Für die Befreiung der deutschen Dichtung von allen fremden Einflüssen war die Erscheinung von Götz und Werther schon ein ganz zuversichtlicher und tumultuarischer Sieg, während Lessing's Stücke noch Schlachten, die nur mit der höchsten strategischen Vorsicht gewonnen waren.

Die Wirkungen beider Stücke waren unermeßlich für die Dichtung, wie für die Zustände des Lebens. Die wilde dramatische Skizze schmeichelte dem zügellosen Hang der Jugend; „sie glaubte daran ein Panier zu sehen, unter dessen Vorschritte Alles, was in ihr Wildes und Ungeschlachtes lebte, sich wohl Raum machen dürfte;" und Göthe besaß besonders einen Brief von Bürger, der als wichtiger Beleg dessen gelten konnte, was die Erscheinung des Götz damals aufregte. Gesetzte Männer fürchteten, er begünstige die Anarchie und das Faustrecht und möchte gern diese Zeiten wieder herstellen. Er selbst hatte die Absicht, noch eine Reihe historischer Stücke zu schreiben, und trug sich einmal mit dem Plan zu einem Julius Cäsar, von dem er selbst vorher fühlte, daß er nicht Allen gefallen würde. Seine Freunde fingen an Schauspiele in diesem Geschmacke zu machen; eine ganze Saat von tragischen Dichtern wuchs aus diesem Einem Stücke auf, das nach den verschiedensten Seiten hin auswucherte. Mit der ungefähr gleichzeitigen Emilie Galotti verschmolz das Stück in den Augen der meisten Nachahmer in Eins; unsere plötzlich erzeugte Tragödie nahm meist ihre Schauspiele aus unserem gesellschaftlichen Leben, wie Lessing that, zeichnete aber groteske Züge und schreckliche Larven, ungeheuere Scenen mit nachlässiger Hand ins Grobe hin, wie man es im Götz gefunden haben wollte. Diese Gattung wandte sich der Bühne zu, eine andere wandte sich ganz von ihr ab: das historische Schauspiel, oder besser der dialogisirte historische Roman, wie ihn die Schlenkert, Spieß, Cramer und Aehnliche behandelten. Diese rohen Auswüchse, diese Mordspektakel, die in bombastischen Furiosos den kläglichsten Plattsinn schlecht verhüllen, mögen jetzt wohl kaum mehr das Knabenalter enthusiasmiren, und sind schon längst in die Tabagien der Soldaten herabgekommen,

wohin wir ihnen gewiß nicht folgen werden; die eigentlichen Tragödien aber, die aus Göthe's Schule hervorgingen, werden wir weiterhin zu betrachten Gelegenheit haben. Götz von Berlichingen, werden wir sehen, wirkte rein schaffend, anregend, hervorrufend, weit auf die Folgezeit hin; Werther dagegen schloß mehr die sentimentale Periode ab oder zeitigte sie. In der Literatur konnte dieser nicht so nachhaltige Nachahmungen verursachen, nachdem Yorick, Young, Ossian und die Sentimentalität der Freundschaftszeit schon vorausgegangen war. Auf Siegwart blieb mit Unrecht die Benennung dieser Jahre hängen, die weit richtiger durch Werther charakterisirt und bezeichnet würden, schon weil er die starkgeistige Seite der Zeit mit in sich schließt. Die Tragödie bildete sich überhaupt weiter, der Roman aber nahm, schon als Werther erschien, eine ganze praktische Richtung, die dem ausschließlichen Tone jener Empfindelei und jener weinerlichen Schwermuth in Miller's Prosaschriften nicht günstig war. Im Götz war eine dichterische Gattung angegeben, die in sich die Fähigkeit hatte sich fortzupflanzen; Werther war ein zu unmittelbares Abbild des Lebens, um nicht seine nächsten und unmittelbarsten Wirkungen auf das Leben zurück zu machen. Der Dichter stand selbst damals in der Periode der gestörten Ideale, die jedem Jüngling natürlich ist, und die im 8ten Jahrzehend des vorigen Jahrhunderts, wo sich Alles um die Dichtung drängte, wo man die Wirklichkeit mit der Poesie maß und verglich, eine gemeinsame für die ganze deutsche Jugend war. Unbestimmte Triebe, ein dunkles Bestreben, ein gesteigertes Gemüthsleben, eine hochfliegende Phantasie stießen überall an die Schranken der gegebenen Zustände an, und Lebensüberdruß bemächtigte sich des erregten und leidenschaftlichen Geschlechts. In dieser Lage nährte man sich gerade an den düsteren Gestalten der englischen Poesie, deren finsteren Charakter Göthe vortrefflich geschildert hat; Shakspeare's Hamlet beschäftigte die Gemüther, Young und Ossian lagen den Herzen nah. „In solchen Elementen, bei solchen Umgebungen, Liebhabereien, Studien, von unbefriedigten Leidenschaften gepeinigt, von außen zu bedeutenden Handlungen nicht aufgeregt, in der Aussicht auf ein schleppendes bürgerliches Leben, war in dem unmuthigen Uebermuthe der Gedanke das Leben zu verlassen an der Tagesordnung. Dieser allgemeinen Stimmung hatte Werther seine Wirkung zu danken; er erregte nicht

eine Krankheit, sondern deckte das vorhandene Uebel auf.“ Denke man nun, daß Göthe aus den eigenen Erfahrungen eines überreichen Herzens schrieb, daß den letzten Anstoß der durch eine ähnliche Lage veranlaßte Selbstmord des jungen Jerusalem gab, der die allgemeinste Theilnahme in Deutschland erregte[180]), daß Göthe seine Erzählung in raschen, bewegten Briefen in weniger Zeit, aus der ersten Hand, mit genauer Benutzung von Originalnachrichten über die Katastrophe Jerusalem's hinwarf, so begreift man wohl die stoffartigen Wirkungen des Buches, die unglücklichen Folgen der Lektüre, die Aufregung der Gegner, die in Milton's, in Lessing's, in Lichtenberg's Geiste das Vergöttern des sinnlichen Triebes haßten, oder die moralische Entnervung der Charaktere fürchteten; man begreift aber auch die Bewunderung einer Darstellung, in der sich Kunst und Natur, Dichtung und Wahrheit, Excentricität und geistige Gesundheit, Sentimentalität und Naivetät, Bewegung und Ruhe so innig die Hand reichten.

Denn wirklich schien es ja, als ob jetzt in Erfüllung gehen sollte, wovon unsere guten Pedanten seit Jahrhunderten träumten, als ob ein Dichter uns geboren sei, der jene Gabe der Inspiration, des dichterischen Enthusiasmus, der unmittelbaren Empfängniß wiedergebracht habe, wie man sie in den Sängern der Urzeit vermuthete. Er fand es sich selbst von seiner Mutter angeerbt, alles Phantasievolle heiter und lebendig vortragen zu können, auch das Gemeine gab sich ihm leicht zu poetischer Auffassung hin, die Schwierigkeiten der Form kannte er nicht und übersprang sie, wo er sie kannte. Wie dem Musiker eine Melodie, so stellte sich ihm des Nachts ungerufen und unwillkührlich, ohne bestimmten Anlaß und besondere Erregung, ein Lied ein, das er sich hersagte, und oft vergaß, oft wie einen flatternden Schmetterling haschte und auf sein Pult heftete. Von früh auf wehrte er sich gegen den Druck seiner Sachen; lebendig, wie sie empfangen waren, wollte er sie auch wiedergeben; er erzählte seine Mährchen schon als Knabe; er trug jahrelang seine Plane und Entwürfe in sich herum; schrieb er etwas nieder, so erhielt nur der lebendige Vortrag seine Freude daran; Alles, was aus dem Stegreif geschah,

180) Gotter schrieb seine bekannte Epistel bei diesem Anlaß und spielt auf den Tod des jungen Mannes darin an.

Dichten und Spielen, war seine besondere Lust; alles Theoretisiren und Kritteln haßte er, als einen augenscheinlichen Mangel an Schöpferkraft; spät bildete er sich noch aus der bloßen Art und den Mitteln des Vortrags eine Theorie der dichterischen Gattungen; und er war in Weimar nachher darum so sehr an seiner Stelle, weil hier sein Talent freien Spielraum hatte, mit den heiteren Scherzen der Kunst das Leben zu verschönern, und „im Spiel und Tanz, in Gespräch und Theater den Freudenkreis ununterbrochen durch die 52 Wochen des Jahres zu schlingen." Es war, als ob die ältesten Zustände uns wiederkehren sollten; als ob der Rhapsode und Volkssänger lebendig erschienen wäre, von dessen Gesängen Herder nur sprechen und rühmen konnte. Niemand hat so sehr wie Er das deutsche Volkslied erneut, so einfach wie dieses empfunden, so viel Anschauung für die Phantasie, so unendlichen Raum für die Musik gegeben[181]), so wenig sich von Vers und Reim im melodischen Fluß der Empfindungen stören lassen. Wir haben nichts Lyrisches als unser altes Volkslied, was so, wie Göthe's Jugendlieder, Alles mit Bildern zu beleben, allen Gedanken Gestalt zu geben wüßte, was ohne kühne Metaphern und schwere Apparate so Vieles in so simpler Weise sagte, was so mächtige Leidenschaften aufhüllt, und doch in einer reinen Natur so gekühlt und beschwichtigt. Sein Naturleben spricht sich in seinen Liedern nicht als das gesellige, wie bei Voß, als das andächtige oder heiter beobachtende, wie bei Hebel, aus, sondern als das eines träumerischen, phantasievollen Gemüthes; er hat das Naturlied geadelt, und wenn er Schäferlieder von Damon und Phyllis, von Luna und Zephyr singt, so geht Alles in der schlichten Natur so ohne Mißfälligkeit mit, wie die gelehrten Brocken des alten Volksliedes.

Wie in diesen Jugendproduktionen darstellender Art Göthe durchaus in einer freien und kühnen Weise auftritt, die kaum im Hintergrunde seine spätere Aenderung ahnen, so wie die spätere Beschreibung seines Jugendlebens kaum diese frühere Natur durchblicken läßt, so warf er sich auch kritisch und polemisch damals der deutschen Welt und Literatur gegenüber, immer von dem edlen Bestreben erfüllt, wie er an Möser's Tochter schrieb, „demjenigen, was vor unseren Seelen als das

181) „Nur nicht lesen, immer singen,
und ein jedes Blatt ist Dein!"

Höchste schwebt, ob wir es gleich nie gesehen und nicht nennen können, handelnd und schreibend und lesend näher zu kommen;" überall von dem Wunsche beseelt, eine Gemeinschaft der besten Menschen der Zeit zu fördern, sich, wie er sang, des Halben zu entledigen, im Ganzen, Guten und Schönen resolut zu leben. Er war jetzt durch seine beiden Werke an das Licht des Tages gezogen, seine Einsamkeit ward plötzlich gebrochen, Lob und Tadel riß ihn aus sich selbst und seinem Stilleben heraus. Er trat mit Merck und den Anderen in den Frankfurter Anzeigen kritisch auf, ganz in dem neuen Tone, den Herder angegeben hatte, oder in Lessing's reformatorischem Geiste. Mit Heftigkeit zieht er hier gegen kleinliche Moralisten, schwache Dichterlinge, vornehme Zeloten, neue Propheten, gegen Unsitte und Ungeschmack des Jahrhunderts, gegen alle Systemmacherei und Dilettantismus, gegen finstere Religionseiferer zu Felde, aber auch gegen kritische Ketzer und Freigeister, wie Unzer und Mauvillon; das wahrhafte Genie schützte er selbst in seinen Thorheiten. Er ehrte Lavater und Wieland; er rechtfertigt diesen gegen die ängstlichen Moralisten: Kenner des Herzens würden entscheiden, ob eine Leitung und Verfeinerung des Gefühls durch Blumenpfade einer lachenden Landschaft nicht geschwinder zum Ziele der Sittlichkeit führte, als die kürzeste Linie des moralischen Raisonnements. Er verbittet sich von Sulzer die Moralpredigten, und rechnet sich geradaus zu denen, die nach dessen Theorie mit den Künsten Unzucht treiben. Er wünschte in dessen Kunstartikeln mehr Anschluß an Lessing und Herder zu sehen, in seinen philosophischen nicht blos Darzählung der Marksteine, sondern auch ein wenig Bacon'sche Bilderstürmerei, Fingerzeige, Ahnungen zu Entdeckungen des Columbus. Er lehnt sich gegen das verzwickte, alltägliche Geschlecht unserer Dichterlinge auf, und er bittet den Genius des Vaterlands, gleichsam sich selbst portraitirend, um einen Jüngling, der voll Jugendkraft und Munterkeit der beste Gesellschafter wäre, den zu fangen die Schönen alle ihre Netze ausstellten, dessen empfindendes Herz sich auch wohl fangen ließe, sich aber stolz im Augenblicke wieder losrisse, wenn er, aus dem dichtenden Traume erwachend, fände, daß seine Göttin nur schön, witzig und munter sei; dessen Eitelkeit sich der Zurückhaltenden aufdränge, sie durch erlogene Seufzer und Thränen eroberte — und auch wieder verließe, weil sie nur zurückhaltend war; der uns dann alle seine Freuden

und Leiden, Thorheiten und Resipiscenzen mit dem Muthe eines unbezwungenen Herzens vorjauchzte, vorspottete; und an dem endlich offenbar würde, daß nicht Fläche und Weichheit des Herzens an seiner Unbestimmtheit Schuld habe, wenn er ein Mädchen fände, das seiner werth sei. — Den Uebermuth einer kräftigen Gesinnung und eines frischen Alters, sowie den kecken Humor der von Idealen erfüllten Jugend hatte Göthe schon ganz frühe genährt, und schon in Leipzig hatte er einen polemischen Muthwillen an Clodius ausgelassen, dessen pomphafte und hohle Oden in Ramler's Manier ihn ärgerten, und zu dessen Medon er eine Prolog-Harlekinade schrieb, die die Zeiten Rost's und Gottsched's wiederzubringen schien. Was gegen sein poetisches Glaubensbekenntniß, was gegen die Träume, die sich seine dichterische Phantasie schuf, damals grob verstieß, erfüllte ihn mit Wuth. So haßte er, obwohl im Herzen den rationalen Neuerungen der Theologen zugethan, das Modernisiren der alten Begriffe und Zustände, das Verdrehen und Bespötteln der Bibel und der Prophezeihungen, mit denen ihm ein guter Theil des poetischen Gehaltes verloren ging; er hätte damals Voltaire wegen seines Saul's erdrosseln mögen; sein Prolog zu den neuesten Offenbarungen Gottes (modernisirte Paraphrasen der Evangelien) gegen Bahrdt (1774) floß aus dieser Quelle. — Wieland war immer Göthe's Liebling gewesen, Musarion und Agathon seine Freude; seinen Auszug gegen Pfaffen und Tyrannen im Schach Gebal hatte er mit gleicher Gesinnung gebilligt. Allein jetzt reizte er Göthe'n mit einer tadelnden Recension des Götz, die er in seinem Merkur hatte abdrucken lassen. Bei näherem Zusehen fand sich, daß er für nichts Kräftiges und Frisches Sinn hatte, daß er den großen Meister Shakspeare selbst mishandelte und das Verdienst seiner Uebersetzung durch die Noten aufhob. Die modernen Halbgötter in seiner Alceste verriethen, daß er von dem eigentlichen Wesen des Alterthums eben so wenig einen Begriff hatte, als von der Kunst, die Sitten und Charaktere anderer Zeiten in einem entsprechenden Stile darzustellen. Es schien endlich, als ob der Mann, der bisher unter die Genien des Tags gezählt wurde, seinen Rückzug zu den Pedanten der alten Zeit nähme, als er in Weimar seinen Merkur begann, den er ausdrücklich in Opposition gegen die „hündische Art von Kritik" unternahm, wie sie in den Frankfurter Anzeigen herrschte. Das Bardenwesen, die cynische Genialität, der Ultraenthusiasmus war ihm in unserer Literatur zuwider

geworden; er ärgerte sich über die Leute, die, wenn sie ein Bischen Witz und nichts zu essen hatten, sich über alle Rücksichten wegsetzten. Seine ganze literarische Thätigkeit quälte sich jetzt mit diesem Merkur herum, in dem alle die breite Mittelmäßigkeit und Spießbürgerlichkeit herrschte, aus der Göthe mit Macht herausarbeitete; und nirgends sieht man so tief in die bodenlose Gemeinheit des deutschen Journalismus hinein, als in den merkurialischen Briefen Wieland's, die in aller Bonhommie die Manoeuvres auseinanderlegen, mit denen solche Institute bei uns gehalten und das Publikum in ihnen geäfft und betrogen wird. Haß und Liebe hatte bei Göthe und seinem Kreise damals keine Grenze, Rücksicht und Schonung kannte man nicht, wenn der Kitzel des Muthwillens stach. Die Farce Götter Helden Wieland (1774) hing sich an die Alceste und die Noten des Shakspeare [182]); sie „turlupinirte den Autor über seine Mattherzigkeit in Darstellung jener Riesengestalten der markigen Fabelwelt, wie Göthe an Schönborn schrieb, auf eine garstige Weise;" sie machte es aber doch noch gnädig, und ein freundlicher Brief an Wieland stellte das Vernehmen zwischen Beiden auf guten Fuß. Nicht so friedlich ging es mit Nicolai ab. Unter den zahllosen Schriften, die Werther hervorgerufen hatte, und unter denen eines Engländers „Geständnisse der Lotte" mit einem wirklichen Facsimilie ihrer Handschrift und ihrem Portraite die unverschämteste war, erschienen auch Freuden des jungen Werther von Nicolai (1775), ein Kritikroman voll Galle auf das junge Geschlecht der Volks- und Schauspieldichter, deren Kraftsprache darin auf eine äußerst matte Weise persiflirt wird. Der Geschichte wird darin eine bekannte und unsaubere Wendung gegeben, und ein Spottgedicht rächte dies, das den unberufenen Kritiker in einer unsauberen Stellung auf Werther's Grab zeigte, und trotz Göthe's Vorsicht denn doch bekannt geworden ist.[183]) Ein allgemeiner Lärm erhob sich in Göthe's Bekanntschaft gegen das „Geschmäcklerpfaffenwesen" der deutschen Bibliothek

182) „Wäre er klug, und er könnte die Stelle, wo er Deiner (des Euripides) spottet, und die Noten zum Shakspeare mit Blut abkaufen, er würde es thun." Herkules: Geh in Dich, und bitte den Göttern ab die Noten über den Homer, wo wir Dir zu groß sind. Wieland: Wahrlich, Ihr seid ungeheuer! Ich habe Euch mir niemals so imaginirt.

183) Ist gedruckt in Boas' Nachträgen.

und ihren Redaktor, gegen diesen Usurpator der deutschen Kritik, den Diktator in Religion und Wissenschaft, den Partikulargegner fast aller der Genialitäten, die sich in diesen Jahren hervorthaten. Jung Stilling schrieb die Schleuder eines Hirtenknaben gegen seinen Sebaldus Nothanker, im Aerger über die Ausfälle gegen die Pietisten, und Nicolai wollte wissen, daß Göthe ihn in seinen Schimpfworten darin (die Jung nachher abbat) bestärkt hätte; er ließ ihn durch Merck warnen, nicht mit ihm, wie mit Wieland, Katze und Maus zu spielen; er wisse, daß er vor dem Publikum sehr bald mit ihm fertig werden wollte! Unberufene Einmischer machten den Bruch größer: für Nicolai's Werk galt eine Flugschrift Menschen, Thiere und Göthe; für Göthe's die Farce Prometheus, Deukalion und seine Recensenten, die Wagner aus Unterhaltungen mit Göthe in dessen Manier gegen Wieland, Nicolai, Jacobi, die Tadler des Werther richtete. Prometheus schickt darin den Deukalion in die Welt, über den sich nun das Recensentenvolk, Ganz, Esel, Uhu, besonders aber der Merkur, die Iris und der Orangutang hermachen. Iris (Jacobi) hat das Herz voll von Deukalion, aber aus Furcht vor Orangutang zieht sie sich zurück, Merkur bietet ihr den Arm; der Orangutang setzt dem Deukalion einen anderen Kopf auf, denn dies ist so sein Element, zu bauen auf fremdes Fundament[184]). Göthe erkannte in diesem übrigens rohen Machwerk seine Gedanken und seine Manier wieder; unter seinen Freunden war dieser Hans Sachsische Stil stationär geworden, der sich so sehr der Poesie des Tages anfügte und den heiteren Humor unterstützte, und den Göthe nachher auch nach Weimar hinüberpflanzte. Ob dieser Stil Göthe'n oder Merck früher eigenthümlich war, kann man zweifeln; wenige Zeilen von dem Letzteren zeigen wenigstens, daß er ihm gleich eigenthümlich war. Der Ton des „cynischen Bonsens" muß ihm besonders angestanden haben; da vorzugsweise an ihn die Briefe der verschiedensten Leute diesen derben Ton anschlagen, die ihn wohl, an Andere gerichtet, ganz verleugnen. Göthe hat leider die „poetischen Episteln von ungemeiner Kühnheit, Derbheit, swiftischer Galle und verletzender Kraft," die er von Merck besaß, für eine Nachwelt versteckt, die vielleicht nichts mehr damit

184) Ein Stich auf den Sebaldus, der sich an Thümmel's Wilhelmine anlehnt.

anzufangen weiß, und er hat uns damit die Mittel abgeschnitten, über Merck's ganzen Werth und Bedeutung abschließend zu urtheilen. Gewiß ist, daß dieser die satirische Feder seines jungen Freundes zu schärfen nicht faul war, und daß er jenen Hang theilte, alle kleine Begebenheiten des Tags poetisch zu verewigen, den Göthe überall hin ausbreitete, wohin er sich richtete. Die geistreiche Gesellschaft voll Muthwillen und Laune gewöhnte sich an, jedes Wort, jeden Vorfall, jede Erscheinung in der Literatur, in Gespräche, Sprüche und Sinngedichte zu kleiden, die ihren Werth nicht im Stachel, sondern in der einfachen Charakteristik suchten. Mitlebende Genossen wurden in Masken abgegossen, und Einzelnes in dieser Art ist im Jahrmarkt von Plundersweilern, im Intermezzo von Faust u. s. stehen geblieben, und reiner gestaltet wachte dieser satirische Trieb spät noch in den Xenien wieder auf. Ins Größere ausgeführt geben die Fastnachtsspiele vom Pater Brei und Satyros solche Lebensbilder. Das eine persiflirt den jungen Leuchsenring, der empfindsam, weich, enthusiastisch, vor seiner eigenen Einbildungskraft nie sicher, die unglückliche Neigung hatte, überall etwas unter der Decke zu vermuthen, und überall unter dem Tische zu spielen, von dem man daher jetzt noch immer nichts weiß, aber Vieles vermuthet. Er sollte später das Mährchen vom Kryptokatholicismus aufgebracht haben, das so ungeheuere Zerrüttungen brachte; damals als ihn Göthe (1775) bei Frau Laroche sah, habe er einen geheimen Orden der Empfindsamkeit stiften wollen. Er hing daher mit dem jüngeren Jacobi einmal zusammen, und hatte mit allen Weibern etwas zu kramen. Seine Unnatur und Anspannung, seine geistige Kontorsion und seine Kunststücke ärgerten Fritz Jacobi, die Korrespondenzen, die er immer herumtrug, persiflirte Laroche, und Merck machte Göthe'n aufmerksam auf diese Art, sich überall mit Schmeicheln und Lügen einzunisten, die dann Göthe im Pater Brei verspottete. Einen anderen „tüchtigeren und derberen solcher Zunftgenossen, die sich überall vor Anker legten und Einfluß zu gewinnen suchten," zeichnet er im Satyros. Wenn dieser nicht ein Stich auf Basedow's faunisches Wesen, seine Reformationswuth und gotteslästerlichen Paradoxien sein soll[185]), so weiß ich ihn nicht zu

185) Die Jahrzahl 1770 in der Ausgabe der Werke wird wohl ein Irrthum sein.

beziehen. Man sieht wohl, daß die satirische Charakteristik nicht eben sehr deutlich ist; auch aus dem Pater Brei würde kein Scharfsinn auf Leuchsenring rathen, ohne daß man es sonsther wüßte. So war auch in jenen „lebenden Sinngedichten" der Scherz und die Bedeutung so versteckt, daß die Gemeinten selbst sie nicht erriethen. Mitten in dieser polemischen und satirischen Richtung nämlich erkennt man von ferne wohl, daß diese Leidenschaftlichkeit, dieser Trotz, diese Unverträglichkeit mehr Jugend als Natur bei Göthe war. Die ehrenwerthen Gesinnungen und Absichten des jungen Geschlechts um ihn her rissen ihn mit, sich in den Entwürfen und Beschäftigungen zu gefallen, in denen er stets dem Zeitgeiste mit- oder gegenwirkend nahe trat, in dem er sich immer in dem Ganzen der gährenden Literatur erkannte. Aber indem er seinem Widerwillen gegen alles Falsche und Unnatürliche mit franker Offenheit im mündlichen Verkehre und schriftlich für sich freien Lauf ließ, hielt er ihm doch gleichsam wieder den Zügel; er versteckte doch wieder die so offene Meinung; er überließ seinen Freunden Lenz, Klinger und Merck, wie spät noch Schiller'n, zu publiciren, was er nicht selbst veröffentlichen mochte, als ob es dadurch von ihm abgewälzt wäre; das Meiste und Größte von dem, was seine Seele damals bewegte, ließ er fallen. Von der unartigen Hochzeit Hanswurfts, die ihm nicht druckbar erschien, erfahren wir noch in dem Leben nichts als einen Witz auf Macklot's Makulatur. Er trug sich mit dem Plane zu einer Tragödie Mahomet, die ganz in den Zeitbestrebungen wurzeln sollte. Er sah die Basedow und Lavater bemüht, das Edle, was sie wollten, auszubreiten, er wollte ihnen an Mahomet tragisch vorführen, daß sie sich in diesem Bestreben nicht der Menge gleich stellen, das Göttliche irdisch machen und der Vergänglichkeit preisgeben sollten. Dies Stück blieb liegen; Faust ward hinausgeschoben, der schon damals im Entwurfe vorrückte; ein Epos vom ewigen Juden gehörte gleichfalls unter seine Pläne, das, wie Faust, „solche tiefere Griffe in die Menschheit" thun sollte, und dessen volksmäßigen und zeitgemäßen Stoff Göthe ebenso mit Schubart zusammen ergriff, wie er im Faust die allgemeine Konception mit Lessing, Klinger und dem Maler Müller theilte. In dem ewigen Juden, einer Sage, die sich von selbst zum poetischen Rahmen einer Philosophie der Geschichte darbietet, hätte Göthe, den damals religiöse Ideen ausfüllten, mit richtigem Griffe

die nach seinen Ansichten hervorstehenden Punkte der Religionsgeschichte behandelt, er hätte darin niedergelegt, was er sich aus Spinoza aneignete, der ihn damals beschäftigte; er hätte sein christliches Glaubensbekenntniß hineinverwebt, das sich eben mächtig änderte. Er erkannte sich plötzlich auf dem Wege der pelagianischen Ketzerei, obgleich er früher sich für das Gegentheil bekannt hatte; er gab jetzt lieber die orthodoxen Begriffe von der Gnadenwirkung auf, als daß er dem Vertrauen und dem Glauben an die Kraft der Natur und des eigenen Willens entsagt hätte. Wie konnte er auch bei einiger Selbstprüfung anders, da ja die sämmtlichen Tendenzen der Zeit aus jenen titanischen Bemühungen flossen, die des Menschen Selbstkraft und Größe unter die Waffen riefen, und ihn von den Göttern sich zu sondern hießen. In dem Stolz auf diese moralische Unabhängigkeit, auf die Emancipation von dem persönlichen Gotte, zu der ihn Spinoza geleitet hatte, auf die dichterische Produktionskraft, zu der ihm keine Zeit und kein Verhältniß etwas zulegen konnte, wurzelte auch der Entwurf des Prometheus, den er gleichfalls fallen ließ. Als Monolog gehörte dazu jenes unter Anderem gerettete Stück, das der Zündstoff für eine Explosion ward, die wir weiterhin noch berühren. Jacobi theilte das Gedicht Lessing mit, der sich zu dem spinozistischen ἐν και παν bekannte; nach seinem Tode erklärte ihn Jacobi zum Spinozisten, und dies rief einen Streit mit Mendelssohn hervor, der allerdings zu dessen Tode mitgewirkt haben mag.

Die Dichtungen, die Göthe in die Welt schickte, die polemischen Schriften, in denen er sich an den berühmtesten Namen neckte, erklären wohl den Tumult, den sein Auftreten erregte; nothwendig aber muß man sein Persönliches hinzurechnen, das ganz geeignet war, den ohnehin herrschenden Zug nach lebendiger Mittheilung zu unterstützen und die Masse der jungen Literaten brüderlich zu verbinden zu einem heiteren Leben und einem ernsten Streben. Wohin sich Göthe damals wandte, bestach sein offenes Wesen, der Naturzug in seinem Benehmen, die geniale Unordnung in Schrift, Kleid, Orthographie und Sitte, der man es doch ansah, daß sie von einem geheimen Triebe des Anstandes in Schranken gehalten war, das reine Selbstgefühl, das zwischen Stolz und Bescheidenheit schwebte, die Fügsamkeit, mit der er bei der ersten Wärme der Bekanntschaft jede fremde Natur ehrte und behandelte. Auf die allerverschiedensten

Menschen machte er daher die gleiche bezaubernde Wirkung. Man suchte damals nach Genie in jedem Jüngling, der die Feder führen konnte; man wollte es schon in den Mienen lesen, seitdem die physiognomische Wuth aufkam: und in wem sollte man es eher vermuthen, als in jenen großen klaren Augen, jener prachtvollen Stirn, dem schönen Wuchs und vertrauensvollen Aussehen des jungen Göthe? So schildert Jung Stilling sein Auftreten in Straßburg in einer Weise, daß man wohl begreift, wie er in dem Kreise von Religionszweiflern und Freigeistern sich allein an Göthe halten konnte, der seine zarten Religionsbegriffe schonte, und den er daher auch neben Herder noch lieb behielt, obgleich ihm dieser einen mächtigeren Impuls für sein ganzes Leben gegeben. Die Mittheilsamkeit in dem straßburger Klub haben wir schon erwähnt; Lenz ward hier ganz durch Göthe hingerissen; Jung Stilling machte er unter anderen Engländern auch mit Fielding und Sterne bekannt, was nicht ohne Einfluß auf dessen Lebensbeschreibung blieb. Sein Merck in Darmstadt war ein Mann, der in seiner hypochondren Verstimmung gern die Freude seines Lebens in den Ruhm seines jungen Freundes gesetzt hätte; Göthe ward ihm unentbehrlich. Welcher heitere Strich auch hier in den Kreis ernster Männer durch Göthe gebracht ward, kann die Eine Scene in Gießen zeigen, als Göthe mit Merck, Schlosser und Höpfner einen Congreß über die Frankfurter Anzeigen hielt und sich über jenen Chr. H. Schmid lustig machte, der neben Eschenburg als einer der ersten literarhistorisch beschäftigten Sammler und Kritiker bekannt geworden ist. Wie innig ferner damals alle diese Verbindungen waren, und wie ernst gemeint, geht aus der Behandlung eben dieser Zeitung hervor, in der gemeinsame Arbeiten von Einem redigirt wurden. So sieht man Göthe'n überallhin bei jedem Unternehmen seiner Freunde helfend und fördernd. Er theilte damals ernstlich den physiognomischen Glauben seines Bruders Lavater, lieferte Artikel zu dessen Werke und schaltete bei seiner Anwesenheit in Zürich mit dem Text nach seinem Belieben. So hatte Göthe an Herder's Ideen den wärmsten Antheil genommen; so hat er Jung Stilling's Leben nicht allein drucken lassen, sondern nach seiner eigenen mündlichen Aussage auch redigirt. So waren auch alle Briefe, die damals innerhalb dieser und anderer Kreise geschrieben wurden, Allgemeingut; nicht allein Leuchsenring, auch die Laroche selbst, besonders aber

Lavater und Andere trieben die Mittheilung ihrer Korrespondenzen zum Misvergnügen ihrer Freunde bis zur größten Indiskretion, und Schlosser legte 1788 eine förmliche Cirkularkorrespondenz an, woran Lavater, Pfeffel, Jacobi u. A. Theil nahmen. Diese Korrespondenzen waren ganz ungeheuer: nur die Eine Sammlung der Briefe an Merck zeigt, wie dieser öffentlich minder bekannte Mann die ganze Literatur zum Freunde hat. Allerdings sind daher diese Briefe so wichtige Aktenstücke für die Literarhistorie jener Zeiten, wie die Denkwürdigkeiten berühmter Männer für die politische Geschichte, und sie öffnen das Verständniß jener Zeiten völlig, zu dem die poetischen Werke oft nur dunkle Winke geben. Außer der schriftlichen Mittheilung, die in diesen Kreisen noch weiter ging als in Gleim's und Lessing's, ward auch die persönliche gesucht; man hielt literarische Zusammenkünfte, man rühmte sich einander mit einer Toleranz, die auch Göthe ganz eigen mit seinem Kitzel zu humoristischen Ausfällen zu vereinigen wußte. Er besuchte das Haus Laroche bei Koblenz 1773, von Merck angekündigt; er lobte damals das Fräulein von Sternheim, einen Roman der Frau la Roche, den ihr Freund Wieland eingeführt hatte, und der eigentlich unsere Frauenliteratur eröffnet, aufrichtig; die sentimentale Sympathie zog ihn zu dieser Frau, hinderte aber nicht, daß er an der Schönheit und Jugend ihrer Tochter und an der weltmännischen Heiterkeit und dem persiflirenden Zuge des Herrn Laroche gleichen Antheil nahm, der sich gegen alle Empfindsamkeit perhorrescirend verhielt. Vielleicht hätte sich Göthe auch mit Leuchsenring, der damals hinzukam, einig vertragen, wenn nicht Merck und Laroche dazwischen getreten wären. Als ein Jahr später Lavater nach Frankfurt kam, drängte sich Alles an diesen Wundermann, der ganz geschaffen war, die laute und persönliche Mittheilsamkeit zu fördern, denn seine Neigung ging dahin, öffentlich aufzutreten und zu glänzen. Göthe fand die größten Genüsse in seiner Unterhaltung und begleitete ihn nach Ems; kein Mann stand ihm damals so nahe wie dieser, wiewohl er an Keinem seine Toleranz so sehr zu üben hatte; er erkannte ihn schon damals als einen Phantasten, aber er phantasirte mit Bewußtsein mit, und hoffte wohl noch Besserung, da er den schönsten, schlichtesten Menschenverstand in Lavater gewahrte, den er je gefunden habe. Noch fesselte ihn jede ganze Natur, sie mochte noch so sehr von der seinen verschieden sein. Kaum zurückgekehrt

nach Frankfurt traf Göthe auf Basedow, den wahren Gegensatz Lavater's, und auch an diesen, der ihn schon äußerlich durch sein cynisches Aussehen und Wesen hätte abstoßen können, schloß ihn sogleich das Wohlgefallen an allem dem, was in seinen Bestrebungen eine frischere Weltanschauung verrieth. Auch an ihm fand er nichts, was ihm zur eigenen Bildung hätte dienen können, er brauchte ihn mehr „sich zu üben, als sich aufzuklären," der heimliche Zug des Absonderns trat auch hier schon dicht an die freieste frischeste Lust des Zusammenseins hinan; er sah sich lustig, wie es jenes Gedichtchen sagt, als das Weltkind zwischen diesen beiden Propheten, aber sie waren ihm wirklich noch Propheten, weit mehr, als es die Lebensbeschreibung will merken lassen. Er reiste mit Basedow wieder nach Ems zu Lavater, und das Hetzen der Geister dauerte bis zur Ermattung fort. Nun sollten die Jacobi in Köln aufgesucht werden, an denen er mit Herder schon vorher sich humoristisch versündigt hatte; Versöhnung war um so leichter zu hoffen, als Frau Laroche vermittelt hatte, mit der, ehe der Nimbus von ihr gewichen war und die Zeit eintrat, wo ihr Jacobi horreurs und Wieland sanfte Wahrheiten sagte, jener so empfindsame Briefe wechselte, wie es heute kein Ehemann gestatten würde. Dazu kam, daß Betty, die vortreffliche Gattin von Fritz Jacobi, Göthe'n ganz einnahm. Sein Inneres, durch die ungleichartigen Lavater und Basedow zurückgedrängt, brach vor Fritz Jacobi auf, dessen gemüthliche Richtung ohne das Feindselige jener Beiden ihm momentan wohl that, dessen völlige Rückhaltslosigkeit, dessen Vertrauen, mit dem er ihm seine „tiefsten Seelenforderungen" nicht verhehlte, ihn warm durchdrang, dessen Beschäftigung mit Spinoza ihm gerade gelegen war: „der tiefste Grund seiner menschlichen und dichterischen Fähigkeiten ward durch eine unendliche Herzensbewegung, beim Anblick eines alten Familienbildes, in Göthe'n aufgedeckt, und alles Gute und Liebevolle, was in seinem Gemüthe lag, schloß sich auf;" er ward des Vertrauens dieser Freunde sogleich theilhaft. Die Nächte vergingen auch hier in den ernstesten und tiefsten Gesprächen, in denen sich Naturen wie Fr. Jacobi erholen; sie schwelgten im Austausche ihrer Seelen. In Elberfeld sahen sie Jung, und Göthe nahm damals dessen Leben mit sich nach Frankfurt. Jung's Beschreibung dieser Zusammenkunft bethätigt ganz, wie glücklich und selig sich Göthe in diesen Kreisen

fühlte, von denen er ſich bald losſagte. Heinſe war damals zugegen; auch ihn riß das „Genie vom Wirbel bis zur Zehe, der Geiſt voll Feuer mit Adlersflügeln" in Göthe'n ſogleich hin: Göthe hat ihn in ſeinem Leben nicht einmal erwähnt; und doch hatte er in jenen Jahren über ſeine Laidion geſagt: dies ſei ein Mann, dergleichen Fülle habe ſich ihm ſo leicht nicht dargeſtellt, man müſſe ihn bewundern oder mit ihm wetteifern, er habe nicht geglaubt, daß ſo etwas in deutſcher Sprache möglich wäre! Von Jacobi's ſchied Göthe damals, wie er ſagt, ohne daß ſie ahnten, wie verſchieden ſie ſeien: und doch werden die Zeugniſſe noch einmal erſcheinen, daß er ſie ſchon vor jener Zuſammenkunft mit Schimpfnamen belegte, und mit dürren Worten ſagte, er „verachte ſie," ſowie Merck mit Anderen beim Weine ſie „verfluchte;" und die Zeugniſſe, wie er nachher Friedrich's Schriften in Weimar dem Geſpötte Preis gab, ſind ſchon bekannt. Aber dies waren die Launen jener Zeit, in der man ganz „in dem Feuerblick des Moments" lebte, wie man darin zu erkennen und zu dichten ſtrebte: das vornehme Weſen Jacobi's widerſtand Göthe's Natur, aber die Lebhaftigkeit des Augenblicks und die ganze Stimmung jener Jahre, als ſein erſter Ruhm erſcholl, öffnete ſein Gemüth gegen alle Welt. Er blieb auch ſpäterhin, nach förmlicher Verſöhnung, in Briefen, im Geſpräche mit Forſter und ſonſt (und nur in der Biographie nicht) kalt gegen Jacobi, der ihm noch ſeinen Woldemar dedicirte, als ſei nichts vorgefallen, der ſeinen Mismuth verſchluckte, wie ſehr auch die Heinſe und Aehnliche an ihm hetzten. Wie viel mag aber Jacobi von ſeiner Meinung zurückgekommen ſein, die er in jener Zeit ihres Zuſammenſeins äußerte, daß Göthe eben der Mann ſei, den er bedurft habe, und daß dies einmal gewiß ein wahres, inniges, ewiges Verhältniß ſein werde, das ſie zuſammenbände! Wie oft wird er an den uranfänglichen Eindruck zurückgedacht haben, da ihm Göthe wie Wielanden als ein Wolf vorkam, der Nachts an die Leute hinaufſpringe und ſie in den Kothe wälze, wo er ſo urtheilte wie der junge Hartmann, der in Göthe's Briefen an Lavater nur einen Menſchen reden hörte, der ſeinen Scherz mit dem Freunde trieb und Alles um ſich her verachtete, oder wie Zimmermann, den Göthe's Liebkoſungen gegen Lavater wie die eines Tigers vorkamen. Wir ſehen, wie die Freunde bei den erſten, gewöhnlich untrüglichſten, Eindrücken die dämoniſche Natur des Mannes ahnten, der ſich auch weiterhin immer

mehr von denselben Leuten durch große Klüfte geschieden erkannte, denen er sich kurz vorher mit Leidenschaft genähert hatte. So war Niemand für Göthe'n weniger gemacht, als Klopstock; dennoch fand auch zwischen ihnen eine Befreundung statt; mit Zimmermann knüpfte ihn schon Lavater zusammen, wenn es auch nicht sein leidenschaftlich derbes Wesen gethan hätte, das damals als Kraft und Genie galt. Die göttinger Jugend, Klopstock's Schule, näherte sich ihm in Briefen und Personen; die Stolberge führten ihn in den ähnlichen franken und burschikosen, aber doch ganz verschiedenen, romantisch gefärbten Ton der dortigen Kreise ein. Er empfing sie mit offener Brust und machte mit ihnen eine Reise in die Schweiz. Das nannte Merck einen dummen Streich; er fand sie unpassend für Göthe'n und hatte Recht. Zwar hat dieser damals, als er Klopstock's Oden sammelte und wie Heiligthümer verehrte, als er in Klopstock's Sinne das Fechten, Reiten und Schlittschuhlaufen trieb, schwerlich die klopstock'schen Sitten der Stolberge, ihr öffentliches Baden, ihren lauten Tyrannenhaß, ihre Naturaffektation so auffallend gefunden, wie er sich in dem vierten Theile des Lebens anstellt, sonst hätte er wohl nicht die Briefe aus der Schweiz, den Anhang zu Werther, und noch viel weniger die enthusiastischen Briefe an die Gräfin Auguste geschrieben; wohl aber liegt es ganz in seiner Natur, daß jene ritterlichen Rodomontaden, mit denen Friedrich Stolberg über den Verlust einer unvergleichlichen Geliebten und seinen unermeßlichen Schmerz ausbrach, dem stillen Gemüthe zuwider waren, das ähnliche Verluste tiefer empfunden hatte; und als der Schönen Gesundheit getrunken und die Gläser zerbrochen wurden, mochte es ihm wohl so vorkommen, als zupfe ihn Merck am Ohre.

Denkt man sich in den unruhigen und strebsamen Verkehr dieser Kreise, erinnert man sich, daß dies eben die Jahre waren, wo in Zürich die Literatur sich am wucherndsten ausbreitete, wo Königsberg, Berlin und Wien sich als literarische Hauptstädte anzusehen anfingen, wo Gleim in Halberstadt auf die Realisirung seiner Dichterkolonie dachte, so begreift man wohl, daß diese Bewegung auch an die kleinen deutschen Höfe dringen mußte, die sich dem Privatleben näher sahen als die Höfe von Oestreich und Preußen. Wirklich sieht man auch, daß an vielen Orten zugleich ein Bedürfniß und ein Wunsch sich regte, an dem Aufschwunge der deutschen Literatur einen Antheil zu haben, von ihr einen Vortheil zu ziehen. Wir haben den Grafen Wilhelm von Bückeburg schon genannt; hätte

er eben so viel Glück als Unglück gehabt mit Abbt und Herder, so wäre vielleicht dort eine Zufluchtstätte für manchen Anderen geworden. Aehnlich ging es mit dem Fürsten von Dessau. Der treffliche Mann hatte auf seinen Reisen Winckelmann kennen gelernt und diesen franken Deutschen ganz bezaubert; Winckelmann wollte ihn auf seiner letzten Fahrt nach Deutschland besuchen; seine Ermordung zerstörte dieses Wiedersehen. **1771** berief der Fürst Basedow zu sich, um eine Lehranstalt nach seinem Plane anzulegen; dieser Ruf geschah in derselben redlichen und edlen Absicht, in der der Fürst sein Ländchen verwaltete und mit den Werken der Garten- und Baukunst zierte, und erregte allgemeines Aufsehen. Aus Dessau ist in der That eine ganze Reihe von verdienten Pädagogen ausgegangen; allein die meisten in Opposition mit Basedow, der dort sein wüstes Wesen fortsetzte und die lernbegierigen Lehrer, die sich zu ihm drängten, mit Essen, Trinken, Spielen und Rauchen mehr unterhielt als mit ernsten Gegenständen, so daß man wohl sieht, der Fürst war mit ihm weit übler berathen als Bückeburg mit Herder. Der Eifer aber, das Talent zu schützen und zu pflegen, ließ über einzelne Missstände dieser Art wegsehen. Wir wissen, wie der Erbprinz von Braunschweig Lessing protegirte; wir haben angedeutet, welche Mühe man sich in Mannheim und Heidelberg gab, den eigensinnigen Mann zu fesseln. Klopstock's Ansehen stieg an den kleinen Höfen immer mehr: die treffliche Landgräfin Karoline von Darmstadt sammelte seine Oden und ließ sie in wenigen Prachtexemplaren drucken. Man sagte sich, die dänische Pension solle mit der Beendigung des Messias aufhören, dafür wollte ihm der Markgraf Karl von Baden eine ganz unabhängige Stellung geben und war begierig den Dichter der Religion und des Vaterlands bei sich zu sehen. Es schien aber, als ob ein Misgeschick auf alle den edlen Absichten der Höfe laste. So ward der schöne Plan Karl Friedrich's, ein patriotisches Institut für den Gemeingeist Deutschlands, nach dem Muster der helvetischen Gesellschaft, mit Zuratheziehung Herder's und Müller's zu gründen, durch die Revolution vereitelt. So drückte auf die glänzende Militärakademie des Herzogs Karl von Würtemberg, die ganz aus dem neuen Bildungstriebe in Deutschland hervorging, Despotie und der Zwang der Subordination, die militärische Pedanterie und der Eigenwille eines Fürsten, der die wilde Genialität der Zeit mitgemacht hatte. So

verdarb vieles Gute, was Dalberg bezweckte, über seinem unglücklichen Hang, überall selbst producirend mitzuwirken, wo er blos hätte protegiren sollen. So versäumte Darmstadt die günstige Gelegenheit, sich zum Mittelpunkte eines großen Kreises zu machen; Merck, Sturz, Lichtenberg gingen von hier aus; Ewald, Moser, Claudius, Hamann, Herder, Göthe waren hier oder wären leicht hier zu fesseln gewesen; aber dieser Stadt ist es eigen, ihr eigenes Licht unter den Scheffel zu stellen, und fremde Talente ungeschickt zu wählen, oder zu versäumen. So blieb denn der Ruhm deutscher Medicäer auf dem Hause Weimar allein hängen; denn auch Gotha, wo man mit Weimar rivalisirte, und wo sich J. Fr. Schmidt, Gotter, Manso, Jacobs, Schatz, Reichard und Andere zusammenfanden, ward nur ein Sammelplatz vieler Mittelmäßigkeiten, wie es leider in Sachsen später und früher das Gewöhnliche war.

Die Seele des neuen Lebens, das im 3. Jahrzehend in Weimar aufblühte, der Mittel- und Bindepunkt aller der vielartigen Persönlichkeiten, die dort theils zusammentrafen, theils vorüberzogen, war die Herzogin Amalie. Noch während des Lebens ihres Gemahls hatte man dort, wie wir oben hörten, das auflebende Schauspiel begünstigt, und als **1772** Wieland hinkam, sah man das Theater schon als eine Schule der Tugend und Sitte, als ein politisch-moralisches Institut an, und betrieb mit Ernst und Eifer die Aufführung der neuen Stücke von Gebler, Herrmann, Bertuch, und der Opern, die seit Weiße in Schwung gekommen waren. So war die erste Gestaltung dieses Triebes nach Bildung von der Herzogin ausgegangen, und in der Zeit von Weimars Blüthe behauptete Wieland noch immer, daß ohne sie der Ort bald wieder zur alten Bedeutungslosigkeit zurückkehren würde. Eine Dame von Welt und einer unruhigen Bildungs- und Unterhaltungssucht, von milder Lebensansicht, tolerant gegen Alle und gegen Alles, war sie auch ganz dazu gemacht, die heterogenen Bestandtheile des Hofs, der Verwandtschaft, der literarischen Cirkel wenn nicht in Liebe zu binden, doch so aus- und beieinander zu halten, daß trotz vielfacher Reibungen jedes Aufsehen und jede Spaltung vermieden ward. Von ihr ging die Hast aus, mit der man in Weimar auf stets neue Ergötzlichkeit sann, mit der man sich auf jeden Gast von Geist und Namen stürzte, ihn aussog und dafür mit Huld überschüttete. Sie hatte Lust und Sinn für Alles und Jedes, musicirte

und zeichnete, lernte spät noch Griechisch, las Latein und übersetzte Einiges aus Properz; ihr Liebling, Wieland, wunderte sich bald über die Ausdauer, mit der sie in den Zeiten bürgerlich glücklichen Zusammenseins mit der Gräfin Bernstorf und Bode Musik trieb, bald über das schwankende Interesse, mit dem sie jetzt sich mit Raynal von Politik, mit Villoison von Literatur, mit Oeser von Kunst unterhielt. Sie duldete in ihrer Umgebung Leute, die selbst dem toleranten Wieland misfielen, sie war ihren Söhnen nachsichtig, wie selbst deren Lehrer es misbilligten, sie stieß sich nicht an die vielen Unschicklichkeiten, die im Gefolge des wirren Getriebes am Hofe sich einschlichen, und über die sich die edle Herzogin Luise nachher zu beklagen und mit Geduld und Würde zu erheben hatte. Sie hatte dem Erbprinzen Wieland, dem Prinzen Konstantin v. Knebel zu Erziehern gegeben; und da diese Männer um ein Billiges gewonnen waren, so lag es nahe genug, daß man bei der Vielgeschäftigkeit und Neuigkeitslust an diesem Hofe auf den Gedanken gerieth, noch andere schöne Geister dahinzuziehen. Wieland machte den Plan, Gleim zu gewinnen, und hätte Er des jungen Herzogs Liebe, wie im Anfang der Fall war, ausschließlich behalten, so würde er mehr um seinen Merkur, als um den Hof her, eine Gesellschaft von ganz anderer Art versammelt haben, als sie sich nachher durch Göthe bildete. Auf der Reise aber, die Karl August nach Darmstadt machte, um sich um die Prinzessin Luise zu bewerben, stellte ihm Knebel in Frankfurt Göthe'n vor; seine Liebenswürdigkeit spielte mit dem gewöhnlichen Zauber, sein Bruch mit Wieland ward heilbar gefunden, er ward berufen. **1775** kam er in Werther's Montirung dahin, brachte noch Vieles von dem Geiste und Sitten seines Romans mit sich und hatte damit die Frauen sogleich weg. Dies war der Scheidepunkt der alten und neuen Zeit in Weimar. Ganz andere Persönlichkeiten wurden in Göthe's erstem Eifer in Aussicht genommen als vorher: Herder ward Göttingen entrissen und nach Weimar berufen; Friedrich Stolberg war engagirt, als sich Klopstock hineinlegte, der an dem allzu freien Leben Anstand nahm und seinen Liebling bestimmte, in holsteinoldenburgische Dienste zu treten. Sogleich kühlte sich aber auch dieser erste Eifer Göthe's ab; er hatte jetzt Fuß gefaßt und fing an sich von seinen bisherigen Freunden zu sondern, das Ungleichartige auszusichten, sich selbst zu fühlen und zu heben. Die diplo-

matischen Unarten, über die sich seine Freunde später oft zu beschweren hatten, begannen gleich jetzt. Seinem Freunde Schlosser ließ er schon 1776 durch seinen Bedienten schreiben, ohne nur ein einziges Wort hinzuzufügen. Klinger fand sich bald in Weimar ein, aber er war ihm in der Gesellschaft drückend, denn er meinte es zu ernst, wie Knebel, wie Herder und Schlosser. Lenz erschien und ward wie ein Kind behandelt; er machte täglich seinen dummen Streich und war bei all seinen Anlagen in diesem Kreise nicht zu brauchen. Merck ward dem Hofe bekannt, und ihn gewann und behielt man lieb, obgleich er die erlauchten Personen nach Wieland unterweilen behandelte, wie die großen Schönen ihre Liebhaber. Zwischen Merck und Göthe aber riß seit dem Aufenthalte in Weimar ein heimlicher Bruch ein. Auf Wieland wirkte der neue Günstling zauberisch; er verlor sich ganz vor ihm, kannte nichts Höheres und Reineres, und in einer Stunde, „wo er ihn in seiner ganzen Herrlichkeit sah, kniete er neben ihn, drückte seine Seele an seine Brust und betete Gott an." Er ließ es sich gefallen, daß ihm Göthe über den Kopf wuchs, er freute sich sogar darüber. Eine Weile mochte Göthe diese schwärmerische Verehrung ertragen; auf die Länge mußte ihm die Zudringlichkeit dieser Freundschaft lästig werden, und die gehoffte Seelenvereinigung misglückte, wie die zwischen Göthe und Jacobi. Zu Herder fühlte sich Göthe wie in Straßburg: er fuhr fort, klagte er, sich und Anderen das Leben sauer zu machen. Auch Wielanden drückte Anfangs „der Hoheprieſter" mit dem Glanze seiner Erscheinung und dem Verletzenden seiner Neckereien, aber auf die Länge hin entspann sich zwischen ihnen und ihren Familien eine „hausgesponnene Freundschaft," die derb und dauerhaft war.

Der Ruf des neuen Lebens in Weimar ging sogleich in alle Welt aus; er verbreitete Gutes und Böses, und was wir Alles von diesem Leben wissen, scheint es dem wirren Getreibe an dem eisenachschen Hofe in der Blüthezeit unserer alten Literatur sehr zu vergleichen. Der Zug des genialen und wüsten Lebens der Jugend griff nach Weimar über. Man lies die liebe Natur frei walten, man wollte, wie Wieland schrieb, die bestialische Natur brutalisiren, man wandte sich von Weibern zu Wein, vom Wein zu Spiel, vom Spiel zu Kinderpossen. Ohne Plan zu leben ward eine Zeit der eigentliche Lebensplan. Die Gewöhnung an Genuß,

der Hunger nach Neuem, die Ergreifungsfähigkeit, die man am Hofe systematisch ausgebildet hatte, führte nothwendig solche Excesse mit sich; auf ländlichen Partien der Etikette enthoben, wich man im genialen Uebermuthe aus allen Schranken. Das tolle Leben poetisch zu würzen, war Göthe eben der rechte Mann; er konnte es mit der Allbestrebsamkeit der Herzogin Amalie mit Leichtigkeit aufnehmen. Ausgezeichnete gesellige Talente, wie Einsiedel, kamen ihm fördernd entgegen, und so bildete sich hier eine Miniaturwirksamkeit für den Dichter, die ihn dem öffentlichen Leben auf eine Reihe von Jahren entzog. Alles, was in seinen früheren Kreisen im Kleinen getrieben worden war, wiederholte sich hier mehr im Großen; alles Kleine, Neckische, Momentane, Gelegenheitliche ward rasch ergriffen, alles Große und Bedeutende ward für eine Zeit der Sammlung zurückgelegt. Wie er in seiner Gesellschaft in Frankfurt und Offenbach zuletzt immer in Exaltation, stets in glänzenden, nie in nüchternen Momenten gelebt hatte, so setzte es sich hier fort. Ein geschriebenes Journal ward gegründet, ein Liebhabertheater errichtet, das Keckste ward auf der Bühne und in den Cirkeln gewagt, zu Ettersburg an der Ilm wurden die kleinen Stücke und Operetten aufgeführt, zu denen Zeit und Oertlichkeit mitwirken mußten. Göthe huldigte, wie Einsiedel, Seckendorf, Musäus u. A., diesen Bedürfnissen; er schrieb dem Hofgeschmack zu Liebe jene Claudine, Erwin und Elmire, und Aehnliches, was Nicolai schon ein Herabgehen von der Höhe nannte; er verlor die Zeit über jenen Jahrmarktsfesten und kleinen Spielen, die im großen Zusammenhange unserer Literatur nichts bedeuten; er vergeudete sein Dichtungsvermögen an Redoutenpläne und Prologe. Die schonungslosen Ausfälle auf Freunde und Feinde dauerten hier fort, wie in den früheren Kreisen: „den leichtsinnig trunkenen Grimm, die muthwillige Herbigkeit, die das Halbgute verfolgen, und besonders gegen den Geruch von Prätension wüthen," ließ Göthe in Ettersburg vor dem versammelten Hofe noch an Jacobi's Woldemar aus, und in einer Farce, Orpheus und Eurydice, parodirte man zweimal eine Arie aus Wieland's Alceste auf die allerlächerlichste Art. Mit diesem geistigen und moralischen Treiben schien es dann in einem sonderbaren Widerspruche zu liegen, daß sich Göthe anfing den ernstesten Geschäften des Herzogs zu widmen, und die verschiedensten Aemter sich übertragen zu lassen. Wieland fand, daß

dies politischen Frost um ihn her breite, daß ihn sein Genius verlasse, und seine Einbildungskraft erlösche. Er meinte nicht, daß es rathsam wäre, dem Homer den Tempelbau zu Delphi zu übergeben, wie schön er auch den Palast in der Odyssee gebaut habe. Keiner von Göthe's Freunden blieb mit ihm zufrieden; Herder wollte, der von der Natur Auserwählte sollte sich nicht über Kleinigkeiten zersplittern, sondern nur das Auserwählte darstellen. Dies drückte Merck gröber aus. Im Vergleiche mit dem, sagte er zu Göthe, was Du der Welt sein könntest und nicht bist, ist mir Alles, was Du geschrieben hast, Dreck! Er hatte schon vorher das plötzliche Nachlassen des ersten Schwungs misfällig bemerkt, als Göthe in dem schnell hingeworfenen Clavigo (1774) den Weislingen wiederkäute, um ihn „in der Rundheit einer Hauptperson zu zeigen;" solch einen Quark, meinte er in Herder's Sinne, müsse Göthe nicht wieder schreiben, und dieser nannte dies einen schlimmen Rath, und berief sich auf die Repertorien, denen gewiß mit solchen Stücken gedient sei. Allerdings ist Clavigo ein vortreffliches Bühnenstück, das, gegen Lessing gehalten, trefflich zeigt, wie leicht diesem Dichter der Fluß der Rede, Blüthe der Sprache und Raschheit der Erfindung war; aber noch waren wir lange nicht auf dem Standpunkte, für die Repertorien zu arbeiten, wenn wir nicht wollten, daß die Schauspieler Herren der Theaterliteratur blieben. Stücke des höheren Stils schlossen ja die Sorgfalt für die Bühnen nicht aus; aber schon galt bei Göthe'n der üble Satz, daß „Werke des höheren Stils nur die Liebe lehre." Seine späteren Dramen hemmten theilweise die Stümper und Nachahmer, aber Stücke wie dieses zogen die Massen der Schreiber nach, die einigen Sinn für die Vortheile der Bühne für dramatisches Talent hielten. Und wie wenig Göthe selbst nur darin Recht hatte, zu glauben, es sei ihm ein Leichtes gewesen, solcher Stücke damals ein Dutzend auf Verlangen und Zureden zu liefern, schien die Stella (1776) zu sagen, die sich nicht einmal auf der Bühne gehalten hat. Es ist wieder derselbe flatterhafte Charakter „mit kuriosen Principiis," deren doch selbst Merck bald müde ward[186]); es ist der abgeschwächte Held in Miß Sara Sampson; es ist wieder das Thema der Liebes-

186) S. die Matinée eines Recensenten in den Briefen von und an Merck p. 61.

intriguen, das vielleicht als Hauptstoff in der Tragödie am ersten sättigt. In diesem Sinne, den Göthe zur Rechtfertigung seines Clavigo vorschützte, Bühnenstücke zu liefern, bedurfte es mehr eines Mannes, der ausschließlich außer sich lebte, und nicht aus seinem Innern den Faden seiner Erfindungen spann. Und wie Göthe in Weimar nach außen hin lebte, dies misfiel seinem negirenden Freunde am meisten. „Was Teufel fällt dem Wolfgang ein, sagte er, als er ihm in Weimar zugesehen hatte, hier am Hofe herumzuschranzen und zu scherwenzen, Andere zu hudeln oder sich von ihnen hudeln zu lassen? Gibt es nichts Besseres für ihn zu thun?" Und daß auch dieser mismuthige Ausbruch nicht die Stimme eines bösen Geistes war, hatte Göthe doch zuletzt selbst zugeben müssen, als er bedauernd gestand, wie viel ihn sein geschäftliches Treiben an seinem eigentlichen Glücke, seinem poetischen Sinnen und Schaffen gestört, beschränkt und gehindert habe, und mitten in der Zeit, da er sich die Last der Aemter auflud, wollte schon Wieland an ihm bemerkt haben, daß er darunter leide, und daß der Gram wie ein heimlicher Wurm an ihm nage.

Damals übrigens dachte er freilich im ersten Gefühle seiner Kräfte, getragen von den Schwingen eines günstigen Geschicks, gehoben von der ehrenden Freundschaft eines edlen Fürsten und eines geistreichen Hofs, der Achtsamkeit des Vaterlandes ausgesetzt, wegblickend über die Beengungen der Moralisten, wie Klopstock, Herder und Knebel, erhaben über die kleinlichen Klätschereien und Zeitungsschreibereien seines Wieland, ohne Achtung für die Stimme Gottes im Volke und für die des Dämons in ihm selbst, damals dachte er mit seinem gigantischen Streben der Hemnisse der Welt Meister zu werden, Aeußeres und Inneres zu umfassen, die kleinsten Genüsse des Lebens nicht preiszugeben über den höchsten, noch die höchsten aus dem Gesichte zu verlieren über den kleinen; mitten im Spiele begriffen und siegreich gestellt, lachte er der kalten Kritteleien des Freundes, der gut rathen konnte, wo er nichts zu verlieren hatte. Er war überhaupt wenig geschaffen, über sich zu reflektiren, so lange er lebte, und dies that er im vollen Sinne des Worts. Sich in seinem Zuge nicht stören zu lassen, verschloß er sich; und nur in die Briefe an Lavater aus jenen Zeiten geht sein Inneres in knapper Mittheilung über, da dieser sein titanisches Ringen nicht wie Merck bespöttelte. Ein leidiges Geschick wollte, daß er früher,

als Alles um ihn her ins Unendliche hinausrang, seine innere Besonnenheit entgegensetzte und sich an den nüchternen Merck anschloß; daß aber nun, als Alles in ihm selbst mit dem Ungeheuersten kämpfte, als Alles in ihm gährte, was die schönsten Dichtungen seines Lebens zu füllen reich genug war, er gegen die besonnenen Rathschläge von außen stumpf ward, und seinen Enthusiasmus an dem enthusiastischen Lavater nährte. Die neuen ungewöhnlichen und glänzenden Verhältnisse hatten den jungen und unvorbereiteten Mann in zu viel glücklichen Rausch geworfen. Es muß Einer kein Mensch sein oder keine Menschen kennen, wer ihm die kleinen Ausbrüche dieses Rausches verargen wollte. In diesem Glücke stürzte er sich auf Dinge, für die er nicht berufen und geschaffen war, und täuschte sich darüber selbst. Das kann ein schwächerer Kopf und Geist viel leichter erkennen, als der große, der sich keine Höhe zu steil dachte. Er hatte im Sturm eine Freundschaft mit seinem Fürsten geschlossen, die ihn erhob und ehrte; man muß die Erfahrung gemacht haben, wie dergleichen plötzliche Verbindungen so leicht gebrechlich werden, um die Dauer dieses Bundes zwischen Unebenbürtigen gehörig zu schätzen. In diesem Glücke gefiel er sich still und selbstvergnüglich, war eifersüchtig auf seine Wirksamkeit und das Vertrauen, das man ihm schenkte, verhehlte sein Treiben und seine Aussichten und Pläne, da er keinen gewachsenen Freund um sich sah, dem er das Hohe und Niedere, was in ihm vorging, hätte vertrauensvoll zeigen dürfen. So warf er sich ganz in den Beruf, um jeden Preis denen gefällig zu sein, denen er verpflichtet war; und es war seiner fürstlichen Umgebung natürlich recht, daß er für diesen engsten Zweck „sich opferte, indem er nichts Anderes suchte, als wenn dies das Ziel seiner Begriffe wäre." So schienen sich die Kräfte des großen Dichters für die Welt zu zersplittern. Es war kein Segen auf unseren mäcenatischen Verhältnissen; der Deutsche hatte sie vielleicht darum nicht, weil er sie nicht vertrug. So hatte man sich an Klopstock und Göthe getäuscht; aber Lessing und Schiller schienen ohne Schutz desto trotziger zu wachsen, je geringere Gaben sie mitbrachten. Es kann Göthe'n unmöglich selbst klar gewesen sein, was er sich Großes hinter seinem neuen Berufe imaginirte, wenigstens hätte es eben hier des kühlen, nüchternen Dritten bedurft, der ihm neben dem Großen, nach dem er rang, das angränzende

oft gar zu Kleine gezeigt hätte. Aber freilich, er hätte des Nüchternen auch gespottet, wie er sogar des Enthusiasten spottete. Er selbst wußte es, daß er in seiner steten Bewegung sich im Höchsten und Niedrigsten, in Weisheit und Thorheit umtreibe, und er erkannte damals das Element, aus dem des Menschen Seele gebildet ist, in einem Fegefeuer, worin alle himmlischen und höllischen Kräfte durcheinandergehen und wirken. Gott und Satan, Himmel und Hölle lägen in ihm neben einander, und Lavater's Ideale sollten ihn nicht versuchen und irre leiten, „wahr zu sein, und gut und böse wie die Natur." So wollte er denn auch das Große und Kleine des Lebens kennen und üben. „In meinem jetzigen Leben weichen alle entfernteren Freunde in Nebel, schreibt er an Lavater; es mag so lang währen, als es will, so hab' ich doch ein Musterstückchen des bunten Treibens der Welt recht herzlich mitgenossen. Verdruß, Hoffnung, Liebe, Arbeit, Noth, Abenteuer, Langeweile, Haß, Albernheiten, Thorheit, Freude, Erwartetes und Unversehenes, Flaches und Tiefes, wie die Würfel fallen, mit Festen, Tänzen, Schellen, Seide und Flitter ausstaffirt; es ist eine treffliche Wirthschaft. Und bei allem dem bin ich, Gott sei Dank, in mir und in meinen wahren Endzwecken ganz glücklich. Ich habe keine Wünsche, als die ich wirklich mit schönem Wanderschritte mir entgegenkommen sehe." Es stritten sich in ihm die Gefühle von einer großen Bedeutung und Nichtigkeit seines Treibens. „Ich bin nun eingeschifft auf der Woge der Welt, schreibt er, voll entschlossen zu entdecken, gewinnen, streiten, scheitern, oder mich mit aller Ladung in die Luft zu sprengen." — Und wieder: „Das Tagewerk, das mir aufgetragen ist, das mir täglich leichter und schwerer wird, erfordert wachend und träumend meine Gegenwart, diese Pflicht wird mir täglich theurer, und darin wünschte ich's den größten Menschen gleich zu thun, und in nichts Größerem. Diese Begierde, die Pyramide meines Daseins, deren Basis mir angegeben und gegründet ist, so hoch als möglich in die Luft zu spitzen, überwiegt alles Andere, und läßt kaum augenblickliches Vergessen zu. Ich darf mich nicht säumen, ich bin schon weit in Jahren vor, und vielleicht bricht mich das Schicksal in der Mitte, und der babylonische Thurm bleibt stumpf unvollendet. Wenigstens soll man sagen, er war kühn entworfen, und wenn ich lebe, sollen, will's Gott, die Kräfte bis hinauf

reichen." Er rühmt, daß sein Leben stark vorrücke, und fängt zugleich an zu begreifen, warum wir weiter müssen, sobald wir angefangen haben uns hienieden einzurichten. Er sieht die Schuppen und Nebel mit Freuden von seinem Geiste fallen, indem er zugleich sich seiner steigenden Gewandtheit im Leben erfreut. Es reinigt sich in ihm, rühmt er; alle streitenden Kräfte der Seele sind in ihm rege; ich heiße Legion, ruft er im vollsten Selbstgefühle. Und wirklich meinte er damals die Welt und die Kunst, die Wissenschaft und die Natur zu bezwingen, den Menschen in seinem praktischen und theoretischen Wirken, den Staatsmann und Literaten darzustellen, des Lebens Ernst zu behaupten und seine Genüsse nicht zu entbehren; und zu jener Art Universalität, zu der ihn die Natur bestimmt zu haben schien, schien ihn auch sein Schicksal hinzuweisen, wie in der eigenthümlichen Erziehungsweise in seiner Jugend, so jetzt in einem weit immenseren Verhältnisse an dem universalthätigen weimarer Hof, wo man Kunst und Naturkunde wenigstens so angelegentlich betrieb, wie das Regieren. Wenn nur nicht auch Göthe das, worin sich hier doch Mehrere theilten, Alles hätte zusammen sein, und nicht das Regieren so angelegentlich hätte treiben wollen, wie Kunst und Wissen. Wenn er denn Tage und Wochen und Monate „im Dienste der Eitelkeit" verbringen, mit „Maskeraden und glänzenden Erfindungen eigene und fremde Noth übertäuben, und die Feste der Thorheit schmücken" wollte, so war das ganz gut, so lange er diese Sachen als Künstler traktirte und für seinen eigentlichen Beruf einen Gewinn daraus zog. Wie er sich aber ein „Stück des Reichs nach dem andern auf dem Spatziergange übertragen" ließ, und sich auch, so sauer es ihm zuweilen ankam, nicht überzeugen wollte, daß dies nicht sein Feld war; wie er sich in dieser Unruhe von seinen dichterischen Arbeiten abhalten ließ, und sich nur in immer tiefere Verwickelungen stürzte; wie er selbst einsieht, daß sich der Mensch, der sich in Staatssachen versetzt sieht, ihnen ganz widmen muß, da Er doch so vieles Andere auch nicht fallen lassen wollte; wie er fühlt, daß er zu viel auf sich lade, und doch nicht anders kann, — dies ist dem Unbefangenen unheimlich, der es beobachtet, und leid, wenn er die Folgen überschlägt. Indem sich Göthe gegen Merck rühmt, daß er in seinen Verwickelungen in die Hof- und politischen Händel eben recht am Platze sei, das Kothige

dieser zeitigen Herrlichkeit zu erkennen, schreibt er dazu: „Meine Lage ist vortheilhaft genug, und die Herzogthümer Weimar und Eisenach sind immer ein Schauplatz, um zu versuchen, wie Einem die Weltrolle zu Gesichte steht!“ Ob er in dem Augenblicke, da er dies schrieb, nicht wieder den mephistopheliſchen Freund am Ohre fühlte?

Wir verlassen Göthe'n in diesem dunklen Drange, in dem er die Entwürfe zu seinen gereiftesten Werken fortwährend mit sich trug, aber sie zu gestalten nicht Zeit und Ruhe fand; in dem er das Leben genoß und größere innere Erfahrungen als früher sammelte, die auch größere Zeiträume zu ihrer Entwickelung verlangten, ehe sie reif zum Pflücken, geschickt zum Abschluß und zur dichterischen Bewältigung waren. Zehn Jahre nährte er so die mächtigsten Empfindungen und Bewegungen seiner Seele, und kein geringeres Asyl ward verlangt, um ihnen endlich Form und Gestalt zu geben, als Italien, wo die künstlerische Natur des Mannes, der für jene mildere Sonne geboren war, erst völlig aufbrach, als er die Last seiner Geschäfte hinter sich hatte, vor sich die Reste der alten und mittleren Kunst, und in sich das lebendige Verständniß der alten Dichter. Wäre es möglich gewesen, daß er die Stoffe, die er in Italien auf Einmal ausbildete, in Deutschland nach und nach ausgearbeitet hätte, so würde sein dauerndes Beispiel besonders im Gebiete des Dramas vielen Schaden verhindert haben. So aber überließ er, nach Clavigo und Stella, den Wahlplatz zu behaupten seinen Freunden; die Tragödie in den 70er und 80er Jahren steigerte sich, während er immer mehr zur Ruhe, Mäßigung und Schönheit hinstrebte, nach seinem ersten Muster nach der Seite der Kraft und Naturwahrheit hin bis zur Karrikatur; und als er aus Italien zurückkehrte, erschrak er über die Gewächse, die aus seinem erstgestreuten Samen erstanden waren.

In der maßlosen Betriebsamkeit um die Aufnahme unserer Literatur, die wir in den 70er Jahren und vorzugsweise in Göthe's Bekanntenkreise gewahren, fallen zwei Erscheinungen vor allen in die Augen, die uns von einer neuen Seite die streitigen Elemente der sich verändernden Zeiten und Geschlechter kennen lassen. Was nämlich die Kritik angeht, den ästhetischen Sinn und die künstle-

rische Beurtheilung, so sehen wir fast Alles gleichmäßig die neue Theorie des Natursystems ergreifen. Nicht allein die strebende und leidenschaftliche Jugend verbreitete diese Ansichten und producirte nach ihnen, sondern auch ältere gesetzte Männer schlugen sich auf diese Seite, durch Lessing's besonnenen Vorgang gleichsam gerechtfertigt; die früheren Dichter traten ab und verstummten; und wo, wie bei Käſtner, Lichtenberg, Nicolai, noch die alte Schule vertheidigt ward, mußte meist persönlicher Eigensinn oder Gereiztheit zu der altväterischen Natur hinzukommen, wenn diese noch laut zu werden wagte. Was aber die Produktion und poetische Schöpfung betrifft, so sehen wir eine eigenthümliche Lähmung durchgehen, als ob die schaffenden Organe theils aus Alter, theils aus zu großer Jugend erschlafft wären. Denn nicht allein bei jenen gesetzten Aelteren beobachten wir diese Erscheinung, sondern auch eben bei jenen genialen Jünglingen voll himmelstürmerischer Hoffnungen. Wir haben eine ganze Reihe von Dilettanten und Laien, Fragmentisten und Vielschreibern der verschiedensten Art, die meist alle vortrefflich urtheilen, voll der schönsten Grundsätze, voll Interesses an unserer werdenden Dichtung sind, aber der dichterischen Produktion entweder gar nicht, oder ganz wenig, oder doch mit wenigem Glücke obliegen.

So haben wir Joh. H. Merck[187]) nun schon so vielfach vortreffliche, strenge, aber immer aus dem schönsten Takte und dem kräftigsten Geschmacke stammende Urtheile aussprechen hören: wir sahen den gereiften, ernsten Geschäftsmann, der von Leben und Kunst ungefähr wie Lessing dachte, und der auch z. B. Lessing's Glaubensbekenntniß in religiösen Dingen ausdrücklich für das seinige erklärte, ganz auf der Seite des jungen Genius, den er mit dem seltensten Scharfblick in der Zeit eines ganz verwirrten Geschmacks unter so Vielen als den Einzigen erkannte, der die rechte Anlage zur Rettung unserer Dichtung mitbrachte. So rathlos Göthe in kritischer Hinsicht war, so sicher war Merck; in bildender und redender Kunst ein treffender Kenner, wußte er mit Witz und ohne Floskeln, mit verständiger Schärfe und ohne Enthusiasmus die Werke der Phantasie zu unterscheiden. Wieland nannte ihn den Göthe unter den Recensenten; wirklich konnte er

187) Vgl. Stahr's: Joh. H. Merck. 1840.

das empfangende Publikum von der tüchtigsten Seite darstellen, und er verachtete aufs tiefste die Urtheilslosigkeit des großen Haufens und seine materielle und schwerfällige Natur. Ganz wie Lessing zürnt er über die Nation, die immer Shakspeares und Sternes verlangt, und doch den Literaten von Profession Rang und Achtung versagt; die die Sinnlichkeit als einen Rausch betrachtet, dessen man sich schämen müsse, wenn er vorüber ist; die die Existenz des Dichters, „dessen ganzes Leben ein Rundtanz sinnlicher Empfindung ist," schief beurtheilt; die von ihm eine gute nützliche Zeitanwendung verlangt, und die Liebe zur Kunst nur erlaubt, wenn nichts Wichtigeres dabei versäumt wird. Ueberzeugt, daß in den Bildungen der Zeit und Geschichte Politik, Moral, Kunst, Religion so zusammenhängen, wie die Kräfte der menschlichen Seele, und daß sich jedes Jahrzehend im Ganzen und Großen umbilde, überschlug er den Zeitgeist, wenn er und wo er urtheilte; und von diesem Standpunkte herab hatte er den Grimm gegen alles Halbe, Mittelmäßige und im Ganzen der Kultur Bedeutungslose, gegen alles Tabellarische und Encyklopädische in unseren Wissenschaften, mit Göthe gemein; hatte dieselbe Toleranz gegen das Bestehende, gegen das Sinnliche, Poetische, Anschauliche in der Religion, wenn es auch nicht sein Glaube war, gegen das Eigene der alten Zeit, wenn er sich auch von ihr lossagte; und wo er ein Kunstwerk betrachtete, überschlug er es so im Großen, und lachte der „Feuerwerke von Gefühl und Kunstsprache," die die gewöhnlichen Kenner abzubrennen pflegen. Es läßt sich daher wohl begreifen, daß seine kritischen Episteln, in denen er, wie Göthe in seinen satirischen Sachen, die Kritik auf den naiven Stil zurückführte, vortrefflich sein mußten. Sie aber sind für uns verloren, und was wir im Uebrigen von Merck besitzen, zeigt nur, wie wenig er zum Schreiben geneigt und gemacht war. Er arbeitete sehr thätig in Wieland's Merkur mit, seitdem die frankfurter Zeitung aufgegeben war und die Verbindung mit Göthe sich lockerte: der unbehagliche, hypochondre, feindliche Mann zog sich zu dem behaglichen und zufriedenen hin, und im Dienste seines Götterboten schickte er ihm die Abfälle seiner Gedanken, die für Wieland lauter Gold waren; er bequemte sich zu loben, menagemens zu haben, Rücksichten zu nehmen, der Alltagskritik zu fröhnen, der er sonst selbst so aufsässig war. Wieland meinte, er werde ein brillanter Schriftsteller

sein, wenn er nur wollte, und sah nicht ein, wie Göthe, daß ihm das eigentliche produktive Talent abging, daß seine Briefe und Gespräche weit besser waren als seine fragmentarischen Schriften, die z. Th. noch sehr nach dem alten Regime schmecken. In seinen mehr darstellenden Aufsätzen erinnerte er an Möser und Sturz; er urtheilte in den Fächern der Naturkunde und Kunst, wie jener in den politischen und staatswirthschaftlichen, und seinen Brief eines Landedelmanns [188]), oder die Schilderungen des jungen Oheims von dem Staatswesen und Stadtleben, würde man in den patriotischen Phantasien ohne Anstoß lesen. Die Tendenzen sind für ein feineres Auge verschieden: sein ernsterer Sarkasmus trennt sich von der gutmüthigen Ironie Möser's, und von dessen staatsgeselligem Sinne scheidet ihn ein gewisser Unabhängigkeitsgeist, der die Kultur mit ihren Folgen und Bedürfnissen gern entbehrt. So veranschaulicht seine Geschichte des Herrn Oheim an dem Glücke des Bauernlebens und der Unnatur der Gelehrten- und Staatswelt und der Rastlosigkeit des Gewerbstandes die Wahrheit, daß der Mensch auf eigenem Schaffen und Thun sicherer ruhe als auf Wissen und Erlerntem, und daß die Bedürfnißlosigkeit glücklicher lasse als Kultur und Luxus. Hier hört man eine Stimme aus Rousseau's gemäßigter Schule, während Möser in der ächtest deutschen Natur und Gemüthlichkeit von Rousseau und Voltaire gleicherweise eben so weit abstand, als sich Wieland Beiden annäherte.

Möser und Sturz, die wir mit Merck vergleichen, können wir aus demselben Gesichtspunkte hier anführen von dem sie uns allein angehen: wie nämlich diese Männer der Wissenschaft und des praktischen Lebens von dem Flusse der schönen Literatur mitgerissen werden, bald ein Urtheil zu fällen und in Geschmacksachen eine Partei zu ergreifen, bald einen wissenschaftlichen Gegenstand in freieren Formen zu behandeln, bald sich selbst im Gebiete der Kunst zu versuchen. Eine Erscheinung wie Justus Möser muß uns in jener Zeit für viele Bizarrerien der jungen Literatur entschädigen. Ein Mann, der sich an die klaren einfachen Gesetze der Natur in Staat und Leben bindet, der mitten in den Bedürfnissen der Zeit und in den Mängeln der Zustände steht, sie übersieht, ordnet, und mit dem seltensten Takte zu handhaben räth; der selbst ein

188) Merkur 1780. III, 177.

Bild der Schlichtheit und Einfachheit darbietet, und doch mild, heiter und fröhlich Lust und Freude vergönnt, und dem Luxus und Wohlleben das Wort zu reden weiß; der die schönsten Gaben des edlen Volksmannes vereinigt mit der schonenden Fügsamkeit des Geschäfts-, ja des Hofmannes; der in London seinen politischen Gesichtskreis auf die immensesten Verhältnisse des größten Staatshaushaltes ausgedehnt hatte und doch nicht den innigsten Sinn für die kleinen Zustände seines kleinen Vaterländchens verlor; der sich vielmehr mit dessen Gegenwart praktisch und schriftstellerisch so musterhaft beschäftigte, daß er in seinem lebendigen Wirkungskreise erstaunlich viel Segen gestiftet, und in Osnabrück einen Staats- und Bürgersinn gegründet hat, dessen Ausdauer sich noch in diesen Jahren in der ehrenhaftesten Opposition gegen einen schmählichen Despotismus beurkundet hat; der sich eben so musterhaft den Forschungen über die Vergangenheit seines Vaterlandes hingab, daß er mit seiner osnabrückischen Geschichte, sowie mit einzelnen Winken in den patriotischen Phantasien ein anregendes Beispiel für deutsche Geschichtschreibung, Rechtsforschung und Staatsökonomie geworden ist, — ein solcher Mann tröstet uns in Deutschland mit seiner unverwüstlich guten Natur für die trostlosen politischen Zustände, die alle Talente zu verwüsten pflegen, welche sich nach dieser Seite hin neigen, er beweist uns, daß die engsten Verhältnisse, wenn sie einsichtig und thätig benutzt werden, daß unsere kleinen Stätchen, wenn sie Mischung der Gewalten und Bewegung der Geister gestatten, wie es in dem geistlichen Wahlstaate der Fall war, ebensowohl das Talent reifen können, wie die ungeheueren Räume des amerikanischen Freistaats. Denn wie oft hat man Möser mit Franklin verglichen und immer neue Punkte der Aehnlichkeit, von den allgemeinsten Aeußerungen ihrer Menschenliebe und Menschenverstandes an bis zu ihren kleinen Paradoxien gefunden! Wenn man denken sollte, daß irgend einem Manne die Bewegungen in unserer schönen Literatur hätten gleichgültig, und die Neuerungen in den 70er Jahren zuwider sein dürfen, so wäre es gewiß Möser, der in seine nützlichen Thätigkeiten vertieft, dazu in einem Lande geboren war, wo die Schriftstellerei langher mangelte, wo v. Bar französisch schrieb, und wo Gottsched reformirte, so daß auch Möser's Jugendschriften die gottsched'sche und die französische Schule gleichmäßig verrathen. Allein

er ging mit der Zeit fort, er schloß sein Inneres für Lessing und Klopstock auf, wagte sich an dramatische Versuche, die vergessen sind, schrieb (wie wir hörten) für den verbannten Harlekin, und setzte die beste Entgegnung gegen Friedrich II. zum Schutze der deutschen Literatur. In dieser Schrift, die Göthe'n in Verbindung mit Möser's Tochter brachte, nannte er Klopstock, Göthe und Bürger ganz in dem Sinne der neuen Jugend die Grundbauer unserer Literatur, er bewunderte sogar die „herkulische Kraft" in Klinger, Lenz und Wagner, obwohl er wußte, daß sie sie vorzugsweise zu schmutziger Arbeit angewandt hätten; und wie sehr er auch noch als ein Mann der alten Zeit einzelnen Namen anhing, die jetzt zu verschwinden begannen, so steht er doch ganz in den Naturtheorien der Göthianer und der Schule Klopstock's, die den nordischen Geschmack gegen den südlichen, den englisch-deutschen gegen den italienisch-französischen vertheidigten. Ueber dem Ideal, das der Süden anstrebte, sagt er, sei seine Poesie verarmt und habe die Mannichfaltigkeit verloren, die der Norden der höchsten Schönheit vorgezogen; er stellt sich gegen die Konvention und den guten Ton, der uns zu jenem einförmigen verfeinerten Geschmacke führt, auf die Seite der Natur, die uns zu Mannichfaltigkeit und Reichthum anleitet, wohl aber auch zur Verwilderung irre führen kann. Ganz dieses Sinnes war auch Helfrich Peter Sturz (1737—79), dessen Schriftstellerei häufiger mit Möser's ist verglichen worden. Er gehört seinen praktischen Tendenzen nach zu Möser, nach seiner Kenntniß und Liebe für die englische Literatur und Schauspielkunst zu Lichtenberg, nach seinen Verbindungen zu Klopstock's Kreise, nach seinen Schriftchen zu der großen Klasse jener Fragmentisten, in deren Mitte Lichtenberg und Lessing stehen, nach seinem Charakter und physischen Beschaffenheit zu den vielen Hypochondristen und Humoristen jener möser'schen Periode. Auch er billigt [189]) die Revolution in unserer Literatur, und meint, es sei endlich Zeit, daß die Natur rede, wie ihr der Schnabel gewachsen sei, daß nicht allein der Kenner befriedigt werde, sondern auch die unverdorbene Klasse der Menschen: sei diese erst gebildet, so werde ihr Beifall das Siegel der Vortrefflichkeit. Er freut sich, daß die populare Literatur schon aus den

189) In den Schriften I. Briefe aus England.

Zimmern unter die Treppe wandre, und erzählt mit Vergnügen, daß er eine Lesegesellschaft kenne, in die ein paar Kutscher gehörten. Auch Er hat sich dramatisch versucht, und an einem Gegenstande, wie ihn jene göthischen Freunde gern wählten: die Heldin seines Trauerspiels, Julie, ist zu einer Heirath gegen ihre Neigung genöthigt; die Ausführung aber ist trocken, ganz verschieden von dem Sturm und Drang der Tragödie der 70er Jahre, und beweist wieder, wie gering das poetische Vermögen bei so Vielen war, die doch den Versuchungen der Zeit und den epidemischen Einflüssen der dichterischen Atmosphäre nicht widerstehen konnten.

Auch J. G. Schlosser, Göthe's Schwager, gehört ganz in die Reihe der Literaten, die gern alle Wissenschaft auf einen praktischen Nutzen zurückführten, und insofern von der neuen emancipirten Dichtung weit abzuliegen schienen. Er stand mit den Schweizern, mit Iselin und Bodmer in Verbindung, die helvetische Gesellschaft wirkte auf ihn, wie auf Karl Friedrich von Baden über, die gemeinnützigen Regungen unter den Zürichern ergriffen auch ihn, denen damals der Bauer Kleinjogg, jener fleißige Landwirth von gutem Kopf und gesunder Denkart, ein Prophet war. Ein durchaus edler Mensch, durch strengere Grundsätze mehr mit Klinger verbunden, durch hypochondre Stimmung zu dem Umgang mit den sanften Georg Jacobi und Pfeffel getrieben, ungefähr wie Merck zu Wieland, war Schlosser gleichmäßig des Ideals und der Wirklichkeit bedürftig, und erscheint bald in seinen sokratischen und platonischen Neigungen, sowie in seinen religiösen — Ueberzeugungen nicht sowohl als Wünschen Jacobi ähnlich, und in seinen philosophischen Schriftchen auf der Seite der Hasser alles Systemwerks, der unbilligen Gegner Kant's, der Gefühlsphilosophen, oder in seinen politisch-moralischen Ansichten mit Möser verbündet, und Partei nehmend gegen alle vagen Träume und verwegenen Revolutionen. In diesen Beziehungen steht er in einer haarscharfen Mitte zwischen denen, die wie Rousseau zur Natur zurück, und denen, die wie Iselin zu einer gewissen Kulturhöhe vorwärts wollten; Beides war ihm allgemeine Theorie, und er verlangte das praktische Verfahren nach dem gegebenen Falle. Dies war ihm in allem Wissen die wahre Weisheit, von den Verhältnissen auszugehen, sich nach der Decke zu strecken, den jedesmal passenden Grad der Vollkommenheit ins Auge zu fassen, wenn es

ſich um Reformen handelte; das Erreichbare anzuſtreben, nicht das Ideal; am Staate zu erhalten lieber, als entweder umzuſtürzen oder zu künſteln; er rieth, an den Geſetzen und Verfaſſungen weiſe „zu flicken," und mit der Spekulation den Gang der Natur nicht früher zu verſuchen, ehe der Menſch ihn ſelber gehe; er zweifelte auch, ob wir der Natur wieder nahen könnten, oder wollte doch erwogen wiſſen, wie weit wir es könnten, und wie viel wir unſern Nachkommen überlaſſen müßten. Es war ihm daher zu weit gegangen, wenn die übertriebene Humanität an die Stelle des Rechts fahrläſſige Billigkeit ſetzte, zu weit, wenn der Kosmopolitismus alle Vaterlandsliebe überwältigte, zu weit, wenn Reimarus vorzeitig erleuchtete, ehe dem Volke ein Glaube geſichert war; es war ihm zu kühn, wenn Baſedow Rieſenanſtalten für Zwerge errichtete, und Emile unter lauter Yahoos erziehen wollte, Herzen voll Wahrheit der vercirkelten Theologie gegenüber, Köpfe voll Licht mitten unter dem verwirrten Rechte, freie Seelen in ſklaviſchen Regierungsformen, liebevolle Jünglinge in der kalten Welt. Es iſt vortrefflich, wenn er die Gränzen der Erziehung erwägt, die wenig beſſer machen kann als die Natur, aber Vieles an ihr verderben, und wenn er ſich denkt, daß die endloſen Misſtände der Welt, die einer guten Erziehung entgegenſtehen, durch eine Handvoll Seminariſten ſollten gehoben werden; aber es iſt doch auch wieder merkwürdig, daß Er, der doch überall Verbeſſerungen bedarf, die ihm über die Kraft der Reform hinausreichen, nirgends den Gedanken gewaltſamer Umwälzungen zu faſſen wagt, und wohl mußte er daher wie ein Prediger in der Wüſte ſtehen in einer Zeit, die nach nichts als nach Revolutionen dürſtete. Wenn aber dies ſonderbar iſt, ſo iſt es noch viel mehr, daß er im Aeſthetiſchen, wenigſtens zu Zeit und nach Laune, ganz auf der Seite der poetiſchen Revolutionäre ſtand. Schon daß er den Longin überſetzte (1781), zielt hierhin: denn dieſer weiſt die ängſtliche Beobachtung der Regel ab und lehrt den Genius trotz der Fehler zu ehren. Am merkwürdigſten aber iſt ſein Schreiben des Prinzen Tandi an den Verfaſſer des neuen Menoza[190]). In dieſem Stücke hat Lenz ihn ſelbſt unter dieſes Prinzen Maske verſtanden, und Schloſſer ſpricht ihm in dem Briefe Muth zu. Er verwirft hier

190) Im 2. Bande der kleinen Schriften v. Schloſſer. 1779. 4 Thle.

die Poetik des Aristoteles, dessen Politik er doch so achtungsvoll übersetzte und auslegte; mit Unmuth habe er den kalten Unmenschen die Linien zu dieser Dichtungslehre drechseln sehen; er verachte die regelrechten Stücke; bei Shakspeare habe er statt der Regeln Zauberkraft gefunden; nur Eine Regel gelte: fühle, was du fühlen machen willst! sie sei der Stempel des Dichtergenies, ihn habe Lenz! Und nicht allein ästhetisch, auch menschlicherseits überhaupt scheint sich Schlosser hier in die Zunft der Naturgenies einschreiben zu wollen: er läßt den Prinzen Tandi sagen, ihn habe der Dichter am wenigsten treu portraitirt; er habe nur den Philosophen in ihm gesehen, der nach festen gefühlten Grundsätzen gerader Vernunft Alles abwiegt — aber auch die Leidenschaften stürmten in ihm; er suche Wahrheit nicht, um sie zu wissen, sondern mit Leidenschaft sich hineinzustürzen und in ihr zu leben; er liebe und hasse mit gleicher Leidenschaft u. s. w.

Wo wir aber die Unentschiedenheit der Stellung, das Schwankende des Verhältnisses, die neue Toleranz gegen jede geistige Richtung, die sich nur wieder ihrerseits intolerant zeigt, das dilettantische Interesse des praktischen Geschäftsmannes für die Literatur, und endlich das Improduktive dieser Klasse von Interessenten auf der höchsten Spitze sehen können, ist bei Friedrich Heinrich Jacobi (aus Düsseldorf 1743—1819). Ihn hatten Wieland, Göthe und Lessing, eben die Leute, die unsere Literatur den Händen der Schulpedanten entreißen und eleganten Weltleuten übergeben wollten, wiederholt, dringend und aufmunternd zur Schriftstellerei aufgefordert, zu der er doch gar nicht geschaffen war. Er war von Jugend auf zum Kaufmann bestimmt, war ohne eigentliche Schulbildung geblieben, und sollte und wollte später als Autodidakt und Dilettant sich mit allen Schulen der Philosophie schlagen, in deren Terminologien er nach eigenem Geständniß langehin Misgriffe machte. Er war im Lande der Stillen geboren, in eine Gesellschaft der Feinen einverleibt, nachher nach Genf, in den Umgang mit Schülern Rousseau's gekommen, und hier gewann der Mathematiker Lesage Einfluß auf ihn, der ihm noch in Briefen später Studienplane entwarf, ihn auf allerhand Lektüre verwies, die man in den guten Cirkeln von Paris traktirte, und der von ihm (1763) hoffte, er werde uns Shaftesbury und Rousseau ersetzt haben, wenn er freien Lauf gehabt und sich der Poesie, Eloquenz und

höheren Moral hätte widmen können: Jacobi aber mußte vielleicht hoffen, auch ohne dies Plato werden zu können, wie er denn weiterhin immer von einem System seiner Philosophie sprach, der doch nie nur eine systematische Abhandlung schreiben konnte, wie ihm sein Feind Mendelssohn und sein Freund Hamann, und Friedrich Schlegel, der Freund und Feind schien, gleichmäßig zu verstehen gegeben haben. Er mochte frühe, wie jene Zeit geneigt war, auf ein Angeborenes und Eingegebenes, auf eine dämonische Natur vertrauen, und es schienen ihn Erfahrungen dazu zu berechtigen [191]), die Andere freilich nur in Verbindung mit seiner Reizbarkeit und Nervosität sehen würden; es klebten ihm Ansichten der frühesten Kindheit an, und er strebte immer die ersten Offenbarungen und Ahnungen der Seele mit der Vernunft zu versöhnen. Daß bei einer solchen Natur, bei einer unbefriedigten Stellung im äußern Leben und einem halbverfehlten Berufe, bei einer mangelnden Schule alle seine Bekümmernisse und Philosopheme zuletzt nur auf ein ganz Individuelles hinauslaufen konnten, liegt in der Natur der Sache, und seine Freunde und Schüler haben es selbst gesagt: ihm schien es, als ob der Mensch nur in dem leben könne, was er für wahr halte, mit dem sich vereinigen und Friede halten, was ihm gerecht scheine. Er war hierin im reinen Gegensatz zu Lessing, der im Ganzen seiner Umgebung lebte, und Friede und Krieg hatte mit Meinungen, die er Schaden oder Nutzen bringen sah, gleichviel ob sie im Grunde der Seele ihm lieb oder leid waren, der eine Wahrheit für sich einsehen und für eine andere öffentlich streiten konnte, wenn ihm die seinige untauglich für die Oeffentlichkeit schien. Daher hatte Jacobi später gar nicht in Lessing's Sinne

---

191) Er erzählt, sein kindischer Tiefsinn habe ihn schon im 8ten oder 9ten Jahre zu gewissen sonderbaren Ansichten gebracht, die ihm bis spät blieben. Es habe ihn nämlich in diesem Alter plötzlich eine Vorstellung von ewiger Fortdauer beim Nachgrübeln über die Ewigkeit a parte ante mit solcher Klarheit angewandelt und so ergriffen, daß er in eine Art Ohnmacht sank. (Werke IV. p. 87.) Zu sich gekommen, erneute er diese Vorstellung und gerieth in einen Zustand von Verzweiflung; er ertrug sie nicht. Im 23sten Jahre wiederholte sich diese Erscheinung, aber nun konnte er die gräßliche Gestalt ertragen, und er wußte jetzt mit Gewißheit: sie war. Er könne sie seitdem zu jeder Zeit in sich aufrufen, und glaube, er könne sich in wenigen Minuten das Leben nehmen, wenn er sie einigemal wiederhole!

gehandelt, als er dessen spinozistische Bekenntnisse veröffentlichte, und ganz Lessing's Geist entgegen war der geistliche Eifer, mit dem er in den gehässigen Streitigkeiten, die wir weiterhin noch berühren, seine Ansichten zu Gewissenssachen machte und zu propagiren suchte. Und dies war um so auffallender, als er selbst seiner Meinungen so wenig sicher war: denn wenn wir ihn selbst nach der endlichen Befriedigung fragen, die doch nur der Prüfstein jeder Weisheit, zumal einer solchen sein kann, die so ganz nur individuelle Lebensphilosophie sein wollte, so finden wir ihn zweifelnd und halb verzweifelnd an Welt und Wissen, der die Welt so vielfach und eifrig belehren wollte; in Unmuth und Unglauben einen Salomo, da er doch so salbungsreich von der Nothwendigkeit des Glaubens sprach; er gibt sich immer die Miene der Unfehlbarkeit, als ob sein Weg der Weg der Wahrheit und des Lebens sei, und zuletzt läuft bei ihm Alles auf die schwermüthige Trauer über die menschliche Natur hinaus: „er findet überall sein eigenes Elend, seine eigene Armuth wieder," und nicht Jeder wird sich hierbei wie Hamann trösten, dem es nicht besser ging: daß man mit solchen Gesinnungen nicht weit vom Reiche Gottes sei. Er liest schwankend die Gedanken der freigeistigen Forster und Lichtenberg, fürchtet sich der Sünde und läßt sich's doch schmecken; dann wieder, wie Lavater, seines Glaubens und seines persönlichen Gottes bedürftig, klammert er sich an Herder mit dem Hülferuf, er solle ihm zu festem Glauben, zu diesem Priesterthum, dieser Feuerweihe helfen. Und so hat Jung Stilling ihn zum Deisten und Zweifler aus Grundsätzen erklärt, und richtiger hat Fr. Schlegel bemerkt, daß er von dem Wege, den er gewählt zu haben scheine, unaufhörlich nach dem anderen hinüberschiele, irre werde und in ein stetes Zaudern und Zweifeln gerathen sei. Denn dies ist eben ein Zeichen der Zeit an Jacobi, das uns hier als sehr charakteristisch interessirt: daß er nämlich bei all seiner individuellen Natur und Subjektivität zugleich die größte Objektivität zeigt darin, daß er sich mit Allem verträgt, wenn es ihn nur nicht persönlich verletzt, daß er sich gerne verwahrt gegen alle Angriffe, daß er sich setzt mit allen Meinungen und Ansichten, sie mögen noch so himmelweit verschieden unter sich und von den seinigen sein, daß er daher tolerant und intolerant zugleich erscheint, gleichgültig und reizbar, parteiisch und unparteiisch, eben so eifrig sich über Anderer Meinung aufzuklären, als seine eigene Anderen unterzuschie-

ben oder anzutragen, begierig sich an alle Männer von Bedeutung anzuschließen, sich gegen alle auszusprechen. Denn dies ist der Ausdruck sowohl einer unbefriedigten und unfertigen Bildung, als auch jener vornehmen, ideenbedürftigen Redesucht derer, die sich zu Handlungen und thätiger Wirksamkeit wenig aufgelegt fühlen, daß man stets über Alles grübelt und klügelt, philosophische Absicht in Allem sucht, philosophische Beobachtung an Allem und zu jeder, auch noch so unpassenden Stunde übt; und daher findet man bei Jacobi und in seinem Kreise, ganz im Extrem bei der Fürstin Gallitzin, jene systematische geistreiche Unterhaltung, jene Tagebüchermoral, die das Leben in lauter Betrachtung auflöst, jene Sentenzen à la Larochefoucauld und Montaigne, die dürftige Frucht einer launenvollen, veränderlichen und fast immer charakterlosen Weisheit; man findet in Jacobi's Kopfe immer solche Probleme der Gefühlsphilosophie, die dem Jüngling bei seiner ersten Charakterentfaltung sehr wohl anstehen, dem Manne aber im Rücken liegen müßten: ob man einen Freund noch lieben würde, den Krankheit häßlich entstellt hätte; in wie weit man Freund von dem Freunde des Freundes sein müsse und dergl.! Mit diesem Bedürfnisse der Mittheilung und der Anlehnung stimmt nun ganz die weite Bekanntschaft Jacobi's mit allen Literaten, und daß sein Pempelfort, wie später der Wohnsitz der Fürstin Gallitzin, ein Mittelpunkt für alle Reisenden ward. Unabhängig von einander hatte sich in Düsseldorf und in Straßburg dieselbe Beweglichkeit kund gegeben, und in Jacobi war Göthe's Eifer noch in größerem Maßstabe, die edlen Menschen der Zeit persönlich zu kennen, wie er sich bei Gleim vorfand, und in der Herzogin Amalie, und bei Joh. v. Müller, der ganz ein Kind dieser Zeit und voll von ihren Eigenheiten, Launen, wechselndem Geschmacke, tieferen Regungen und schwankenden Stellungen war. „Menschen dieser Art, sagt Jung von Jacobi im Theobald, haben ihren Geschmack und Empfindung hoch rektificirt und können in der Welt Gottes nichts Alltägliches ertragen, das ennuyirt sie; wo sie aber Geniefunken entdecken, da jubiliren, herzen und küssen sie.“ Dies schildert sein entgegenkommendes Wesen gegen Alle vortrefflich. Göthe'n befremdeten später bei der Lektüre der jacobi'schen Briefe diese Verbindungen zwischen Menschen, die keine Spur von gleicher Richtung und gemeinsamen Interessen hatten, und er bemerkt, daß

auch Herder'n dabei nicht wohl war, daß er zu hoch über dem hohlen Wesen gestanden habe. Zuerst war eine innige Freundschaft zwischen Jacobi und Wieland, als dieser mit Georg Jacobi stand und Iris und Merkur ein friedliches Paar waren. Damals war Friedrich Jacobi wie die Gräfin Gallitzin mit dem eleganten Philosophen Hemsterhuys verbunden, der ein Freigeist war wie Forster und Lichtenberg, dessen Spinozismus Lessing anzog, dessen Politur, Witz und Dichterschmuck ihm damals den unbestrittenen Namen des Plato des Jahrhunderts erwarben. Populare Philosophie war Jacobi das Höchste, und dies wies ihn auf Wieland, den er damals mit Heftigkeit gegen die Göttinger und gegen Fréron vertheidigte, den er bewunderte, aber auch in Einem Athem in jener herben Art tadelt, die Hamann eigen war, und die dieser auch bald genug an Jacobi selbst ausließ. Die Freundschaft mit Wieland löste sich, seitdem dieser den Sebaldus von Nicolai gelobt hatte, worin Friedrich die beißende Karrikatur seines Bruders Georg in dem Herrn Säugling erkannt hatte; und später noch entschiedener durch eine macchiavellistische Schrift Wieland's über das Recht des Stärkeren, die dem freisinnigen Jacobi zuwider war, der keinen Götzendienst gegen Fürsten, kein Schönthun mit der Despotie ertragen konnte. Göthe sollte nun Wielanden ersetzen, und mit ihm vertrug sich und versöhnte sich Jacobi nach den Reibungen, die wir berührt haben. Man wollte in seinen Schriften jetzt Göthe's Stil sehen, er fand ihn selbst mehr lavaterisch; Lavater hatte ihn mit seinem „vernünftigen Enthusiasmus" in der ersten Minute eingenommen, später aber fand er vielfach Ursache sich von ihm abzuwenden und eine Stellung zwischen den Illuminaten und Schwärmern zu suchen. So sehen wir ihn immer hin und her fahren, getheilt in die Bewunderung von Klopstock und von Lessing; wie er sich Lichtenberg von Seiten der Nüchternheit empfiehlt und Claudius von Seiten des Glaubens, wie er Hemsterhuys und Forster treu bleibt und Hamann trotz seiner schnöden Behandlungsart liebt, mit der ihm dieser gerade sein politisches Schaukeln zwischen den Parteien verwirft [192]); er

192) Er schreibt ihm: „Verzeihe mir, daß ich Dir das Kalte und Warme Deines Athems zur Last lege. Wie kann ein wüthender zugleich ein verständiger und schlauer Mann sein? [Es ist von Starck die Rede.]

geht mit der Gallitzin und mit Stolberg aufs innigſte um und läßt ſich mit Göthe und Müller des Katholicismus verdächtigen, von dem er auch, wie Hamann ſelbſt wußte, gar nicht fern ablag; es überraſchte auch ſpäter mit Recht, daß er ſo heftig gegen Stolberg Parthei nahm, und es war natürlich, daß er wieder einlenkte. Und doch ſtand er auch wieder mit Voß; er fällt Herder'n ganz bei, und hält ſich ebenſowohl zu Heinſe, mit dem ſonſt kein Menſch zu thun haben wollte. In ſeiner Philoſophie war er wie Schloſſer ein ungeſtümer Gegner Kant's; nachher ſuchte er ſich mit Fichte zu ſetzen, und mit Fries, und meinte ſich bald in Reinhold, bald in Fr. Schlegel wieder zu erkennen. Mit dieſer unſicheren Natur ward nun Jacobi in die Ideenkreiſe der jungen poetiſchen Literatur geriſſen und mußte ſeine Partie ergreifen. Bei einem ſo beſtimmbaren Mann kam auf die nächſten Einwirkungen erſtaunlich viel an: hier hielten ſich Göthe und ſeine Gattin gleichſam die Wage, ein Weib, die jenen Himmelſtürmern, die ſich für die Menſchheit gegen Familie, Haus und alles Engere empörten, direkt entgegen lag, indem ſie, wie jene Amalie im Allwill, ſich umgekehrt für Mann und Kind und Haus gegen alle Welt empört haben würde. Göthe fühlte dies Jacobi's ganzem Weſen gegenüber wohl durch: er tadelte ſein Einmummen in den einfachen Familienzuſtand, und mied ſein Haus ſpäter, weil er ſich vor der Beſchränkung ſeiner

---

Die alte Geſchichte des neu, in neuem Balge, erſcheinenden Katholicismus kommt mir nicht als ein Idealismus, ſondern als ein unſterblicher Realismus vor. Du kannſt das Uebel freilich nicht ſehen, dieweil Du ſelbſt mit einem geheimen Katholicismus inficirt biſt, und, wie es allen Geſetzgebern geht, nicht das Herz haſt, den Stab über Deinem eigenen Kopf zu brechen. Du ſcheuſt Dich nicht, Gamaliel factice, meinen ehemaligen Beichtvater als einen — Maul- und Bauchpfaffen zu läſtern? Ach Deine politiſche Freundſchaft übertrifft alle pias fraudes, die Du ſo nachdrücklich an Anderen rügſt. Lege die Feder nieder, ſchöpfe eine friſche reine Luft, und weine über Deine eigene Viſion" u. ſ. f. — Die auffallendſte von allen dieſen Zweideutigkeiten oder Zweiſeitigkeiten Jacobi's iſt die Art und Weiſe, wie er es ſich zu einer Art Lebensaufgabe machte, gegen den ſpinoziſtiſchen Atheismus anzukämpfen, und wie er nachher, als Alles und auch ſein Herder ſich dagegen auflehnte, ſich verſchanzte, Atheismus nehme er gleich Kosmotheismus und bezeichne ihn als nichts Anſtößiges! Es iſt aber ein leidiger Erſatz, wenn ich Jemanden vor aller Welt Ohren Satan ſchimpfe und ihm dann unter vier Augen ſage, Satan ſei ein Engel.

dichterischen und menschlichen Freiheit durch jene konventionelle Sittlichkeit fürchtete. Was den poetischen Geschmack angeht, so läßt sich erwarten, daß Jacobi so gut wie Schlosser oder Merck den Naturtheorien huldigte: die Dichter, welche Genie hinriß, die nicht lange überlegten, die nicht erst ihre Schönheiten ins Licht zu rücken brauchen, „die, weil sie wirklich sahen, hörten und fühlten, in ihre Worte das allgenugsame Hephata aufnahmen, welches ihnen selbst Sinn, Herz und Geist geöffnet hatte, diese Leute machten ihm Alles recht." Da er aber so wenig wie Klinger den Dichter vom moralischen Menschen trennen wollte, oder da bei ihm der dichterische Mensch moralisch ward, wie er von den Genies umgekehrt behauptete, der sittliche Mensch werde in ihnen poetisch; da er seiner ganzen philosophischen Richtung nach eher darauf geführt wurde, über das moralische Genie nachzudenken als über das dichterische, so trat hier sein eigenes Gefühl, dem er vertraute, und sein Sinn für Häuslichkeit, in der er sich glücklich wußte, gegen die neuen Genialitäten; und als er sich zu jenen philosophischen Romanen aufgefordert fühlte, Allwill und Woldemar, die uns hier allein angehen, und die er im Drange jener Jahre (1775—79) in der ersten Gestalt der Iris und dem Merkur einverleibte, so lieferte er gleichsam die Gegenstücke von Werther: er zeigte das moralische Genie, das hier in das schönste Licht gerückt war, von zwei Seiten, mit jener Unpartheilichkeit, zu der ihn seine ganze Unentschiedenheit außerordentlich befähigte, und auf die er selbst sich große Stücke einbildete. Als darstellendes Werk ist Allwill durchaus unbedeutend; Jacobi hatte nicht einmal Anlage, sich raisonnirend verständlich zu machen, geschweige darstellend anschaulich zu werden. Ueberall sieht man zu sehr wirkliche Verhältnisse durch, und doch herrscht die Reflexion vor. Als Abbild der Geniemänner aber, als eine vorlaufende Charakteristik der Fauste jener Zeiten, die Jacobi in diesem einen Individuum, wie schon der Gattungsname andeutet, zeichnen will, sind diese Briefe um so interessanter, als ihm bei diesem Portraite Göthe vielfach gesessen hat[193]). Diese Menschen, sagt er, sind von Gott gezeichnet; man

193) Dies sieht man schon daraus, daß Jacobi in Privatbriefen dieselben Ausdrücke von Göthe braucht, die er auf Allwill anwendet, z. B. XII. p. 99 in den Werken Thl. I.: er sei ein Besessener, der fast nie willkührlich handeln könnte.

ſoll ſich vor ihnen hüten. Uebermaß der Kräfte reizt in ihnen zu Gewalt und Unterdrückung. Ihren beſonderen Gaben liegt eine lebhafte Sinnlichkeit, große Gewalt des Affekts und ungemeine Energie der Einbildungskraft zu Grunde; und dieſe letztere iſt bei ihnen mehr eine Einbildung des Affekts, weniger als bei Anderen ein freies Geiſtesvermögen. Wo der hellere Kopf in dieſer Gattung iſt, da iſt gewöhnlich auch größere Ruchloſigkeit. Seinem ſittlichen Theile nach wird ein ſolcher Menſch ganz Poeſie; er kann alle Weisheit verlieren und jede ehrliche Faſer. „Die Vollkommenheit dieſes Zuſtandes iſt ein eigentlicher Myſticismus der Geſetzesfeindſchaft," und ein Quietismus der Unſittlichkeit." Sie ſind leidenſchaftliche Egoiſten und gefallen dabei, da ſie vor den kalten Egoiſten edle und ſchöne Regungen voraus haben. Eigentlicher Verleugnung ſind ſie nicht fähig, und die Federkraft der Sittlichkeit iſt in ihnen ſo gut wie todt. Wer die Außerordentlichen darunter kennt, darf ſich wundern, daß ſie nicht Engel an Tugend oder Satane an Laſtern wurden; ihre Natur iſt ganz zweiſeitig, unbändige Sinnlichkeit und ſtoiſche Hänge, Zärtlichkeit und Leichtſinn bei Muth und Treue, Tigerſinn und Lammesherz. So fordern ebenſo bei Anderen Alles an Alle, wie es ſich bei ihnen darſtellt: eine leichte Dirne ſoll auch den Reiz und die Liebe eines frommen Mädchens haben und umgekehrt. Das nennen ſie Natur und eines Sinnes mit der Natur ſein, da ſie doch ſtets die Bande der Natur löſen, wahre reine Verhältniſſe zerſtören und chimäriſche an deren Stelle ſetzen, da doch nichts der Natur mehr entgegen iſt, als die Unmäßigkeit, die die Bedürfniſſe vervielfältigt und unendlichen Mangel ſchafft, jene Ungenügſamkeit, die die Welt verdirbt, das blinde Ringen nach Allem, das Scheidekünſteln an den Dingen, um die Form von dem Stoff, die Wirkung von der Urſache abzulöſen. Ein Weſen, gegen das predigen nichts fruchtet, für das predigen das unſinnigſte Beginnen iſt. Theorie der Unmäßigkeit iſt der Name für das, was ſie an die Stelle der alten Weisheit ſetzen wollen. Sie ſind in ihren Empfindungen ganz, voll, aber nie beſtändig. Sie belachen die Thorheit der abſichtsloſen Wiſſerei ohne Wiſſen, als ob es etwas Beſſeres ſei ihr müßiges Sammeln von Empfindungen! In ihrer Wechſelſucht verſchmähen ſie alle Grundſätze, die doch zur Menſchheit eines jeden Menſchen gehören. Erfahrungen nützen nicht, wenn nicht durch ihre Vergleichungen ſtandhafte

Begriffe und Urtheile zu Wege kommen. Das achtet die Welt überall als das Höste, was Obmacht des Gedankens über sinnliche Triebe beweist. Wo der Mensch in der Gewalt des Triebes ist, fühlen wir Unanständigkeit. Wäre auch das menschliche Herz, dessen Wankelmuth eingestanden ist, der Art, daß es immer recht leite, dennoch würde der Charakter verwildern, sobald man ihm auf Wege folgte, die der allgemeinen Ordnung zuwiderliefen. Diese romantischen Laffen lassen sich einfallen, die Welt sei nicht gut genug für sie, da sie selbst nicht gut genug für jene sind; sie haben stets und haben nie rechtschaffene Gesinnungen, thun vielleicht im Feuer manches Gute, meiden aber nie das Böse. Was aber ist der wunderbarste Luftspringer gegen den Unerschütterlichen im Kampfe? Gegen diese meist höchst treffenden Sätze läßt er nun Allwill erwiedern: die Forderung, sich um Tugend zu mühen, und zu unwandelbarer Tugend zu gelangen, gemahne ihn, wie wenn man sich aus Grundsatz verlieben solle. Ein solcher Liebender ohne Leidenschaft kann wohl sehr treu sein, das wisse er wohl. Er aber habe sich an das wahre Leben gehalten, sein Herz habe ihn gerettet; dies zu verstehen, sei ihm Weisheit, und ihm zu folgen, Tugend. Wenn der Ruchlose vorgebe, eben dies zu thun, und dabei ruchlos werde, so erspriesse eben Alles in seiner Natur: das Herz des Edelgeborenen sei verlässig. Nach allen Sittenlehren handelnd stoße man auf Ausnahmen. Er singe ein anderes Lied, dessen Melodie nicht auf die Walze des moralischen Dudeldeis genagelt sei. Er überlasse sich seiner guten Natur, die verlange, daß er jede Fähigkeit in sich erwachen, jede Kraft sich regen lasse. Die Wahrhaftigkeit sei die erhabenste aller Tugenden, und doch sei die Lüge der sterbenden Desdemona auch eine Tugend; so weit sei es von Vorstellung und System zur Wirklichkeit; und darum sei es so ein Lumpenkram um alle auswendig gelernte Religion und Moral u. s. w. Auf welcher Seite hierbei der Nachdruck liegt, sieht man wohl; und daß dem Verfasser ernstlicher um eine „mörderische Verfolgung" der Irrwege dieser Geniemänner zu thun war, als diese angenommene Unpartheilichkeit einzugestehen scheint, weiß man aus seinen Briefen. Man sieht aber wohl, daß er mit eben dieser Kälte der Abfassung produktiv seinen Naturtheorien gerade entgegenstand; er meinte, nichts ohne einen gewissen Enthusiasmus schreiben zu können, und schrieb mit Ueberlegung, und fühlte daher bald, daß er nicht zum Schrei-

ben, besonders nicht zur Darstellung gemacht sei. Daher ärgerten sich Wieland und Göthe mit Recht an dem planlosen Haufen Papier, und an dem kleinen Schutt im Allwill, dessen Stoff so bedeutsam war. Woldemar ist nicht besser; eben so gering an Erzählgabe, eben so reich an vordrängendem Raisonnement und Wichtigrednerei, wie Allwill, und an Erfindung so arm, daß jene wichtig behandelte Situation, wie der vornehme Held sich zu einer Hülfeleistung gegen einen Armen auf der Straße herabläßt, hier aus dem Allwill, und im Allwill aus Werther entlehnt ist. Auch hier scheint gar kein Verhältniß zwischen Plan und Erfindung. Es soll wieder ein solcher Charakter entwickelt werden, der die Tugend für eine freie Kunst ansieht, und, wie das Kunstgenie, durch sich selbst dem sittlichen Verhalten Gesetze geben will; die Verhältnisse aber, in die er gebracht wird, sind die ungünstigsten für diese Anlage: der Held steht zu einer Freundin aufs vertrauteste, heirathet eine Andere, jene entsagt ihm auf den Willen ihres sterbenden Vaters, sie verschweigt ihm dies, er erfährt es, nimmt es ihr übel, und wühlt sich in eine Verzweiflung an aller Freundschaft und Menschheit hinein. Und an diese Komposition knüpft sich dann wieder eine freie Theorie über Quellen und Wesen der Tugend an. Hamann fühlte es durch, daß es Jacobi schwer geworden sein müsse, dieses Ganze zusammenzusetzen. Sein Urtheil darüber führt direkt in den Gesichtskreis, in dem sich dieses ganze Geschlecht herumdrehte, und in dem wir auch sogleich die Tragödie dieser Jahre werden inne stehen sehen. Der Held scheint ihm in die Klasse der Wesen zu gehören, die eine unbeschränkte Unabhängigkeit der rohen Natur gern mit den Ergötzlichkeiten des geselligen Lebens verbänden. Eine Verbindung dieser äußersten Enden komme ihm freilich als die einzige Auflösung für das Problem menschlicher Glückseligkeit vor. Ob sie aber eine Mauer oder eine Thür sei, möchten die Salomone der Zeit entscheiden. Ihm antwortet Jacobi in anderen Worten mit einem gleichen Zweifel über die Möglichkeit der Verbindung von Herz und Kopf, an der er eben so nahe zu verzweifeln ist, wie Hamann, und wie Klinger, der dieses Problem mit etwas mehr Glück darstellend zu behandeln wußte.

Wenn wir die Ungleichheit der persönlichen Neigungen, das Unpassende der Verbindungen, die Abweichungen des Geschmacks und der Grundsätze in diesen Zeiten recht auffallend herausstelle:

wollen, so können wir nicht besser thun, als diesen Weltmännern und Geschäftsleuten ihre Freunde unter den Tragödienschreibern entgegenzusetzen, wo wir einen ähnlichen Kontrast in den Menschen finden werden, wie nachher in den Produkten, wenn wir von dem Trauerspiele zu dem praktischen und humoristischen Roman übergehen. Der Mittelpunkt der Tragödie dieser sogenannten Sturm- und Drang-Periode ist übrigens ein und derselbe mit dem der vorzüglicheren jener Lebensbilder und pragmatischen Romane, die wir ihr entgegenstellen werden; eben derselbe, um den sich die tiefsten geistigen Regungen jener ganzen Zeit herumbewegten, und von dem sich die revolutionären Stürme jener Jahre herleiten. Es ist derselbe, um den sich die Poesie der mittleren Zeiten so vielfach hat drehen müssen, die auch gleichsam in Miniatur mit dem Eintritt dieser Periode anfing wieder hergestellt zu werden. Es ist der gewaltige Stoß der Natur gegen die Kultur, der Einfalt und schlichten Sitte gegen die Konvenienz, der Jugend gegen das Alter, des Herzens gegen den Verstand, des Gefühls gegen die Welterfahrung, der Freiheit gegen den Zwang des Staats, der Dichtung gegen die Wirklichkeit. Den Zwiespalt und inneren Kampf, den diese dem Gefühlvollen schrecklichen Gegensätze verursachen, fühlten die kälteren Männer des wirklichen Lebens, wie Merck und Möser, wie Lessing und Lichtenberg, nicht; die wärmeren, wie Schlosser und Jacobi, verschlossen ihn stiller in sich; die geordneteren und kräftigeren Männer der Dichtung, wie Schiller und Göthe, versöhnten ihn auf einer heiteren Höhe; die excentrischen gingen darin unter, wie Lenz, oder erstarrten gleichsam darin, wie Klinger. Diese Gegensätze haben wir schon im Mittelalter in verschiedenen Aeußerungen beobachtet, wie auch jetzt wieder: sie stellen sich dem Verständigen heiter und humoristisch dar, und so erscheinen sie hier und da bei unseren Sternianern; den Empfindsamen aber tragisch, und so wurden sie der Grund der Tragödie jener 70er Jahre. Klinger gab selbst als die Quelle seiner ersten, vorzugsweise tragischen Schriften jene Empfindungen an, unter denen zuerst die wirkliche Welt sich blos durch den dichterischen Schleier seinem Geiste darstellte, dann die Dichterwelt in ihm durch die wirkliche erschüttert ward. Der Gedanke dieser Gegensätze bewegte den stoischen Mann, werden wir weiterhin sehen, durch sein ganzes Leben so ununterbrochen, wie den epikurischen Wieland der Zweifel zwi-

schen Idealem und Realem. Der Mann von Herz und Gefühl, von Naturtrieb und Sinn für einfache Verhältnisse galt jener Jugend für einen Dichter, wenn er auch keine Zeile schrieb; die moralische Kraft, die den Helden macht, schien Klinger'n auch den Dichter zu machen; alle Virtuosität, die Tugend selbst war ihm Poesie, und die Poesie Tugend; er konnte daher auch die moralische und ästhetische Poesie nicht trennen. Weit entfernt, hiermit im Sinne der älteren Moralisten die Poesie der Sittenlehre in Dienst zu geben, faßte er vielmehr das Wort Tugend im Verstande der alten virtus, und gebrauchte vielfach dafür den Ausdruck Kraft, versammelte in diesem Begriffe alles und jedes geistige und Willensvermögen des Menschen, verlangte in dem Dichter die ausgedehnte Menschheit und moralische Energie des handelnden Menschen, und in diesem die Bewahrung des reinen Herzens und den edlen Trieb des von der Welt unberührten Dichters, des Mannes der Ideale; er glaubte mit seinen Jugendfreunden an poetische Charaktere und eine mächtige Menschheit auch trotz dem Schmerze, daß er sie so selten wirklich fand; er kam nicht auf den Gedanken, daß die moralische und poetische Energie getrennte Eigenschaften seien, die, wo sie sich gegenseitig heben und stützen und vereint scheinen, alles Gefährliche und alles Nützliche einer Bundesgenossenschaft an sich haben. Dieses mißliche Verhältniß hatte bei ihm selbst und seines Gleichen statt, die immer das waren, was sie dichteten, das, was sie schrieben, fühlten, oder doch zu fühlen sich anstellten, die stets die Poesie ins Leben, wie das Leben in die Poesie mit gleichgültiger Wahl trugen, und die daher den nüchternen Merck, Göthe, Wieland gleichmäßig zuwider waren. So trat Klinger in seiner Jugend überall in einem so auffallenden Wesen, wie das Geschöpf einer andern Welt, auf; Merck fluchte diese Poesie zum Teufel, die die Menschen von Anderen abziehe und sie inwendig mit der Betteltapezerie ihrer eigenen Würde und Hoheit ausmöblire; Heinse freute sich des Menschen „voll Unsinn und Geist" nur, so lange er ihn nicht sah; das Gerücht persiflirte sein angenommenes brutales Wesen, indem es ihm nachsagte, daß er einmal rohes Fleisch verschlungen habe. So schildert Göthe auch Lenz als einen Menschen, der immer Komödie gespielt und in der Einbildung gelebt, immer willkührliche Vorstellungen und Gefühle genährt habe, um sich etwas zu thun zu machen. Die Imagination spielte mit diesen

Jünglingen und riß sie hin, wahre und falsche Empfindungen setzten sie immer in Streit mit der Welt außer ihnen, gefühlige Herzen, feinere Organe, lebhaftere Phantasie ließ sie das stärker empfinden, was Andere weniger berührte; sie fanden bald, daß der kältere Weltmann nur für sich genieße und leide, der Mann ihres Ideals aber für das ganze Menschengeschlecht, und schon sprachen sie damals in halben Täuschungen und halb in edlen Regungen von dem Weltschmerz, den auch die heutigen jungen Heilande zur Schau tragen. Gequält von den Wehen, woran sie die Menschheit krank liegen sahen, weit mehr, als diese selbst dieselben Wehen empfindet, suchten sie den Misständen zu begegnen, hegten „den bestimmtesten Willen, ein Wesentliches zur Weltverbesserung beizutragen," und gaben dies Bestreben erst auf, als sie in kühleren Jahren den Glauben an die Menschen verloren, der ihnen in der Jugend heilig war. Die Schäden der öffentlichen und Privatzustände sollten geheilt, das heimliche Leiden des Staats und des inneren Menschen gemildert werden, und daher sind moralische Kontroversen nicht selten der Stoff der Dramen dieser Jahre, didaktische Stellen oft breite Bestandtheile darin, und die Misverhältnisse der konventionellen Welt der Gegenstand der Nachahmung, der grellsten Darstellung, des bittersten Hasses und der satirischen Verfolgung. Wir sehen auf dieser Bühne die Natur durch alle Schranken des Gesetzes, der Vernunft, des Uebereinkommens durchbrechen, und immer das Gefühl und das Mitleid in Anspruch nehmen. Die zweideutigsten Verhältnisse traten in ein mildes Licht, wenn sie nur den ursprünglichen Einrichtungen der Natur zu entsprechen schienen. Die mannichfachsten Umstände werden aufgeboten, um Menschen von besserer Natur und Sitte zu den schauderhaftesten Thaten genöthigt zu zeigen: Familienhaß, Stammfeindschaften, Fürsten-, Gatten- und Verwandtenmord, Mesalliancen, Empörungen, Kollisionen von Leidenschaft und Pflicht, dies sind die Themen der zahllosen Stücke, die auf Emilia Galotti und Götz in den 70er Jahren wie Pilze aus der Erde entstanden; und es ist bezeichnend genug, daß Schröder damals einen Preis auf das beste Trauerspiel setzte, dessen Gegenstand ein Brudermord sei. In den meisten dieser Tragödien ist keineswegs auf ästhetische Schönheit, auf künstlerische Behandlung ausgegangen; man suchte der Wirklichkeit am nächsten zu bleiben, und dem Publikum gefielen die plattesten Kopien des Alltagslebens

(wie die Möller'schen Stücke, Graf Waltron u. A.) am besten; man schrieb daher immer in Prosa; man achtete auf keine poetische Gerechtigkeit, sondern es schien am schönsten, wenn Schreck und Entsetzen recht grausam den Zuschauer durchschnitten, wenn das Häßliche und Gräßliche das Schöne hob oder ausmachte; man verstand jene shakspeare'sche Vorschrift, daß das Drama der Zeit den Spiegel vorhalten solle, aufs prosaischste und wörtlichste, und Klinger vertheidigte ausdrücklich in dem Zusatz zu seinem Schwur gegen die Ehe den Sieg des Lasters, die bloße Schilderung des Weltlaufs, den Standpunkt also, auf dem unsere Bühne in Gryphius' Zeiten stand. Die Muse des Schönen schien auf allen Seiten, wohin wir uns wenden, vor der plumpen Hand des Deutschen zu fliehen; Wieland's Dichtungsgötter waren moderne Grazien, Jacobi's die Amoretten, Heinse's Faunen und Satyre, die der Youngianer das schöne Bild der Alten vom Tod; Klinger's Muse ist Minerva, und nie die Göttin der häuslichen Geschäfte, des Oelbaums, der Weisheit, nein immer die schreckliche Tochter des Göttervaters, in Waffen und Rüstung. Diese Tragiker sind daher auch die geschworenen Feinde der Sentimentalität. Wenn sie Werther lieben, so ist es das starkgeistigen Inhalts oder der poetischen Darstellung wegen: den Helden hassen sie eher, der den Muth der Jünglinge erschlafft; die Hahn und Babo u. A. schrieben Stücke ausdrücklich ohne Liebesintriguen, und der Letztere (zu seinem Arno) spottete geradezu des ewigen Heirathens, der Kammerjungferintriguen und der erhitzten Marquisen. Klinger besonders rechtfertigte die Benennung dieser Zeit als der Periode der Kraftgenies durch seinen extremen Gegensatz gegen jene kränkliche Empfindsamkeit, jene aus Büchern angelesene Krankheit, jene Dichtungen selbst, die den Muth des Lebens zerknicken; er machte in einzelnen seiner Stücke Ausfälle auf diese weichlichen und entnervenden Bücher (in der Elfriede), auf Dichter wie Geßner und Gellert (in den Spielern); er stellte in Stilpo's Sohne Horazio das tragische Bild einer Liebe auf, die von ehrenhaften Zwecken abzieht; sein Feenmährchen Bambino, die Ueberarbeitung seines Orpheus (1778) ist eine einzige schneidende Satire gegen die platonische Liebe, gegen die Tugend der Schwächlinge, die nicht sündigen können, gegen die empfindsamen Weibchen und Männchen, die mit dem Monde liebäugeln, und die Dichterlinge, die ihr kaltes Feuer von ihm empfangen. Der strenge Mann

hatte von seltener Freundschaft und Liebe nichts in der Welt gefunden; er hatte von Jugend her auf sich allein gestanden, Alles sich selbst zu danken; er liebte es, mit jenem prometheischen Stolze auf die eigene Kraft, Selbständigkeit und Unabhängigkeit zu blicken; er sagte noch spät: nur der Schwache und Charakterlose trägt sich mit den Wörtern Schicksal und Zufall, der Mann von Kraft, der aus selbstgeschaffenen Grundsätzen handle, verstatte keinen Luftgebilden, keiner Macht außer ihm Gewalt über sich; er handle aus sich selbst und wisse, daß er das Schicksal in sich beherrscht! Auch hier hören wir wieder in dem Dichter denselben Geist reden, der aus den Figuren der Gedichte spricht; denselben fressenden Skepticismus, der diesen Menschen die Welt, und uns ihre Schriften verleidet; dasselbe Ankämpfen gegen alle geistigen, wie gegen die Schranken der Gesellschaft; und ganz wie der unversöhnte Faust klagt Klinger über jenen lessing'schen Satz, daß die volle Wahrheit nicht für die Menschen tauge; er ist ihm ein schmerzlicher Beweis, daß die Menschheit nie aus der Kindheit heraustrete: „er will die ganze Wahrheit, oder er schließt ihr die Augen ganz zu!" Außerordentlich bezeichnend für die deutschen Zustände ist dies, daß von all jenen feindlichen Begegnungen der idealen und realen Welt keine so tief bei uns eingegriffen hat, wie der Gegensatz der inneren Gemüthswelt gegen die äußere, der Stoß des freien Geistes an die Schranken der Menschlichkeit, an die Gesetze des Menschengeschicks. Kein Heros der Mythenwelt taugte für die deutsche Dichtung, als der einzige Prometheus, der mit des Geistes Kraft Handelnde; kein Heros unseres Alterthums interessirte so wie Faust. Die Volkssage von ihm hatte der Engländer Marlow zu Shakspeare's Zeit noch ganz in ihrem ersten Sinne behandelt, indem er den Kontrast des kurzen Menschenglückes gegen die ewige Dauer der Verdammniß hervorhob; stufenmäßig vergeistigte sich bei uns der Sinn der Fabel in den Behandlungen Müller's, Klinger's und Göthe's. Setzt man zu Göthe's Faust den Tasso, das Thema vom Verhältniß des Dichters und Staatsmannes, und zu beiden Stücken die Jugendwerke Schiller's, die sich gegen den Despotismus, die Unnatur im Staate (Fiesco) und die Unnatur der Konventionen im bürgerlichen Leben (Kabale und Liebe, und Räuber) stellen, so hat man Alles, was instinktartig das Jahrzehend vor deren Erscheinung bewegte, in mehr oder minder geläuterter Form beisammen, und es

begreift sich eben so natürlich, daß diese beiden Dichter die früheren Produkte in Vergessenheit brachten, wie dies bei Shakspeare der Fall ist. Wo man hinblickt, berühren sich in Klinger, Schiller und Göthe der Ideenkreis und die Schriften; Vieles ist bei Klinger Reminiscenz bald an diesen, bald an jenen (im Otto an Götz, im Roderico an Don Carlos, im Günstling an Fiesco u. s. f.), Vieles aber auch gemeinsame Zehrung an den Zeitideen. Ueberall aber, selbst wo unserm Dichterpaare schon entlehnt wird, erscheint dies in einem so rohen Zustande, daß nur sie als die eigentlichen Poeten erscheinen, die den rohen Stoff zu zähmen wissen. Und dies ist eben das Verhältniß, in dem Shakspeare zu seinen Zeitgenossen stand.

Denn die Dichtergruppe um Shakspeare her hat nach dem Wenigen, was wir von ihnen wissen und lesen, die frappanteste Aehnlichkeit mit unseren tragischen Dichtern jener Jahre. Die Aufregung, welche die erste Aufnahme einer Bühne überall zu begleiten pflegt, brachte damals Zustände und Charaktere in der Theaterwelt hervor, die auf eine ganz analoge Periode wüster Genialitäten deuten, und ein Marlow und Robert Green zeigen uns dieselbe zügellose und zerrissene Natur in ihrem Leben, dieselben Neigungen in ihrem Geschmack, dieselben Zerrbilder in ihren Poesien, wie einige der Jugendgenossen Göthe's. Diesen Vorgängern gegenüber ist Shakspeare's Hauptverdienst gerade das, was Göthe und Schiller den Kraftgenies gegenüber haben, ja was Beide noch im Verhältniß zu Shakspeare selbst anstrebten: daß er nämlich die üppigen Auswüchse beschnitt. Er hat vielleicht keinen Stoff bearbeitet, den er nicht vorfand, keine Eigenthümlichkeit und Manier, keine Lieblingsfigur, keine Art des Vortrags im Scherz und Ernst, im Bathos und Pathos gehabt, die nicht vor ihm gewesen wäre; aber er gab den rohen Stoffen erst Kunstform, und viele der Eigenheiten der älteren Bühne traf verdeckt sein ironischer Spott, obwohl er sie so gut beibehielt, wie Aristophanes die Lieblingsscherze der atheniſchen Komödien. Was er für einen geordneten Kunstgeschmack thun konnte, ohne sich selbst und die Wirksamkeit seines Talents zu zerstören, hat er wohl redlich gethan. Die kleinste Einsicht mußte ihn lehren, daß er nur auf dem Grunde der Volksthümlichkeit groß werden konnte; das hatte Lope de Vega ebenso gewußt; das sprach auch Schiller ebenso aus, der in einer anderen Zeit und in einem Volke ohne Nationalgeschmack und Nationalbühne viel mehr Frei-

heit hatte, die reinsten Formen in Aussicht zu nehmen. Gleichgültig aber gegen diese feineren Einsichten Shakspeare's hielt sich seine deutsche Schule damaliger Zeit, die ihn und sein Beispiel immer im Munde führte, meist an die Auswüchse selbst, die nur sein Jahrhundert bedingte und entschuldigte, und die theilweise seine eigene Einsicht verwarf. Ueberall räuspern und spucken diese Dichter in der Art des Briten; aber daß es galt, den Geist ihrer Zeit ebenso zu fassen und auf ihren Geschmack ein selbständiges Kunstgebäude zu gründen, wie es Schiller versuchte, davon hatte Keiner eine Ahnung. Sie sahen ihm seine Bizarrerie und Scherze und Witze ab, und ahmten sie nothdürftig nach, ohne zu überschlagen, daß es ein anderes, ein lachlustiges Jahrhundert war, in dem Shakspeare schrieb, eine spitzfindige Zeit, in der der Bauer dem Hofmanne auf die Fersen trat, eine Periode, in der Rabelais' gezwungene Scherze Gemeinton der Welt waren. Lenz übersetzte loves labour's lost, aber ganz stumpfsinnig für die große und ernste Wendung, die dort dem übermüthigen bewußten oder unbewußten Spaße in roher und verkünstelter Form gegeben wird. Sie sahen dem großen Dichter auch seine derbe Naturzeichnung ab, die ungeschminkte Darstellung des Menschlichen und der Gewalt der Leidenschaft, aber sie hatten keinen Begriff von jener Vorschrift, sich im Sturm und Wirbelwind des Affekts zu mäßigen, nie die Bescheidenheit der Natur zu überschreiten, nie für die Schätzung der „Million," sondern für die der wenigen Einsichtsvollen zu arbeiten, eine Vorschrift, die für den Dichter, wie für den Schauspieler gilt. Unsere Tragiker gefielen sich, die wilden Leidenschaften anderer Zeiten auf unsere Tage zu verpflanzen; Lessing's Vorgang überschreitend in aller Art der Ausführung, lieferte Klinger eine neue Arria, setzte altschottischen Stammhaß in neue Zeiten, gab die Beispiele antiker Vaterlandsliebe und Rachsucht in modernen Formen und unter moderne Begriffe und Anschauungen gemischt, schon im Vorgefühl, wie unpassend solche Stoffe in solchem Grade für solche Geschlechter wären. Aber wo Shakspeare auf dem Gipfel seiner Kunst das Bedürfniß fühlte, mächtigere Charaktere in dem Menschen zu beschwören, als das schwache Geschlecht der kultivirten Gegenwart oder der romantischen Ritterwelt ihm darbot, wo er den Urstand des Menschen in ungeheueren Leidenschaften und großartigen Handlungen zu entwerfen dachte, da griff er (im Macbeth, Lear, Hamlet) in jene Urzeit

des britischen und gallischen Alterthums zurück, deren grause Sagen für uns waren, was die tantalischen Greuel der Heroenmythe für Griechenland. Der weise Dichter vergaß nicht gelegentlich anzudeuten, wie dies Zeiten anderer Art seien als die gegenwärtigen, ohne daß je eine Bühne daraus gelernt hätte, in Kostüm, Dekoration und Färbung der ganzen Darstellung dieser Stücke auch durch das Auge das Gemüth in Einklang mit dem dargestellten Stoff zu bringen. Wenn im Lear gezierte Ritter erscheinen statt hunnischer Rohheit in phantastischer Pracht, und elegante Architektur statt byzantinischer Gemächer mit drückender Schwere, und schöne Natur statt starrer Oede der Gegenden, so ist sogleich die Grundlage für alle Wirkung des Stücks verloren. Dies berührt sich mit der höchsten Spitze der shakspeare'schen Dramatik, die unsere Nachahmer vollends ganz verfehlten. Seine Stücke sind nur für die Aufführung geschrieben, nicht für die Lektüre, sie haften in der Lektüre so wenig, wie Göthe's Tasso in der Aufführung, sie sind Bühnenwerke im lessing'schen Princip der reingehaltenen Gattung, im strengsten Verstande, während Göthe's Stücke fast nur für die Lektüre, Schiller's immer gleichmäßig für Spiel und Lesen berechnet sind. Wir haben nur den allgemeinen Vortheil von dieser Eigenschaft Shakspeare's gezogen, daß er dadurch der eigentliche Restaurator unserer Schauspielkunst geworden ist; unsere Dichter haben seine Kenntniß von dem Verhältnisse eines Schauspieltextes zu der Leistung der Bühne nicht eingesehen, wenn man nicht, wie wir oben meinten, Lessing ihr auf der Spur finden will. Unsere Bühne jener 70er Jahre, unser Schröder spielte zwar die lenz'schen Stücke, die klinger'schen waren auch alle der Darstellung gewidmet, da er seit 1776 Theaterdichter bei der seiler'schen Truppe war; allein was sie Bühnenmäßiges haben, geht nicht über die Lieferung gewisser stehender Charakterformen, Helden, Liebhaber und Böswichter, die Shakspeare nicht kannte, und nicht über gewisse Möglichkeiten der Komposition, über das sogenannte Bühnengerechte hinaus, und bei Lenz nicht einmal so weit. Shakspeare verdeckte mit dieser Kunst Wagnisse in seinen Stücken, die außerdem Fehler sein würden. Er hat in manchem seiner Stücke, wie Lear und Hamlet, eine Regelmäßigkeit der Disposition, eine Symmetrie der Theile, eine planmäßige Gegensätzlichkeit der Charaktere und Handlungen, so sehr, daß dies gleichsam eine Anlage der Stücke in der kältesten

Berechnung vermuthen ließe; und diese Anordnung und Komposition müssen alle jene Dichter und Beurtheiler nie gesehen haben, die in dem ordnungslosen Durcheinanderwürfeln von Scenen Schauspiele in Shakspeare's Geiste sahen, und die Alles bei ihm auf Inspiration und Bewußtlosigkeit schoben und die Werke des Genies von derselben Eingebung an sich selbst erwarteten, da doch nur auf der Grenzscheide von Instinkt und Einsicht, von Natur und Geist, wo Shakspeare mit einziger Sicherheit weilte, die Blüthe des Genius am schönsten aufbricht. In jenen Stücken würde das trockene Gerippe vorblicken, wenn nicht der sanfte Umriß der Aufführung den runden Körper hinzugäbe, und wenn nicht die Mannichfaltigkeit der individuellen Figuren es verdeckte. Auch diese Mannichfaltigkeit wieder ist nur durch die Darstellung gerechtfertigt: sie ist dem Leser drückend, dem das große Ganze des Kunstwerks nicht aufgehen kann, wenn ihm nicht, wie wir früher sagten, durch den Schauspieler die rasche Erkenntniß der Charaktere erleichtert ist, wenn er nicht durch den steten Fortgang der Handlung gehindert wird, seinen eigenen Gedanken nachzuhängen, die bei der schwierigen Lektüre nothwendig störend hinzutreten müssen. Auch hier haben diejenigen, die blos die dichterische Phantasie in Shakspeare bewundern, die oft ätzende Schärfe seines beobachtenden Geistes nicht empfunden, die ohne den Schmelz der Darstellung die poetische Wirkung auf das Gemüth oft tilgen würde, sie haben keinen Sinn gehabt für jene tiefe verständige Beurtheilung der Menschen, für jene historische Anschauung der Welt, die bei ihm eine noch größere Seite ist als die eigentlich künstlerische und idealisirende. Aber welche Art Psychologie haben freilich jene guten Dramatiker bei ihm gesucht, die eine Menschenkenntniß mehr affektirten, als besaßen, die alle Erfahrung der Seele aus ihrem beschränkten Selbst, alle äußere Erfahrung aus einem jugendlichen Studentenleben hernahmen. Ihnen graute vor der Geschichte, wie selbst Göthe'n, wogegen es Shakspeare'n im Angesicht der Historie wohl zu Muthe ward; sie regten sich allenfalls im Tacitus und Sueton zu Schilderungen einer grausigen Menschheit wie Gryphius auf, während Shakspeare den ruhigen Plutarch las und die naiven Chroniken der heimischen Geschichte. Um sie her war nichts, als ein düsteres, elendes Leben, eine schwachmüthige, hypochondre Menschheit, und höchstens eine Bewegung der Geister, die selbst dem größten Manne der Zeit nach seinem eigenen

Geständnisse ganz dunkel war; aber um Shakspeare spielte der blendende Schimmer von Englands heiterer Größe, wo eben eine freie Entwickelung der Geister gesichert, ein mächtiger Wohlstand und Handel in erster Begründung, Seewesen und Meerherrschaft in frischer Ausbildung, und der imposantesten Macht der Welt gegenüber eine glückliche Stellung gewonnen war. Mitten in eine solche großartige handelnde Umgebung gestellt, konnte sich der dramatische Dichter bilden, in dessen Werken eine Welt von Anschauungen aufgeht, über der der Himmel bald heiter lacht, bald finster droht; dessen Stücke uns mit ganz originaler Selbständigkeit subjektiv immer auf jene englische Bühne fesseln, die sich in einer eigenen Mitte zwischen Hof- und Volksgeschmack hielt, zugleich aber in das Alterthum und in die Gegenwart, in das Vaterland und die romantische Ritterwelt, in die Kreise des thierischen und menschlichen und Geisterlebens zaubern; der Dichter, den man fest an seine bestimmte Zeit und Lokalität geknüpft, und doch in allen Beziehungen des Menschlichen, im Heiligsten und Geringsten, überall so kräftig, so männlich, so edel, so rein menschlich urtheilen, fühlen und anschauen sieht; der, so ganz über alle Zeit hinausgewachsen, so erhaben über Parthei, Laune und Gefühlsweise, im übermüthigsten Spiele des Scherzes keinem Leichtsinn verfallen, im Betrachten der schrecklichsten Gemälde des Menschenschicksals von keinem weichlichen Verzagen berührt, von allen Situationen, Leidenschaften, Charakteren, Verhältnissen, Zeit- und Menschenaltern angezogen, an keines aber durch Vorliebe gefesselt ist; der Dichter, der die individuelle Form der menschlichen Bildung, auf die die neuere Zeit angewiesen ward, mit dem so sicheren Takte ergriff, wie die Dichtungsart, die dieser Bildungsform entsprach, und die Behandlung, die dieser Dichtungsart eben dadurch nöthig ward; der endlich seine Dichtung über die „tafftenen Phrasen und den seidenen Bombast" der Liebespoesie, über Empfindung und Gedanken weg zu Anschauungen eines rein handelnden Lebens erhob, und der mit all diesen Eigenschaften allein würdig ist, als tragischer Dichter der neuen Welt dem Einen epischen des Alterthums verglichen zu werden.

Wenn man gegen diesen Heros die Shakspeare unserer damaligen Zeit vergleicht, die sich ihm mit keckem Dünkel selbst verglichen, während der einzige Kompetente an ihm zu Grunde zu gehen fürchtete, so ist es freilich ein tragikomisches Schauspiel. Ueberall

sieht man sie mit seinen Ausdrücken handthieren, seine dramatische Oekonomie misbrauchen, seine Stücke übersetzen, seine Scenen und Charaktere kopiren (wie z. B. Falstaff in Maler Müller's Idyllen, Percy in Klinger's Konradin, die Balkonscene im leidenden Weib begegnet); man sieht die Dichter im Leben nach Art der shakspeare'schen Narren sich unterhalten, und handeln, schreiben und schaffen in einer Weise, von der kaum zu sagen ist, warum man sie shakspearisch nannte, wenn man sich nicht hinzudenkt, daß jene Jünglinge auch Shakspeare'n in eine Karrikatur verzerrten. Wenn man sich dies recht anschaulich machen will, so muß man Briefe von Heinrich Füßli lesen und Bilder von ihm sehen. Dieser junge Züricher hieß der Shakspeare unter den Malern; er war Lavater's Freund, in dessen Nähe man sich zu dem groben und ungeschlachten kraftgenialischen Tone sehr versucht fühlen mußte, da nicht allein Göthe und Füßli, sondern auch der junge Hartmann, den wir oben schon erwähnten, in Briefen an ihn diesen Ton anstimmte. Wir haben Bruchstücke aus den Briefen Füßli's schon gelegentlich mitgetheilt, die das unmäßige Selbstgefühl des jungen Mannes aussprachen; er verhehlt es so wenig, daß er Lavater'n in den 70er Jahren aus London schrieb: Alles gewogen, sei er, was kein anderer Mensch in diesen Tagen, als Er (Lavater). Er empört sich mit aller Grobheit eines Schweizers gegen die furchtsame Freundschaft Lavater's, gegen die moralisirenden Salbadereien seiner Briefe, gegen sein Sektenwesen und seine verächtlichen Freunde, aber er behält ihn doch in aller seiner Gutmüthigkeit lieb, wie in der Zeit ihres gemeinsamen Angriffs auf den Landvogt. Als Künstler lagert er sich den Niederländern zur Seite und gegenüber, erkennt ihr Großes und lacht ihrer „Gremplerei und Drecknatur;" dem Chodowiecki stellt er sich so entgegen, wie die Krafttragödie dieser Zeit den kleinen Gemälden der Familienromane entgegensteht, die Chodowiecki so vielfach mit seinen Bildchen ausstattete: er könne nicht die Ilias in eine Nußschale ziehn, die Rosse Elias' auf einen Mückenflügel malen, er möge nicht Sturm in einem Weinglase erregen und über eine Rose weinen; er brauche Raum, Höhe, Tiefe und Länge. Er lacht der Korrektheit in seiner Kunst ebensowohl, wie der Konventionsdichter Pope und Thomson; die Mitte zu halten, wußte er sich nicht gegeben. Aus seinen Gemälden blickt überall der Geist des Ungeheueren und der Ueberspannung.

Als er shakspeare'sche Scenen malte, „vergaß er, nach Forster's trefflichem Urtheil, die Scheidemauer zwischen Malerei und Poesie, indem er den hinschwindenden Gebilden der Täuschung Dauer und Form gab. Er phantasirte nicht Menschen, sondern Ungeheuer, mit einzelnen verzerrten Theilen und Proportionen: Kaliban war die Grundfigur für seine Imagination.“ Er hatte vor, ein Trauerspiel zu machen; wäre es geschehen, so würden wir wahrscheinlich unsere übrigen Tragödien noch überboten sehen an Gewaltsamkeit und Kontorsionen. In das Romantische, wo Shakspeare's Humor am kühnsten waltete, wagten sich die Deutschen nicht mehr, die den Zeiten der Ritterromane schon zu fern lagen. Nur das faustrechtliche Ritterthum nahm sich noch der dramatische Pinsel zum Vorwurf, im Uebrigen blieb man auf bürgerlichem Boden. Wir sagten schon oben, die Tragödie dieser Jahre theile sich zwischen Götz und Emilie Galotti; man kann auch sagen, Werther, der sogleich mehrmals dramatisirt ward, habe auf die bürgerliche Tragödie mit gewirkt; und wie eigenthümlich sich der Geschmack zwischen diese beiden Dramatiker theilte, ist nirgends besser zu bemerken als in Wezel's Wickham (1774) oder in Sprickmann's Eulalia, die in Lessing's Dialog Charaktere der Sturm- und Drangzeit entwerfen. Das historische und Ritter-Schauspiel schien am meisten eine populare Gestaltung annehmen zu wollen, zu der es auch am natürlichsten geschaffen war; nicht allein fand es auf allen Bühnen damals die allerlebhafteste Theilnahme (wie ja auch einige Stücke dieser Art bis heute die Breter behaupten), sondern es suchte sich auch förmliche nationale Stätten und Heimathen, was immer das Sicherste für den Bestand irgend eines Kunstzweiges ist. Allein hier haben wir den alten Jammer wieder, daß nichts Nationales bei uns Wurzel fassen sollte! Da wo eine respektable Bühne war, in Hamburg, oder in Berlin, da war keine Geschichte und keine Volksthümlichkeit; nach Wien drang das historische Schauspiel erst in der romantischen Zeit, als der Poesie die Verbindung mit dem Leben genommen war, und die Dichtung mechanisch ward. In der Schweiz regte sich die alte Vaterlandsliebe; der greise Bodmer schrieb noch an seinem Abend politische Schauspiele, die im 20. Jahrhundert sollten aufgeführt werden, wenn Stolberg's Enkel für die Freiheit fallen würden; Joseph Ignaz Zimmermann und F. R. Crauer, zwei Luzerner, J. L. Am-Bühl aus Wattweil und K. Müller aus Näfels lieferten eine ganze Reihe patriotischer Stücke, von denen

keines ausgedauert hat; denn die Schweiz iſt der ganzen Beſchaffenheit ihrer Geſchichte und der Entwickelung ihrer Literatur nach nicht für das Pragmatiſche der Hiſtorie und nicht für das Schauſpiel geſchaffen. Auch nach Baiern griff dieſer Geſchmack über, das immer einen Nationalſinn bewahrt hat, und wo man immer der Fahne folgt, ſobald Mittelalter und Ritterthum die Loſung iſt. In München war ſeit dem Freiherrn von Ickſtadt, den der Graf Stadion nach Baiern gebracht hatte, etwas von dem neuen Lichte in Deutſchland eingedrungen; es war **1759** eine Akademie geſtiftet, es ward für Verbreitung von Büchern geſorgt, und eine mildere Cenſur eingeführt. Allein dies Alles hatte nicht recht Beſtand; die wenigen Köpfe, die ſich regten, wie Zaupſer, Weſtenrieder, Braun u. A., entgingen nicht religiöſen Verdächtigungen; der Fortgang der Bildung kam ins Stocken, und ſo geſchah es mit dem hiſtoriſchen Schauſpiel auch. Die Grafen Anton Klemens und Joſeph Auguſt von Törring ſchrieben Theaterſtücke, und die Agnes Bernauerin des Letzteren (**1780**) erhielt ſich bis in unſere Tage auf der Bühne. Franz Maria Babo (aus Ehrenbreitſtein **1756—1822**) ſchrieb in München, er ſetzte ſich in Proſaſchrift gegen manche Misbräuche, und lag hauptſächlich dem Schauſpiel ob; auch von ihm ſehen wir noch den Otto von Wittelsbach und die Strelitzen, Stücke, die ſich dem Publikum nicht weniger als dem Schauſpieler empfehlen, da ſie ſich von ſelbſt ſpielen und ohne Anſtrengung ſehen laſſen. In den Stücken von Nagel (Aufruhr in Landshut) und von Hübner (Heinz v. Stein u. A.) arteten dieſe Kraftſtücke hier in plumpe Karrikaturen aus; in Ludwig dem Baier von Längefeld erlaubte man ſich Ausfälle auf die Kirche: da ward **1781** die Aufführung aller vaterländiſchen Schauſpiele in München verboten! So blieben wir alſo auf die zerſtreuten Stücke der Einzelnen angewieſen, die nicht der Art waren, das Intereſſe der geſammten Nation zu feſſeln. Unter dieſen iſt eines der älteſten, das ſich an Götz anlehnt, Klinger's Otto (**1775**), das Bild einer rauhen Männlichkeit; der junge Gebhard darin iſt der ultrirte Georg im Götz. Aber von hiſtoriſchem Stoff, von Zeit- und Lokalfarbe hat dieſes Stück nichts; von dieſer Seite zeichnete man mehr die Stücke von Jakob Maier (aus Mannheim **1739—84**) aus, in deſſen Fuſt von Stromberg (**1782**) ſelbſt Schiller dieſe Eigenſchaft rühmte. Aber die hier eingepfropften hiſtoriſchen Züge zerſtören dagegen die poetiſche Wirkung: dieſe zu erreichen verſuchte der bairiſche Hofmaler Friedrich

Müller (aus Kreuznach 1750—1825) in seiner Genoveva schon auf dem Wege der späteren Romantiker mit der Wahl eines mittelalterigen Novellenstoffes. Müller gehört wesentlich in die Reihe der Genialitäten dieser Zeit; er lebte seit 1776 in Rom, wo man ihn in einer Krankheit katholisch machte, er war mit Heinse, Fernow, Göthe u. A. in Verbindung über Kunstsachen und schrieb mehrere Kunstaufsätze in der unbehülflichen Art, wie Künstler meistens thun. In seinen poetischen Produktionen ist er ganz interessant durch seine Grenzstellung zwischen Idylle und Schauspiel, und innerhalb seiner Idyllen selbst zwischen dem verkünstelten Geschmacke und dem natürlichen und naiven, die jetzt mit einander im Streit lagen. In Adam's erstem Erwachen (1778) und dem erschlagenen Abel haben wir klopstock-geßner'sche Prosa, hochgehende Tändelei, Weichheit und Erhabenheit; das Malerische waltet erstaunlich vor, und man würde diese Empfindungspoesie so zu Haydn vergleichen wie Klopstock mit Händel. Im Faun und Mopsus (1775) haben wir statt des Patriarchalischen das Satyrhafte, statt des Erhabenen das Burleske; das Grobe, Unverhüllte, Nackte tritt hier hervor; und das Suchen und Haschen der Natur in einzelnen Tönen und Zügen, das bei allen Tragikern aus Göthe's Schule zerstreut und verdeckt liegt, herrscht hier in einer gewissen Fülle und selbst Reinheit vor. Bacchidon und Milon (1774) ist mehr antik gehalten, wie sehr auch Falstaff hinter dem alten Satyr vorsieht; Ulrich von Coßheim ist eine ritterliche und romantische Idylle; die Schafschur (1775) und das Nußkernen ganz bäuerisch, ein niederländischer Malerstil, förmlich in Opposition mit der geßner'schen Schäferwelt und mit aller gekünstelten Poesie, zu Gunsten der Natur- und Volksdichtung; und hier ist er in seinem Felde: wir haben nichts von den Genredichtern jener Zeit, was sich mit diesem an Naturwahrheit vergleichen ließe. Für das Dramatische reichten seine Kräfte übrigens eben so wenig. Sein Faust (um 1778) ist ganz in dem Sturm- und Drangsinn jener Jahre empfangen: das Ringen nach Größe und Ganzheit, „das Murren gegen Schicksal und Welt, die uns mit Konventionen beugt," dies Ueberspringen seiner selbst schien dem Dichter so natürlich, den diese Sage schon interessirte, ehe er von Göthe's und Lessing's Faust wußte. Gegen das lahme „vermatschte" Menschengeschlecht soll hier denn Faust als ein solcher ganzer „ausgebackener Kerl," aus dem ein Löwe von Unersättlichkeit brüllt, gestellt und in dem Druck der Noth, in misanthropischem Humor ge-

zeigt werden, und es gibt in diesen Fragmenten Raum genug für die Burschikositäten und für die elliptische, plebejische Kraftsprache dieser Zeit. Aber diese Natur nimmt sich hier schon erzwungen aus, diese Satire ist schon kindisch, und besser als diese Brutalität steht ihm die Sanftheit in der Genoveva, ein Stoff, der ihn mehrfach zur Bearbeitung anzog. Das ausgeführte Stück ist in Götzens Manier; die überlegene Buhlerin Mathilde, der gutartige Weichling Golo erinnern an Figuren im Götz; psychologische Schärfe und innere Erhebung darf man aber nicht suchen. Neben Göthe und Shakspeare übte übrigens auch noch Gerstenberg's Ugolino Einflüsse aus, besonders auf L. Phil. Hahn (aus der Pfalz 1746—1813), der den Aufruhr in Pisa (1776) als eine Einleitung zu Ugolino schrieb, voll Reminiscenzen aus Shakspeare und Götz, und den man nicht mit dem Fr. Hahn des göttinger Dichterbundes verwechseln darf. Er ist einer der Haupthelden der kraftgenialen Zeit: er kannte das Uebertriebene seiner Stücke selbst, aber er wollte sich nicht Einhalt thun, weil er nicht zu den „kalten Klötzen" gehörte, die, wenn sie dichten wollen, sich erst ins Feuer lesen müssen. Nicht so leicht wird in den verwandten Stücken ein solches Zerrbild von einem jähzornigen Polterer wieder vorkommen, wie dieser Ugolino, und ein solcher Bösewicht wie dieser Erzbischof, dessen Apostel Ehrgeiz und List sind, dessen Evangelium Diebstahl, dessen Gebete Wünsche nach Gold, dessen Gelübde Begierden der Wollust, der sein Gewissen den Siebenschläfern, sein Herz dem Wolfe abstehlen wollte! Andere Stücke von Hahn drehen sich im bürgerlichen Kreise mit ähnlichem Stumpfsinne herum; so besonders sein Karl von Adelsberg (1776). Mit diesen am verwandtesten sind die Stücke von Leopold Wagner (aus Straßburg 1747—79), dem Göthe eine traurige Unsterblichkeit im Faust bereitet hat, weil er ihm den Stoff zu seiner Kindesmörderin (1776) stahl, einem Stücke voll entsetzender Gemeinheit und Rohheit, das des Beneidens nicht werth war. Nicht besser sind seine übrigen Sachen; die Reue nach der That (1775) spricht allem Feingefühl eben so sehr Hohn, und ist übrigens wohl im Stoffe und in der Figur des Kutschers Walz ein Vorbild für Kabale und Liebe und den Musikus Miller geworden.

Das traurigste Opfer der Ueberspannung dieser Periode ist J. M. Reinhold Lenz (aus Livland 1750—92). — Er war nach seinen Versuchen aus der Zeit vor seiner Bekanntschaft mit Göthe schon auf

dem Wege, sich und Andere zu quälen; er gefiel sich schon 1769, die sechs Landplagen, Krieg, Hunger, Pest, Feuers- und Wassersnoth und Erdbeben, zu besingen, Gegenstände, wider die sich die Phantasie sträubt. Die Freundschaft mit Göthe riß ihn in den größten Dünkel und in einen blinden Wetteifer, um so mehr, je anerkannter in Göthe's Kreise sein Genie war; und je geringer später seine Leistungen, je größer Göthe's Ruhm ward, desto mehr mußte sich seine Rivalität zu Neid und Bosheit steigern, da auch keine Spur von eigentlicher Sittlichkeit in ihm gewesen zu sein scheint, die dem hätte Einhalt thun können; oder sie mußte zur Selbstverachtung zurücksinken, da kein Bewußtsein von eigentlichem Talente und Verdienste ihn trösten konnte. In Schlosser's Haus kam 1778 sein Wahnsinn zur höchsten Krise, zu dessen Ausbruche eine Liebe zu der sesenheimer Friderike und Eifersucht gegen Göthe die letzte Veranlassung gewesen zu sein scheint [194]). Unglück macht den Beurtheiler mild; man hat daher immer die guten Seiten von Lenz, nach Göthe's Vorgang, hervorgesucht. Da seine Leistungen unter die traurigsten Beispiele der unsinnigen Verirrungen gehören, die den Deutschen eigenthümlich sind, da sie das Gepräge seines wirren Wesens an sich tragen, und dieses wieder fremde und eigene Schuld, nicht Erbsünde war, so müssen wir vor dieser Milde warnen. Der Pfarrer Oberlin in Waldbach (im Steinthal), der ihn in seinem jammervollen Zustande sah, war erschüttert davon, daß er dabei „die Folgen der Principien, die so manche der damaligen Modebücher einflößten, die Folgen seines Ungehorsams gegen seinen Vater, seiner herumschweifenden Lebensart, seiner unzweckmäßigen Beschäftigungen, seines häufigen Umgangs mit Frauenzimmern durchempfinden mußte." Dazu kam, daß ihn seine Umgebungen offenbar verdarben. Die Neigung führte damals zu solchen Kompositionen „von Genie und Kindheit, mit Maulwurfsgefühlen und nebeligen Blicken," wie Wieland Lenzen schildert, und zu solchen „milchigen, weiblichen Seelen, die vom poetischen Teufel besessen sind," wie er den jungen Werthes charakterisirte; Er und Göthe fühlten einen Augenblick Wärme für den naiven, lieben Jungen, der sich überall als „Poet à triple carrillon" gerirte, dann ergötzten sie sich, wenn er „regulièrement seine dummen Streiche

194) Aug. Stöber, der Dichter Lenz ꝛc. Basel 1842. — Lenz' gesammelte Schriften, herausgeg. von L. Tieck. 3 Thle. Berlin 1828.

machte," nachher fanden ſie, daß er „bei all ſeinem Genie ein dummer Teufel und bei ſo viel Liebe ein boshaftes Aeffchen ſei," endlich wurden ſie ſeiner ſatt und ließen ihn laufen. Er ſelbſt verdarb ſein Talent mit Knittelverſen, Gelegenheitsſpöttereien, ſatiſchen Skizzen, Matinéers (einer Gattung, die wohl Merck aufgebracht hatte); und ſo behielt er keine Spur von Anſtand und Ordnungsſinn im Leben und Dichtung übrig. Er ſelbſt ſchrieb ſich ſeine beſte Charakteriſtik mit wenigen Worten an Merck: Seine Gemälde ſeien alle ohne Stil, wild und nachläſſig auf einander gekleckt; ihm fehle zum Dichter Muße, und warme Luft und Glückſeligkeit des Herzens, das tief auf den kalten Neſſeln ſeines Schickſals und halb in Schlamm verſunken liege, und ſich nur mit Verzweiflung emporarbeiten könne; er murre darüber nicht, weil er ſich das Alles ſelbſt zugezogen. Blickt man in ſeine Werke hinein, ſo entdeckt man kaum in ſeinen proſaiſchen Erzählungen, namentlich wo er im Landprediger (1777) Lebensſcenen aus dem Hauſe ſeines Schloſſer kopirt, die Gabe der geordneten Darſtellung und treuen Auffaſſung der Dinge. In ſeinen dramatiſchen Verſuchen iſt er ganz zügellos und wild, und moraliſch und äſthetiſch gleich ungenießbar. Man leſe nur den Engländer (1777), wie grell da die Freigeiſterei und die geile Wolluſt dichtet, „die den Himmel Preis gibt für Armiden." Dies ſind ſo oft die Muſen jener jungen Männer geweſen, die Wielanden „wegen ſeiner Jugendſünden" liebten; und Niemand war dieſem Geſchlecht gegenüber köſtlicher als eben Wieland: er pflegte dieſen Sklaven der Sinnlichkeit die That ſeines Kombabus anzurathen. Alle vollendeten Stücke von Lenz ſind eine Art ſchauderhafter Komödien, gemiſcht von tragiſchen, graſſen und luſtigen Situationen. Im neuen Menoza (1774) iſt Miene gemacht, die Geſchwiſterehe im milden Licht zu zeigen; weniger auffallend iſt das Thema, und weniger verzerrt ſind die Charaktere in: die Freunde machen den Philoſophen (1776). Die Soldaten (1776) ſind doch wenigſtens noch im Ausgang tragiſch; ein Wachtſtubenleben ſo ekel als möglich ſtellt ſich in dem verrückten Stücke dar, das Tieck ein markiges Gemälde nannte, und deſſen Hauptgedanken er darin ergreifend und überzeugend ausgeführt fand, daß nämlich Mädchen als Menſchenopfer dem Staat dargebracht werden müſſen, um die großen Heere und deren Eheloſigkeit möglich zu machen! In dem Hofmeiſter (1774)

vergehen sich Held und Heldin auf verschiedene Weise; sie bekommt von ihrem Hofmeister ein Kind, während Er, ihr eigentlicher Geliebter, auf der Universität sie vernachlässigt; es sind aber zwei treffliche Leute, und der Junge Philosoph genug, die Verlassene doch zu heirathen; der Hofmeister flüchtet indeß, schulmeistert, kastrirt sich, heirathet aber auch noch ein unschuldiges Bauernmädchen, Alles, damit es ein Lustspiel gibt. Eine Reihe didaktischer Stellen über die Hofmeisterei nimmt sich dazu ganz sonderbar in dieser Komposition aus. Und diese Stücke wurden damals aufgeführt, regellos, unverständig, wüst, wie sie waren! Aber man denke auch, wie lange man sich über elenden Farcen und französischen Uebersetzungen gelangweilt hatte! Hier gab es doch etwas zu sehen, heftige Explosionen, ganz ungewöhnliche Scenen, gewaltsame Erschütterungen! Wie viel mehr mußte dies reizen, als jene schleppenden Deklamatorien! Wie viel ansprechender waren diese lebendigen Accente und einzelnen Naturlaute, die hier allerdings nicht fehlen, gegen jene steifen Moralsentenzen, und jene gezirkelte Komplimentirpoesie, gegen die nun Alles Feuer und Flamme war.

Weit der fruchtbarste und nachwirkendste unter diesen Dichtern, und der ächte Repräsentant dieser Zeit ist Fr. Maximilian Klinger (aus Frankfurt **1753 — 1831**), von dem wir schon Hauptzüge zur Charakteristik der Periode entlehnt haben, die von seinem Schauspiel Sturm und Drang sogar den Namen führt. Seine erste Thätigkeit war ganz aufs Dramatische gerichtet. Er hatte in seinen Zwillingen (**1774**) mit J. A. Leisewitz (aus Hannover **1752 — 1806**) um jenen Preis gestritten, den Schröder auf das beste Stück über Brudermord ausgesetzt hatte. Der Julius von Tarent von Leisewitz ist ein regelmäßiges, überlegtes Stück, und gibt uns die Gegensätze zweier ungleichen Brüder, eines spekulativen, grübelnden, schwankenden, von der Liebe bewegten, eines handelnden, entschiedenen, unüberlegten, von der Ehre getriebenen; erst gegen das Ende wird der reflektirende Gang etwas lebendiger. Man würde sagen, dies Stück baute sich mehr auf Lessing's Schule auf, obwohl Lessing selbst es anfangs von Göthe verfaßt glaubte, wie man damals überhaupt auch Stücke von Klinger (die neue Arria z. B.), Lenz und Wagner auf Rechnung Göthe's setzte, gerade so wie in Shakspeare's Zeit dieselbe Unsicher-

heit herrschte. Es ist, gegen Klinger's Zwillinge gehalten, unstreitig das bessere Stück; aber das wildere bekam den Preis, in dem die Leidenschaft Verzerrung, Kraft Rohheit, Kummer Verzweiflung ist, in dem man zu dem Brudermorde noch einen Sohnesmord in den Kauf erhält. Leisewitz fand sich durch diese Entscheidung bewogen, mit dem ersten Versuche zu schließen, Klinger ließ sich zu einer profusen Thätigkeit anspornen, und lieferte gleich im folgenden Jahre, 1775, nicht weniger als fünf Stücke. Das leidende Weib hat Tieck, von der Familienähnlichkeit verführt, Lenz zugeschrieben; es läßt sich aber aus einem kleinen Nachspiel, „die frohe Frau" (1775), beweisen, daß es von Klinger ist, denn dieser wird darin von Wagner, den ich für den Verfasser halte, ebenso mit hämischer Bewunderung getadelt und gelobt, wie Lenz Göthe'n scheint betrachtet zu haben. Untergrabenes Familienglück ist hier, und so auch im Otto das Thema; von eigentlicher dramatischer Kunst ist noch fast so wenig Spur wie bei Lenz. Die Charaktere im Otto sind zum Theil nach Lear und nach Götz kopirt, und Episoden ohne Zweck eingeschoben; und wenn dieses Stück ein Auswuchs von Götz heißen kann, so das leidende Weib ein Nebenschößling aus Werther. In der neuen Arria tritt schon mehr Klinger's eigene Natur heraus. Der wilde Geniemann Julio, ein Jupiter, ein Dichter, ein Allvermögender, die Solina, ein Weib von monstroser Majestät, und die ähnliche Cornelia sind schon ganz von jenen Römernaturen, aus Rousseau und Tacitus erwachsen, die nur in anderer Art die starken Charaktere des französischen Drama's wiederbringen; sie haben einen ermordeten Fürsten zu rächen, und werden schon so mit ihren geraden Tendenzen in Kontrast mit den Winkelzügen der Hofleute gebracht, wie es weiterhin Klinger's Lieblingsthema ward. Die Ungeheuer in Tugend und Laster, der riesenmäßige Bombast, der verletzende Ausgang, Alles scheint in diesem Stücke sich ganz unmittelbar an die 100 Jahre älteren Tragödien von Gryphius und Lohenstein anzuschließen. Im Simsone Grisaldo sieht die Hauptfigur wie ein Portrait Göthe's aus, ein kastilischer Held, dem nur die Mädchen gefährlich sind, denen er sich leichtsinnig hingibt und entzieht, ein Gegensatz gegen die Philister und die Menschen ohne Seelenempfängniß um ihn her: ihm sind ein paar shakspeare'sche Karrikaturen, eine Art Narr, ein verliebter Don Quixote von Hofmann, ein finsterer, trockener,

gekünstelter Menschenfeind entgegengestellt, die ihn stürzen wollen; hier siegt aber Leidenschaft, Liebenswürdigkeit und Größe über Kabale und Neid. Das Schauspiel Sturm und Drang malt schottischen Familienhaß in grellen Zügen, ein Gegenstück zu Romeo und Julie; auch hier versucht sich der Dichter in kühn angelegten Originalcharakteren; das Trifolium von Freunden, Wild, Lafeu und Blasius, die verwilderten und starren Jünglinge, die die Feindschaft ihrer Väter unterhalten, sind ihm minder geglückt als der alte Berkley, ein aus Unglück und Rachsucht halb kindisch gewordener Greis, der in einzelnen Zügen, so schwer die Aufgabe war, trefflich gehalten ist. Sieht man diese Stücke nach der Reihe durch, so begreift man wohl, daß, wenn ein Mittelpunkt der deutschen Bühne dagewesen wäre, sie eine Masse von ähnlichen verwegenen Kompositionen hätten hervorrufen müssen, die dann, wenn eine mannichfaltige Fortbildung der dramatischen Literatur zu hoffen gewesen wäre, einen großen Stoff hinterlassen hätten, der durch Amputation und Reinigung zu trefflichen Bühnenstücken hätte gebildet werden können. Zugleich fühlt man aber auch, daß diese hastige Produktion so gewaltsamer und aufregender Werke des Dichters Feuer schnell aufreiben mußte, der dann bald wie ein ruhiger, aber nicht ausgebrannter Vulkan erschien. Noch in dem Stilpo (**1777**) spielen wieder Situationen aus Romeo und Hamlet herüber; er behandelt eine glückliche Revolution gegen fürstliche Mörder und Unterdrücker, nicht ohne Opfer der liebenden Jugend, die den feindlichen Haß der Aeltern aussühnen möchte. Wir wollen die Lustspiele übergehen, die von weniger Interesse sind; nur die Spieler (**1780**) sind als Vorbild zu Schiller's Räubern wichtig. Hier ist weit unverfälschtere Menschenkenntniß und natürlichere Zeichnung, als in den meisten Stücken dieser Klasse, denn hier steht Klinger wieder auf eigener Erfahrung und Nachdenken: er will dem Verstand und der weltmännischen Bildung fühlbar machen, daß ihr das Herz zu leicht verloren geht, ohne das kein wahres Glück ist. Wie dieses Stück auf Schiller influirt hat, so hat dagegen auf den Günstling (**1785**) schon Fiesco, auf Roderico schon Don Carlos zurückgewirkt. Sobald die ersten schiller'schen Stücke erschienen waren, fangen Klinger's Dramen an regelmäßiger zu werden, ohne daß sie dadurch gewinnen. Es scheint, ihre hellere Form läßt die bitteren Eindrücke, die sie doch hinterlassen,

noch mehr empfinden; die sorgfältigere psychologische Zeichnung macht den Leser achtsamer und läßt ihn Mängel im Ganzen entdecken, wo er sie vielleicht im Einzelnen nicht findet. So liegt in der Elfride (1782) die richtige Beobachtung zu Grunde, daß der Mensch oft mit Lastern und Tugenden im Gefühle seiner Kraft und guten Willens leichtsinnig spielt, und sich dann durch Gelegenheit und bösen Einfluß verleiten läßt. Dies wird an allen drei Hauptfiguren anschaulich; allein die Häufung so vieler in Schwäche beruhender Charaktere, ohne Aussicht auf eine bessere Menschheit, ist so peinlich, wie früher seine starken Charaktere immerhin waren; der Mangel an Licht und Schatten wirkte beidemale übel. Keineswegs gab Klinger diese starken Charaktere überall in seinen späteren geregelten Stücken auf. In der Sammlung seines neuen Theaters (1790) finden wir sie noch in der Medea, im Aristodemos, im Roderico und Damokles, nur daß er doch fühlt, sein Roderich, der Pendant zum Posa, könne allenfalls eher für ein poetisches Ungeheuer gehalten werden, als die Bösewichter, die er ihm in dem Stücke entgegenstellt. Außerordentlich schadet diesen Stücken schon die didaktische und reflektirende Breite, die uns seinen Uebergang zum Romane nahe legt, zu dem er mehr aushaltende Neigung und Beruf hatte; im Damokles haben wir eine förmliche Staatsaktion mit politischen Verhandlungen. Hier siegt der ruhige Weltmann Attalus gegen den stoischen Freiheitsprediger, und der Dichter läßt uns unentschieden, mit wem er es hält; diese kühlere Anschauung, wie überhaupt die Kälte, die jetzt an der Stelle der früheren Leidenschaftlichkeit über diesen Dramen liegt, weist uns noch mehr zu seinen Romanen hinüber, in denen wir Klinger's Tendenz und Natur deutlicher durchschauen können; vollends wenn wir die zwei Bände seiner Betrachtungen hinzunehmen wollen. Da diese Werke, obwohl meist etwas später geschrieben, das vollständigste und eindringendste Bild der eigenen Stimmung dieser Gährungszeit geben, so verweilen wir einen Augenblick dabei.

Klinger hat in der letzten Ausgabe seiner Werke nur wenige seiner Dramen aufgenommen und dagegen die Reihe seiner Romane, mit Ausschluß des Bambino, an einen durchgehenden Faden gereiht, den er so offen spinnt, und der daher so blos liegt, wie in Wieland's Werken die bewegenden Gedanken seines Lebens. Es ist auch hier der ewige Gegensatz zwischen Ideal und Welt, Herz

und Verstand, Enthusiasmus und Kälte, Tugend und Laster, Dichter und Weltmann, Engel und Teufel, Gott und Thier, was den denkenden und ernsten Dichter beschäftigt. Seine Romane sind daher ebensowohl wie seine Dramen alle auf den moralischen Menschen bezogen, und er haßte eben so sehr die bloße Unterhaltungspoesie wie die kalte Spekulation, die sich vom Leben trennt. Die Art und Weise, wie er sein inneres Leben in seine Schriften trug, hat mit Wieland's die größte Aehnlichkeit, obgleich er zu diesem im Ganzen eine Art von stoischem Gegensatz macht. In einigen seiner früheren Romane würde man diesen Kontrast nicht so sehr finden: sein Mährchen vom Bambino (zuerst 1778), das wir schon erwähnt haben, seine Geschichte vom goldenen Hahn (1785), (die in den Werken im Sahir umgearbeitet ist,) könnte man ihren muthwilligen Einkleidungen, und selbst ihren Tendenzen, und sehr oft selbst ihrem Stil nach ganz für wielandisch halten. In jenem zeigt er einen Freund der platonischen Liebe, der zu einem Kombabus verhext ist; in diesem erzählt er eine Geschichte des Sündenfalles, wie der Geist der Humanität und Kultur (Sahir) in einen goldenen Hahn gebannt ist, und als er erlöst wird, über das unschuldige Cirkassien Sünde mit Aufklärung, und Verbrechen mit dem Gesetze bringt. Hier ist ihm die Beschäftigung mit seinen Problemen noch gar nicht so peinlich ernst, er hält sich hier weit objektiver; und besonders gleichen auch seine Stiche auf Bonzenthum und Christenthum den wielandischen ganz, und erinnern stark an seine Verehrung der Pallas und der Musen, und die Gerüchte, die über sein Heidenthum im Umlauf waren. Auch der Vortrag ist durchweg heiter ironisch, während ihm sonst jener Sarkasmus eigen ist, den er selbst aus einem starken Gefühle herleitet und dem Witze entgegensetzt, der mit dem Lächerlichen spielt, während jener eine Fackel in das Dunkel des menschlichen Wesens schleudre. Dies ist das ächte Gemälde seiner übrigen Romane, in denen wir durch diese stets wiederkehrende Operation bald grell aufgeklärt, bald schmerzlich blind gemacht werden. Durchlaufen wir die ersten Erzählungen in seinen Werken, den Faust, Raphael de Aquillas, die Reisen vor der Sündfluth und deren Seitenstück, den Faust der Morgenländer, so haben wir überall die schreckenden Bilder von einer Welt, in der das Gute erliegt, das Böse herrscht, das Gute selbst zum Bösen ausschlägt, die edelsten Be-

strebungen mit schauderhaften Ausgängen belohnt werden, und auf diese Art die Vorsehung überall verdächtigt erscheint. Klinger gesteht es selbst, daß ihm das Wort Vorsehung ein Schall ist, bei dem er in die peinlichste Verwirrung gerathe, wenn er den vermeinten Sinn mit dem Gange der Welt ausgleichen wolle. Er hielt die französische Revolution für eine Satire auf diesen vermeinten Sinn, und in dem Fragment über das zu frühe Erwachen des Genius der Menschheit gibt er uns auf die Zweifel über den Gang der Welt, auf alle Fragen nach Warum und Wohin keine Antwort. Die Träume von einer Veredlung der Menschheit sind ihm nichts als dichterischer Zeitvertreib, dieser gutmüthige Glaube kam ihm zu Zeiten albern und abgeschmackt, zu Zeiten ekelhaft vor. Bei all diesem aber bleibt dem beobachtenden Schwarzsichtigen ein Krümchen Trost übrig: er glaubt trotz aller Herrschaft des Lasters und der kalten Klugheit an Moralität als an einen idealen Hintergrund der Dinge; er, der an keine Wunder glaubt, glaubt an das Eine, das er mit seinen Augen sieht: daß nämlich die moralische Welt, die auf der physischen so breit ruht, von der geistigen an einem einzigen Haare aufwärts gezogen und sogar etwas emporgehalten wird, und daß die Masse seit ewig an diesem Einen Haare vergeblich zerrt, um es zu zerreißen. In diesem Sinne sucht uns Giafar mit dem Elend des Edlen zu versöhnen; in diesem Sinne stellt uns Klinger überall die seltenen, wenigen, aber großen Männer des Ideals und der Tugend, die Dichter und Helden, den niedrigen Massen und deren Verderbern entgegen; sie halten gleichsam an jenem Faden diese corrupte Welt, und sollen daher außer ihr, über ihr und dem Schicksal stehen. Der Glücklichste heißt der, der außerhalb der rauschenden Thätigkeit der Welt steht, er solle alle Verhältnisse meiden, wodurch die innere moralische Kraft Gefahr läuft. Was aber bei diesem Verhältnisse wieder herauskommt, das lehrt uns gleichsam wider den Willen des Dichters die Geschichte eines Deutschen der neuesten Zeit. Der Held, Falkenburg, ist ein so einsam im Schatten der Tugend, von einem Schüler Rousseau's gebildeter Dichter, den die Fittige der hohen und ächten Begeisterung, den das Ideal über das Schicksal erhaben zeigen soll. Sein Charakter soll im Gegensatz zur Welt gezeigt, sein Unglück soll aus diesem Gegensatze hergeleitet werden. Allein seine Unfälle, der Tod seines Vaters, der

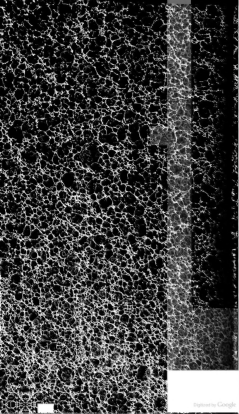
Tod seines Kindes, veranlaßt durch die Untreue einer unvorsichtig gewählten Frau und eines eben solchen Freundes, stehen gar in keiner Folge von diesem Charakter; und der allgemeine Haß, der ihn als einen scheinbaren Demagogen trifft, hätte den über Schicksal Erhabenen nicht drücken dürfen, den noch dazu die Neigung seines Fürsten, des Ministers, des Lehrers, des Freundes und sein reines Gewissen schadlos hält! Dennoch streift dieser Held bei diesem Unglück an Wahnsinn, und was ihn noch rettet, ist eine dürftige symbolische Komödie! Diese Erzählung ist ein Bild innerer Zustände, die sich der Revolution gegenüber in Deutschland bildeten; es scheint, daß Georg Forster's stille feste Gemüthsart, seine häuslichen und öffentlichen Schicksale, sein Bann und Acht Züge genug zur Vergleichung böten, wie sich die Wirklichkeit zu dieser Dichtung verhalte, und dort würde man im Leben die Züge eines wirklich über das Schicksal Erhabenen finden, von dem man gehoben und getröstet scheidet, während uns diese dichterische Darstellung drückt und peinigt. Aber in jenem edlen Manne war Dichter und Weltmann auch kein Gegensatz; und dies fällt Klinger'n erst ganz spät ein, daß die Verbindung beider Eigenschaften eigentlich den wahren Menschen ausmache, den er mit Diogenes' Leuchte so eifrig suchte: hohe dichterische Einbildungskraft mit der Vernunft des Mannes der Geschäfte gepaart, ein gesundes Herz neben Welterfahrung, ewige Jugend in dem Bunde von Herz und Verstand. Denn er fühlte es doch einmal, daß der Dichter, der von der Welt immer so gut denkt und sich dabei aus der Welt zu retten doch für nöthig findet, sich selbst schlage und seine eigene Theorie Lügen strafe. Er redet sich daher zuletzt selbst ein, daß er auf jenes Ziel der Vereinigung dieser widerstreitenden Geisteskräfte hinarbeite! Allein wie sehr er sie auch nähert, so hält er sie doch immer auseinander; und auf dieser Höhe, über die er nicht hinaus kann, steht das Gespräch zwischen Dichter und Weltmann als sein interessantestes Werk, wenn man dem Gange seiner Ideen und seinem Charakter auf den Grund gehen will. Er zeigt hier den klugen kalten Weltmann am Ende im Laufe der Welt um nichts glücklicher, als den Schwärmer auch; er stellt ihn gegen den schroffen Dichter in ein milderes Licht, als er sonst thut, und erkennt in ihm eine eigenthümliche Größe und Ganzheit, und wägt die Klarheit, die ihm eigen ist, mit der Wärme des Dichters un-

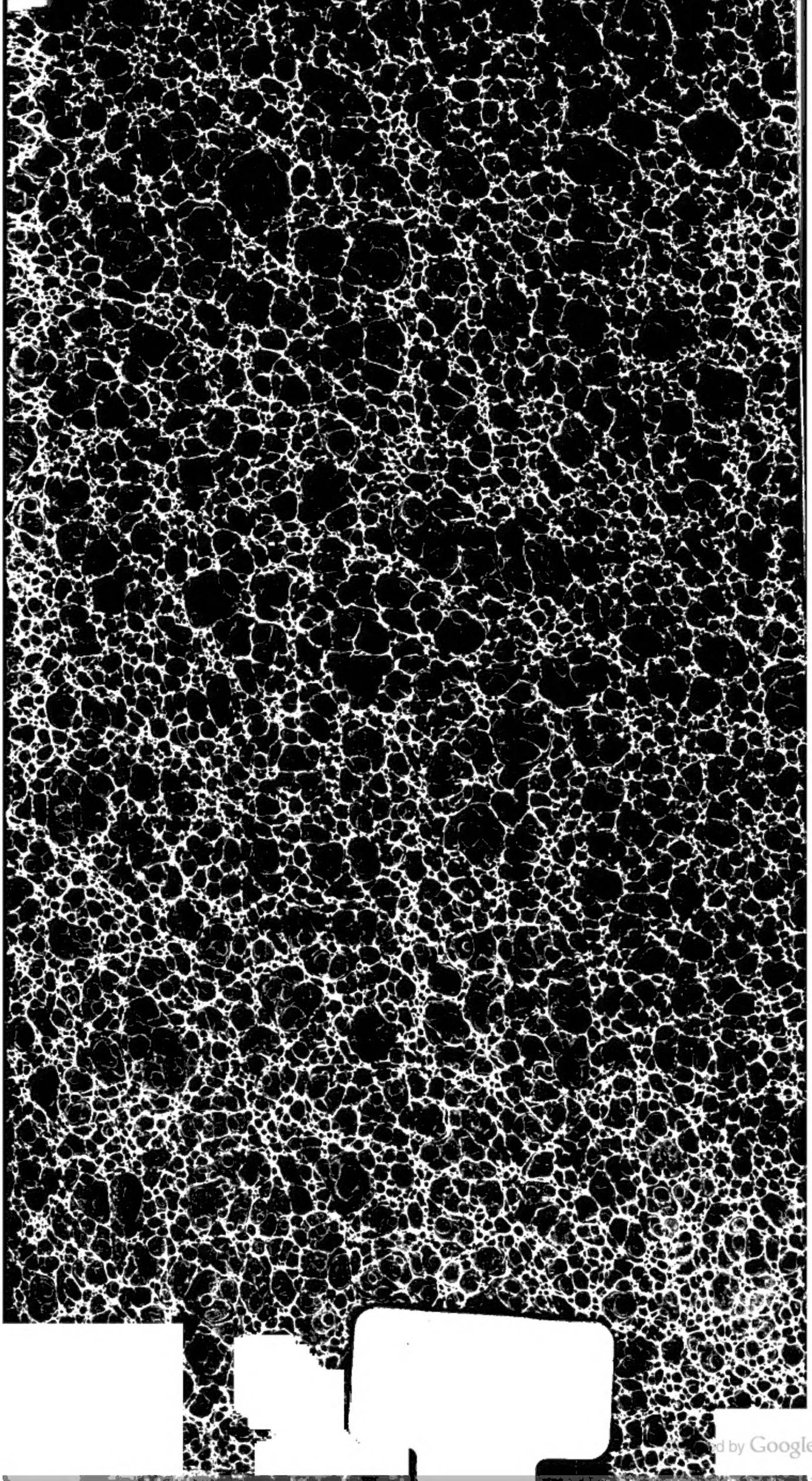
gefähr auf gleicher Wage. Beide wollen sich nun einander nähern, reserviren sich aber doch immer ihr Gebiet. Einfachheit und Beschränktheit, Absonderung und Einsamkeit bleibt des Dichters Element, und so bleibt die Kluft übrig, die wir gern ausgefüllt sähen. So ist sie auch dem Dichter persönlich geblieben. Er bekennt, wie er in seinem Leben zwischen Armuth und Wohlergehen getheilt war, aus der ärmsten Hütte an den mächtigsten Hof kam, so auch immer zwischen Menschenverkehr und tiefster Einsamkeit gewechselt zu haben. Die Verschmelzung von Beidem war ihm nicht gegeben; er sah sie nur als ein schönes Ziel vor sich liegen; er wollte jetzt zwar darauf losarbeiten, aber dann sagte er wieder verzagend: wenn er wüßte, wie eine Katze mauste, die man noch ganz jung von der Mutter wegnahm, wie man in einem verdorbenen Staate ein rechtschaffener Mann bleibe, wie die Gesellschaft mehr durch den Glauben an Tugend als durch die Sache selbst fortbestehe — so wolle er als Menschenlehrer auftreten; jetzt könne er nur träumen, sehen, hören und dann faseln wie jeder Andere, wenn er etwas mehr thun wolle. So hat er sich jene schöne Einsicht nur mit dem Verstande geschaffen, denn er war klug und paßte auf sich selbst mit einem ungemein hellen Kopfe; aber er blieb mit einem verdüsterten Herzen auf den ersten Jugendeindrücken hängen, sah das Bessere und folgte dem Schlechteren, er wußte das Beste nur anzudeuten, zu schildern aber nur die Kontraste, aus denen er weg wollte. Seine Schriften bilden dies streitige Wesen merkwürdig ab. Er lehrt diese seine Gefühlsphilosophie und Herzensüberzeugung mit dem kältesten Verstande, ganz im Gegensatz mit Jacobi, der sehr klare und einfache Begriffe mit einem Schwall von vagen Empfindungen zu umwickeln pflegt; die hellste Präcision, die Wieland's Klarheit übertrifft, gränzt zuweilen mit poetischen Phrasen, die an Jean Paul erinnern, der reinste Pragmatismus wechselt mit symbolischen und allegorischen Darstellungen. Immer schweben seine Neigungen um Extreme. Er machte an die Menschheit übertriebene Anforderungen, wie Jean Paul, aber in entgegensetzter Weise: er rüttelt bitter an den einzelnen Menschen und nimmt keine veredelte Menschheit in Aussicht, dies thut Jean Paul und erzieht sanft an dem Einzelnen, die menschliche Schwäche respektirend. Klinger denkt von den Menschen zu gut und zu schlecht, und daher rühren die feinen Karrikaturen in

seinen Dichtungen, die Heroen in Tugend und Laster. Daß er nirgends ein Mittel fand, beruht darin, daß er die mittleren Stände der Gesellschaft, die auch in allen seinen Dichtungen fast niemals auftreten, gar nicht gekannt hat. Er kannte nur Einsamkeit und aus Erinnerungen die Noth der allerunterſten Stände, und dann den Hof und das Hofleben, und er lernte ſich mit beiden vertragen; dies erklärt ſeine morgenländiſche Natur, da man im Orient eben dieſen Mittelſtand nicht hat, und da der Gebildete dort keine andere Wahl hat, als die Klinger überall ſtatuirt: einſam oder am Hof zu leben, Derwiſch oder Vezier zu ſein; es erklärt ſeine Sympathie mit Rußland, und daß der Freiheitsmann, wie Klopſtock ſeinen däniſchen König, ſeinen Kaiſer Alexander bis in den Himmel erhebt; es erklärt ſeine feinen Entſchuldigungen des Despotismus, den er in ſich gefunden hat und in Jedem muthmaßte; es erklärt, daß der disciplinariſche Erziehungsaufſeher, der pädagogiſche Soldat die größte Freiheit im Militärſtand, im Gehorſam fand! dies erklärt auch, warum er das ächte Bürgervolk des neuen Europa, die Engländer, nicht mag, und um ſeinen Shakſpeare zu retten, ihn keinen Engländer nennt; und warum Er, der dem Herzen nach ein ächt deutſcher Patriot iſt, doch wieder dem Kopfe nach mit dem anſtändigen Franzoſen hält, der ihm ein viel vollendeterer Menſch iſt, als der Deutſche. Hier ſteckt wieder ſeine Extremſucht, das Suchen nach ſcharfgeprägten Formen menſchlicher Ausbildung dahinter. Er verträgt ſich aus den ganz entgegengeſetzten Gründen, wie Wieland, mit Voltaire und Rouſſeau, obgleich ihm jener ſeiner Natur nach ſo entfernt lag, wie Wielanden dieſer; Wieland vertrug Beide aus eigener Glätte und Runde zugleich, Klinger aus eckiger Schärfe nach einander. Daß Voltaire's Geſchichte eine Satire auf die Vorſehung ſei, das gerade nahm ihn für ihn ein; er fragt, was denn die ganze Geſchichte anders ſei, und warum man ſie im Sinne der orthodoxen und hyperorthodoxen Theologen leſen ſolle. Rouſſeau dagegen war der eigentliche Liebling ſeiner Seele, ſein Lehrer in ſeiner empfänglichſten Zeit. Emil war ihm das erſte Buch des Jahrhunderts, der neueren Zeit! Der Verfaſſer ſchien ihm den großen Gedanken gefaßt zu haben, die erwürgte moraliſche Kraft wieder aufzuwecken, und ihn freute jene Kühnheit und Beredſamkeit als Naturäußerung, die uns Anderen ihrer Unnatur wegen ſo misfällt,

da sie im höchsten Grade von jener Einfalt abliegt, die darin gerade gepredigt wird. Ihn sah er in dem idealen Lande wohnen, über das der Witzling nur spotte; seine Bücher waren ihm Inschriften an dem Tempel der Natur, den er, ihr Liebling, dem Menschengeschlechte wieder geöffnet habe; er bekannte sich ganz zu Rousseau's Satz, daß Alles gut sei, was aus den Händen der Natur kommt, und Alles unter den Händen des Menschen ausarte. Er gab sich ganz diesem Klügeln über den natürlichen Trieb und Instinkt hin, diese ächte und einzige Natur, die man auf jenem rousseau'schen Wege am schnellsten verliert; denn dies bewußte, schmerzliche, zweifelnde Ringen verfehlt gerade das, was nur das vertrauensvolle Leben mit sicherem Griffe faßt. Das war, was Klinger's Freund Schlosser besser ahnte, und was er mit jenen Fragen meinte, ob wir und wie weit wir zu der Natur zurück sollten, die Rousseau in Aussicht stellte. Wie anders haben die Anderen unter uns diese Rückkehr zur Natur gesucht! Die Göthe und Wieland gaben all dies skeptische Grübeln auf und lebten entschlossen darauf los, und sie haben mit ihrem heiteren epikureischen Vorgang die Nation unendlich mehr gelockt, als der strengere Klinger, dessen Beispiel übrigens wieder sichtbarer fortwirkte, als Lessing's, der mit beneidenswerther Sicherheit mitten hindurch ging. Denn Er besaß diesen Natursinn und Lebenstakt so unbekümmert eigen, daß ihm nur die Schweigenden folgen können, die im gleichen Falle der Beruhigung sind und der Reflexion entbehren können; auf Klinger's Seite haben sich jene wühlenden Unzufriedenen laut genug gemacht, die den dunklen Drang jener Jugend durch die Schubart, Seume und Aehnliche hindurchleiten bis auf unsere Tage, wo er sich wieder entladen wird, sobald ihm ein neuer, so deutlicher Gegenstand gegeben ist, wie damals die Literatur war.

Digitized by Google




Digitized by Google